

الشيعة في الميزان

تأليف

محمد جواد مغنّية

جميع حقوق الطبع محفوظة

© دار الشروق 

بكرات : ص.ب. ٨٠٦٤ هاتف : ٢٢٣٨٣٨ بركينا ، داشروق
القائمة : ١٦ شارع جنود حسي هاتف : ٥١٢١٤ بركينا : شروق القاعة

مُحَمَّدُ جَوَادُ مَغْنِيَّةَ

السَّيِّعَةُ فِي الْحِزَانِ

دار الشروق 

تقديم

بسم الله الرحمن الرحيم
والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين

منذ أكثر من ألف عام ، وعلماء الإمامية يكتبون ويذيعون عن عقيدة الاثني عشرية كيلا ينسب إليهم ما ليس لهم به علم ، ويستدلون عليها بالنصوص بعد درسها وتمحيصها كيلا يكون لأحد فيها مغمز أو مغفر ، ويحرصون كل الحرص أن يكون سندها محل وفاق بين جميع المسلمين ، لأن الشرط الأساسي عندهم للمدرك العقيدة أن يكون قطعي السند والدلالة على حد تعبيرهم أي العلم القاطع بصحة السند ، ووضوح دلالاته وضوحاً لا يقبل الشك والتأويل إذا كان المدرك نقلاً عن المعصوم ... وبرغم هذا الحرص والتشدد قال قائل : كل تشيع من أي نوع كان ويكون فهو رفض أي غلو . وقال آخر : هو زندقة . وتسامح ثالث وتساهل قائل : الشيعة كلهم باطنية .

ولا شيء من هذه الأقوال يقوم على أساس غير التقليد والتعصب ، لأن الاثني عشرية يعتقدون بأن الغلو شرك ، والزندقة إلحاد ، وإخفاء العقيدة ، والتأويل بلا مبرر من الشرع أو العقل بدعة وضلالة ... وأثبت ذلك بالأرقام في كتاب مع الشيعة الإمامية .

ويبدأ تاريخ الاختلاف بين المسلمين حول الخلافة ، يبدأ باليوم الذي انتقل فيه الرسول الأعظم (ص) إلى الرفيق الأعلى ، حيث دان قوم بما حدث في السقيفة كأمر واقع لا مفر منه ، أو لا يجوز الخطأ عليه ، وأنكروا النص على الولاية بمعنى الخلافة والسلطة مع الاعتراف بولاية أهل البيت على معنى الحب والاحترام ، ودان آخرون بنصوص الولاية لآل الرسول (ص) على معنى الخلافة ، وأوضحت ذلك مفصلاً في كتاب فلسفة التوحيد والولاية ...

وقد اتسع الجدل والنقاش حول الخلافة على مر الزمن ، ثم تطور إلى الترشق بالاتهامات وخبث الكلمات ، ولعبت السلطة الحاكمة دورها في التزيق والتفتيت ، كما هو شأنها في كل جيل .. وحاول المصلحون من الفريقين أن يجمعوا ويوحدوا حرصاً على مصلحة الأمة ، فخفضت الوطأة إلى حد ، فخاصة بعد أن تكررت النكبات والعثرات في كل بلد مسلم ..

والآن ، وبعد أن تراكمت الهزائم والمشكلات عربياً وإسلامياً فإذا نحن صانعون إذا لم ندفن الماضي ، وننظر إلى المستقبل الطويل العسير ، ونواجه بالعمل الجدي الموحد ؟! .. وهذا ما يخافه ويخشاه العدو المشترك .. فأطلق بلسان أبواقه وعملائه صيحات منكرة لإيقاظ الفتنة وكتبوا مقالات مضلة ، ونشروا كتباً متخمة بالدس والافتراء لا بأي دافع إلا صالح الاستعمار والصهيونية .. فدعاني هذا إلى أن أعرض عقيدة الشيعة ، وبخاصة الفرقة الكبرى الاثني عشرية ، أعرضها على حقيقتها ، وأدرسها دراسة تفصيلية في ثلاثة مؤلفات هي : « الشيعة والتشيع » و« مع الشيعة الإمامية » و« الاثنا عشرية » وكان لها ، ولما كتبه غيري في هذا الموضوع من علمائنا - أحسن الأثر ، بالخصوص عند مشايخ الأزهر ، وفتوى المرحوم الشيخ محمود مجواز التعبد والأخذ بالمذهب الجعفري - أشهر من أن تذكر ..

لقد أقبل القراء على كتاب مع الشيعة الإمامية ، وأعيد طبعه بعد خمسة أشهر من الطبعة الأولى ، كما أقبلوا على كتاب الشيعة والتشيع والاثني عشرية . ونفذت كل النسخ ، ولما كثر الطلب على هذه الكتب الثلاثة رغبت إلى صديقي الكريم الأستاذ محمد المعلم صاحب « دار الشروق » بأن ينشرها في مجلد واحد بعنوان « الشيعة في الميزان » فاستجاب وتبنى المشروع ، لأنه يتناول عرضاً شاملاً لعقيدة تكاد تكون مجهولة للكثير من الخاصة فضلاً عن العامة ، ونزولاً عند رغبة القراء ورغبتني .. فشكراً لله وله ، وهو سبحانه المسئول أن يأخذ بيده وإياي لما يحب ويرضى . والصلاة على محمد وآله معدن التقى والعروة الوثقى ..

الشَّيْعَةُ وَالشَّيْع

مقدمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطاهرين

وبعد :

فان هذه الصفحات ليست استئنافاً للحملات التي قادت ضد الانتهازين والمفترين... ولا بحثاً انتقادياً ، أو تأملاً فلسفياً ، وإنما هي عرض لعقائد الشيعة ، مع اقامة الدليل على ان ما من شيء في عقيدتهم الا وله مصدر متسلم على صحته عند اهل السنة ، حتى عدد الأئمة وحصرهم بـ ١٢ إماماً ، وحتى العصمة والنفية والجفرو فكرة المهدي المنتظر ، وغيرها .

واشرت الى اهم دولهم كالفاطميين والبيهيين والحمدانيين والصفويين ، وما لهم من آثار قائمة ، حتى اليوم ، للدلالة على مساهمة الشيعة في الحضارة الاسلامية مساهمة فعالة ، وترجمت لكل واحد من الأئمة الاثني عشر (ع) ترجمة مختصرة ، ربما أغنت عن كثير من المطولات ، كما ذكرت الفوارق بين السنة والشيعة ، واعتمدت لكثر ما كتبت على مصادر أهل السنة ، والكتب الصحاح عندهم ، وتركت اشياء تتصل بموضوع الكتاب ، لاني كنت قد ذكرتها في بعض مؤلفاتي السابقة ، وبخاصة كتاب « مع الشيعة الإمامية » وكتاب « الشيعة والحاكمون » .

وقد لا يصدق القارئ اذا قلت : ان هذه الصفحات هي ثمرة البحث الحر ، دون أن أتأثر بآية نزعة شخصية ، او فكرة مذهبية... لذا ادع الحكم له وحده ، ولا اقطع عليه الطريق بالحمد والثناء على ما كتبت .

ولكن هل يستطيع الانسان ان يتجرد عن وضعه وتربيته وعقيدته التي نشأ

واستمر عليها شاباً وكهلاً ؟ ...

كلا ... ولكن ليس من الضروري ان تكون كل عقيدة باطلة ، ولا كل تربية فاسدة ... بل قد وقد ... وتعرف الحقيقة حين تعرض على محك العقل ، والجدل المنطقي العلمي ، وهذا ما أريد من القارئ ان يعرفه وينتبه اليه ، فانا لا ادعي التحرر ، ولكني أطلبه من القارئ ، على ان ينظر الى عقيدة التشيع من خلال الإسلام ، وعلى ضوء كتاب الله وسنة نبيه ، لا من خلال عقله ... لان العقل مهما سما يظل مقصراً عن ادراك كثير من الحقائق الإلهية ، ككيفية الصلاة ، وعدد الركعات ، والهرولة في الحج ، ورمي الجمار ، وما الى ذلك .
وتقول : اراك تهتم كثيراً بامر الشيعة والتشيع ، فهل فرغنا من مشاكل الحياة ، ولم يبقَ الا التعريف بهذه الطائفة وصحة ما تدين به وتعتقد ؟ .. او ان هذا اهم واجدى ؟ ...

أجل ، ان المشاكل التي نعانيتها لا تتصل في واقعها بقضية التشيع والتسنن من قريب او بعيد ، بل ان حديث هذه القضية والاهتمام بها يزيد المشاكل تعقيداً ، ويجعلها مستحيلة او عسيرة الحل ، وهذا ما يريده لنا المستعمرون والصهيانيون ، اعداء الدين والوطن ، انهم يريدون ان تلهي بالمشاحنات والنترات الطائفية ، ليعزلونا عن الحياة ، ويخلولهم الجو... ويظهرون لهم جهازاً ضخماً ... يعرف مداه من قرأ كتاب « الخلافة » للنبهاني ، وكتاب « ابوسفيان » للحفناوي ، وكتاب « الخطوط العريضة » لمحب الدين الخطيب ، ومجلة « التمدن الاسلامي » التي تصدر بدمشق ؛ والنشرات المتتابعة التي يصدرها « انصار السنة » بالقاهرة ، ومقال الجبهان في مجلة « راية الاسلام » السعودية عدد ربيع الآخر سنة ١٣٨٠ هـ ، وغيرها وغيرها ...

لقد دأب هذا الجهاز - في تأليفه ونشراته - على مهاجمة الشيعة ، وتصويرهم كطائفة ملحدة مجرمة تكيد للإسلام والمسلمين ... والفرص الاول هو تنفيذ « الخطوط العريضة » التي رسمها الاستعمار لايقاط الفتنة ، واشاعة الفرقة بين المسلمين ...

فرايت من واجبي أن أنبه الأفكار إلى مقاصد هذا الجهاز الفاسد وأهدافه ، واقطع الطريق عليه بالكشف عن عقيدة الشيعة ، مع الإشارة الى شيء من تاريخهم ،

ليتين للناس المزامع الكاذبة التي لفقها أولئك المأجورون .
ويدهية ان الشيعة ليسوا من القبائل البائدة التي خيم الظلام عليها وعلى آثاريها ،
حتى يُتقوّل عليهم بالحدس والتخمين ... فهذه بلادهم متشرة في شرق الارض
وغربها ، ومؤلفاتهم العقائدية وغيرها تغص بها المكتبات العامة والخاصة ، اما
علمائهم فلا يبلنهم الاحصاء ، وهم يرحبون بكل من يريد جدالهم ونقاشهم
بالحكمة والمنطق ... اذن يستطيع طالب الحقيقة ان يعرف عقيدة الشيعة من
كتبهم وعلمائهم دون الرجوع إلى كتابي هذا ... ومع ذلك فقد عرضت عقائدهم
بأسلوب الواضح الذي يقتصر على الجوهر واللباب ، ولا يتكلف الزخرف والتزيين ،
كي لا يبقى عذر لمعتذر بعدم التفهم لل عبارات المطولة المعقدة .

هذا ، الى ان من يقرأ هذه الصفحات بتأمل وامعان يتبين له انها تهدف اول
ما تهدف الى الاخذ والعمل بمبادئ الاسلام وتعاليمه ، واذا اهتمت بالتشيع فانما
تهتم به لانه من الاسلام في الصميم بنص القرآن الكريم ، والسنة النبوية ، بل
هو ركن من اركانه برواية الصحابي الجليل ابي سعيد الخدري . وبالتالي ، فاني
من الذين يؤمنون ان المستقبل للحب والاخاء الانساني ، وان روح التعصب
آخذة بالزوال يوماً بعد يوم ، حتى لا يبقى لها عين ولا أثر - ان شاء الله - وعندما
لا يجد الانتهازيون وتجار الطائفية مجالاً للفساد والتخريب .

والله سبحانه المسؤول ان يستعملنا في مرضاته انه ارحم الراحمين ، وصلى
الله على محمد وآله الطاهرين .

التشيع

هل التشيع فكرة ابتدعها الشيعة من انفسهم ، ثم طبعوها بطابع الدين ، وصبغوها بالاسلام تمويهاً ورياءً لغايات سياسية ، لا تمت الى الاسلام بسبب قريب او بعيد ، او ان التشيع عقيدة اسلامية ، جاءت من عند الله ، وبلغها محمد بن عبد الله (ص) ، تماماً كوجوب الصوم والصلاة ، والحج والزكاة ؟ وبكلمة هل الاسلام اصل للتشيع ، او ان اصل التشيع اجنبي عن الاسلام ؟ وقيل ان نجيب عن هذا التساؤل نمهد بما يلي :

اسباب المعرفة :

مهما اختلف المفكرون في اسباب المعرفة ، وانها التجربة او العقل أو الحدس فانهم متفقون كلمة واحدة على ان السبب الوحيد لمعرفة آراء الغير ومعتقداته هي اقواله وتصريحاته ... فاذا اردنا ان نعرف ما تدين وتعتقد به طائفة من الطوائف الدينية ، ونحدث عن عقيدتها فعلينا ان نسند الحديث الى اقوالها بالذات ، الى كتب العقائد المعتمدة عندها ، ولا يسوغ بحال الاعتماد على قول كاتب او مؤلف بعيد عنها ديناً وعقيدة ، لأن هذا البعيد قد يكون جاهلاً متطفلاً ، فيحرف الواقع عن غير قصد ، او حاقداً متحاملاً ، فيفتري بقصد التنكيل والتشهير ، او خائناً مستأجراً فيكذب ويدس بقصد الضيقة وايقاظ الفتنة ... بل لا يجوز الاعتماد على اقوال راو او كاتب من ابناء الطائفة نفسها اذا لم تجمع كلمتها على الثقة بمعرفته وعلمه ، فان الكثيرين ممن كتبوا عن طائفتهم وعقائدها قد تجاوزوا عن الواقع ، وخطبوا خطب عشواء ، ورفض الكبار من علماء الطائفة اقوالهم ، وصرخوا بضعفها وعدم الاعتماد عليها . وكذا لا يصح الاعتماد على العادات والتقاليد المتبعة عند العوام ، لان الكثير

منها لا يقره الدين الذي يتتبعون اليه ، حتى ولو ايدها وساندها شيوخ يتسمون
 بسمه الدين ، وأوضح مثال على ذلك ما يفعله بعض عوام الشيعة في بعض مدن
 العراق ، وايران وفي بلدة النبطية في جنوب لبنان من لبس الاكفان ، وضرب
 الرؤوس والجباه بالسيف في اليوم العاشر من محرم . فان هذه البدعة المشينة
 حدثت في عصر متأخر عن عصر الأئمة ، وعصر كبار العلماء من الشيعة ، وقد
 احدثها لانفسهم اهل الجهالة دون أن يأذن بها إمام أو عالم كبير ، وأيدها شيوخ
 السوء ، لغاية الربح والتجارة ... وسكت عنها من سكت خوف الاهانة والضرر
 او فوات المنفعة والمصلحة ، ولم يجرؤ على مجابعتها ومحاربتها احد في ايامنا الا
 قليل من العلماء ، وفي طليعتهم المرحوم السيد محسن الأمين العاملي الذي ألف
 رسالة خاصة في تحريمها وبدعتها ، واسمى الرسالة « التنزيه لاعمال الشيعه » ،
 وقاومه من أجلها اهل الخداع والاطماع .

كتب العقائد عند الشيعة :

وتكتب العقائد المعتبرة عند الشيعة كثيرة ، ومطبوعة تتداولها الأيدي ،
 وتعرض للبيع في مكتبات العراق وايران ، نذكر منها على سبيل المثال : اوائل
 المقالات ، والنكت الاعتقادية للشيخ المفيد ، والشافعي للشيخ المرتضى ،
 والعقائد للشيخ الصدوق ، وشرح التجريد ، وكشف القوائد للعلامة الحلي ،
 والجزء الأول من اعيان الشيعة ونقض الوشيعة للسيد محسن الامين ، وأصل
 الشيعة وأصولها للشيخ محمد حسين كاشف الغطاء ، والفصول المهمة والمراجعات
 للسيد عبد الحسين شرف الدين ، ودلائل الصديق للشيخ محمد حسن المظفر .
 وبالتالي ، نكرر - هنا - ما قلناه اكثر من مرة في ردودنا ومؤلفاتنا ، وما
 اعلنه المعتمد عليهم من علمائنا ، ان الشيعة لا يقرون ولا يعترفون بشيء مما قيل
 عن عقيدتهم ، اذا لم تتفق مع ما جاء في الكتب المعتبرة عندهم . سواء أكان
 القائل مستشرقاً او عربياً ، سنياً أو شيعياً ، متقدماً أو متأخراً .

معنى التشيع :

لم يكن للعرب وحدة سياسية قبل الاسلام ، فكل قبيلة تحكم نفسها ، وكل
 مدينة لا تعرف لغيرها سلطاناً عليها ، وبعد الاسلام اوجد النبي سلطة عامة

خضع لها جميع العرب ، ومارس هو السلطة بكافة معانيها : التشريعية ، والتنفيذية ، والقضائية ، فكان بين الاحكام والحلال والحرام ، ويقود الجيش ، ويخابر الملوك ، ويعقد المعاهدات ، ويقضي بين الناس ، ويقيم الحدود ، وقد ربط القرآن الكريم هذه السلطات بشخص الرسول ، ففي الآية ٦ من سورة الأحزاب : « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم » وفي الآية ٣٦ من السورة نفسها : « وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم » وفي الآية ٧ من سورة الحشر : « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » وغيرها كثير .

واتفق المسلمون بكلمة واحدة على ان السلطة الزمنية والدينية التي كانت للرسول تعطى لخليفته ، ثم اختلفوا فيما بينهم : هل يعين الخليفة بالنص عليه من النبي ، او يترك الامر فيه الى اختيار الامة ؟ . قال الشيعة : ان الخليفة يتعين بالنص لا بالانتخاب ، اي ان الله سبحانه يأمر النبي ان يبلغ المسلمين بانه قد اختار (فلاناً) خليفة بعده ، وان عليهم ان يسمعوا له ويطيعوا ، وقد صدر هذا النص بالفعل من النبي على علي بن أبي طالب .

هذا هو التشيع ، وهكذا ابتدأ ونشأ دون ان يضاف اليه اي شيء آخر ... اما المغالاة في علي وصفاته أو تكفير خصومه السياسيين وما الى ذلك فلا يمت الى التشيع بسبب ... والذي يدلنا على ان لفظ الشيعة علم على من يؤمن بأن علياً هو الخليفة بنص النبي ما قاله فقهاء الإمامية في كتب التشريع من انه اذا اوصى رجل بمال للشيعة ، او وقف عقاراً عليهم يعطى لمن قدم علياً في الإمامة على غيره بعد النبي ، ولا يعطى للمغالين (كتاب المسالك للشهيد الثاني ج ١ باب الوقف) . وبالتالي ، إن التشيع في حقيقته وجوهره يتلخص بهذه الكلمة ، وهي الإيمان بأن الإمام المنصوص عليه يتولى الحكم ، ويحكم بإرادة الله لا بإرادة الناس ، وقد أنكر السنة عليهم ذلك ، وبالقوا في الإنكار ، حتى قال بعض المؤلفين : إن هذه العقيدة نزعة فارسية استقاها الشيعة من الفرس ...

ونجيب بانها اسلامية بحت ، لا شائبة فيها لغير الاسلام ، ، وقد أخذت من كتاب الله وسنة نبيه ، كما يظهر من الأدلة الآتية . وإذا اخذ الشيعة هذه النزعة من الفرس . فمن أين اخذ عثمان بن عفان قوله - حين طلب اليه ان يتخلى عن

الخلافة - « ما كنت لاخلع قميصاً قمصنيه الله » . وقال أيضاً : « لان اقدم فتضرب عنقي احب من ان اتزع سربالاً سربلنيه الله » .

يجوز ان تكون الخلافة قميصاً بل سربالاً من الله لعثمان ، ولا يجوز ان تكون حقاً الهياً لعلي . ثم اي فرق بين قول عثمان هذا ، وقول الشيعة بان الخلافة منصب الهي امرها بيد الله لا بيد الناس ؟ ... ولماذا كان قول الشيعة نزعة اجنبية ، وقول عثمان نزعة اسلامية ؟ ...

من ادلة الشيعة :

استدل الشيعة على ان الخلافة تكون بالنص لا بالانتخاب بادلة :

منها : أن الخليفة يحكم باسم الله لا باسم الشعب ، فيجب والحال ، ان يُختار من الله بلسان نبيه ، لا من الشعب بطريق الانتخاب .

ومنها : قوله تعالى في الآية ٦٨ من سورة القصص : « وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة » . فאלله سبحانه حصر الاختيار به ، ونفاه عن جميع الناس . (دلائل الصلح ج ٣ ص ٢١ طبعة ١٩٥٣) .

ومنها : أن الأكثرية غير معصومة عن الخطأ ، فمن الجائز أن تختار رجلاً لا تتوافر فيه صفات الإمام من العلم والخلق ، فتعم القوضى والفساد . وقد نص القرآن على سقوط رأي الأكثرية في الآية ١١٦ من سورة الانعام : « وإن تطع أكثر من في الأرض يضلوك عن سبيل الله » . وفي الآية ١٠٦ من سورة المائدة : « وأكثرهم لا يعقلون » . وفي الآية ٧١ من سورة المؤمنون : « وأكثرهم للحق كارهون » . وغيرها من الآيات (كتاب فذلك للصدر ص ١١٣ طبعة ١٩٥٥) .

وج ٤ من كتاب الميزان في تفسير القرآن للطباطبائي ص ١٠٩ طبعة سنة ١٣٧٦ هـ) . وجاء في الحديث النبوي ان محمداً (ص) يرى يوم القيامة اكثر امته تدخل النار . وعين يسأل عن السبب يقال له : انهم ارتدوا بعدك على ادبارهم القهقري (كتاب الجمع بين الصحيحين . الحديث ٢٦٧) .

واهل السنة الذين قالوا: ان الخليفة يكون بالانتخاب لا بالنص يعترفون بان الاكثرية قد تخطئ ، وتختار غير الكفوء ، لكن بعضهم قال : اذا انحرف الخليفة ، عزلناه ، وأتينا بالأصلح ... واعلن ابو بكر من على المنبر قائلاً : « اذا استعمت

فأعيتوني ، وإذا زغت قوموني . واجاب الشيعة عن ذلك بان وظيفة الإمام ان يقوم الموعج من رعيته ، فاذا قومته الرعية انعكست الآية ، واصبح محكوماً ، والرعية هي الحاكمة ، قال الشاعر الشيعي^١ :

وقالوا رسول الله ما اختار بعده إماماً ولكننا لأنفسنا اخترنا
أقمنا إماماً إن أقام على الهدى أطلعنا وإن ضل الهداية قومنا
فقلنا إذن أنتم إمام إمامكم بحمد من الرحمن تهم وما تها
ولكننا اخترنا الذي اختار ربنا لنا يوم خسم ما اعتدنا ولا حلنا
يسخر الشاعر من قولهم : انهم يطيعون الامام ان استقام ، ويقومونه ان اعوج ،
ويرد عليهم بانهم اصبحوا هم الإمام ، وهو المأموم .

أصل التشيع :

من الذي جاء بالتشيع ، وحمل الناس عليه ؟ وهل يرجع الى اصل من اصول الاسلام ، ومصدر من مصادره كآية من كتاب الله ، أو رواية من السنة النبوية ؟ وقد أجاب الشيعة عن ذلك إجابة حاسمة وواضحة ، وأثبتوا بالأرقام من أقوال أهل السنة ، وكتبهم الصحاح أن النبي هو الذي بعث عقيدة التشيع ، وأوجدها ، ودعا إلى حب علي وولائه ، وأول من أطلق لفظ الشيعة على أتباعه ومريديه ، ولولاه لم يكن للشيعة والتشيع عين ولا أثر .

قال العلامة الحلي في كتاب « نهج الحق » : ذكر الإمام احمد بن حنبل في مسنده ، والثعالبي في تفسيره انه لما نزلت الآية ٢١٤ من سورة الشعراء : « وانذر عشيرتک الاقربين » جمع النبي من أهل بيته ثلاثين ، فاكلوا ، وشربوا ، ثم قال لهم : من يضمن عني ديني ومواعيدي ، ويكون خليفتي ، ومعني في الجنة ؟ قال علي : أنا . فقال له : انت .

ونقل الشيخ محمد حسن المظفر في كتاب دلائل الصدق ج ٢ ص ٢٣٣ عن كتاب كنز العمال ج ٦ ص ٣٩٧ أن النبي قال لعشيرته : قد جئكم بخير الدنيا

١ - دلائل الصدق ج ٢ ص ٢٥ طبعة سنة ١٩٥٣ ، وهذا الشاعر هوسنيان بن مصعب العبدي . قال السيد محسن الأمين : كان من أصحاب الإمام جعفر الصادق ، وتوفي في حدود سنة ١٢٠ هـ (اعيان الشيعة ، القسم الثاني من الجزء الأول ص ١٦٦ طبعة سنة ١٩٦٠) .

والآخرة ، وقد أمرني ربي أن أدعوكم إليه ، فأياكم يؤازرنى على أمرى هذا ؟
قال علي : أنا يا نبي الله أكون وزيرك عليه فأخذ النبي برقبته ، وقال : إن هذا
أخي ، ووصي ، وخليفتي فيكم ، فاسمعوا له وأطيعوا . فقام القوم يضحكون ،
ويقولون لأبي طالب : قد أمرك أن تسمع وتطيع لوليك علي^١ .
وبهذه المناسبة نقل ما ذكره الأديب المصري عبد الرحمن الشراقوي في
كتاب « محمد رسول الحرية » ، قال في ص ٨٠ الطبعة الأولى :

« رأى محمد أن يجمع أسرته من بني عبد المطلب ، ويدعوهم إلى الإيمان
بما جاء به ، فليس أحب إليه من عشيرته . وأولم لهم في بيته ، وبدأ يتكلم .
وبدأوا كلهم يسمعون لمحمد ، وهو يحدثهم عما جاء به . ولكن أحداً لم يستجب
إليه : إلا علي بن أبي طالب . هو وحده الذي انتفض يؤكد أنه سينصر محمداً
بسيفه . وضحك من الاستخفاف بعض الكبار ، فقد كان علي هذا أصغر
الحاضرين ، كان اذ ذاك ما يزال فتى صغير السن ، تتقدم به سنة إلى أول الشباب ،
ولكن محمداً لم يستخف بحماسة علي ، فقد قام إليه ، فعانقه وبكى » .

وقال الأميني في الجزء الأول من كتاب « الغدير »^٢ ص ٩ طبعة ١٣٧٢ هـ :
بعد أن رجح النبي من حجة الوداع ، وهي الحجة التي لم يلبث بعدها إلا
قليلاً ، ووصل إلى غدير خم جمع الناس ، وخطبهم وقال فيما قال :
إن الله مولاي ، وأنا مولى المؤمنين ، وأنا أولى بهم من أنفسهم ، فمن كنت
مولاه فعلي مولاه يقولها ثلاث مرات ، ثم قال : اللهم والى من والاه ، وعاد من
عاداه ، وأحب من أحبه ، وأبغض من أبغضه ، وانصر من نصره ، واخذل من
خذله ، وادخل الحق معه حيث دار ، ألا فليبلغ الشاهد الغائب .
ثم ذكر الأميني من رواية هذا الحديث ١٢٠ صحابياً ، و ٨٤ تابعياً ، أما

١ - ذكر هذا الحديث محمد حسين هيكل في كتاب « حياة محمد » طبعة أولى ، ثم حلفه في الثانية
لقاء ٥٠٠ جنه ، ودليلاً للمقابلة بين الطبعين . انظر التعليق ص ١١٤ من « أعيان الشيعة » ج ١ قسم ١ طبعة
١٩٦٠ .

٢ - هذا الكتاب للشيخ عبد الحسين الأميني ، وقد بلغ ١٢ مجلداً ضخماً ، جمع فيه النصوص على خلافة
علي من طرق الستة ورواياتهم عن النبي ، وقد بلغت المئات ، وطبع الكتاب أكثر من مرة في طهران ،
والمؤلف من علماء الشيعة في هذا العصر ومحل ثقة الجميع واحترامهم .

طبقات رواته من أئمة الحديث واساتذته فقد بلغوا ٣٦٠ ، وبلغ المؤلفون في حديث الغدير من السنة والشيعه ٢٦ مؤلفاً .

وقد اعتبر الشيعة حديث الغدير هذا نصاً بخلافه علي بعد النبي ، ومن هنا اهتموا به هذا الاهتمام البالغ ، واهل السنة يعترفون بصحة هذا الحديث ، ويقولون بصدوره عن النبي ، ولكنهم أولوا الولاء بالحب والاخلاص ، لا بالحكم والسلطان ، فحديث « من كنت مولاه فعلي مولاه » أشبه عندهم بحديث « يا علي لا يحبك إلا مؤمن ، ولا يبغضك إلا منافق » وغيره من الأحاديث الدالة على مكانة أهل البيت وعلو شأنهم ، والحب وعلو الشأن شيء ، والنص على الخلافة شيء آخر .

وأجاب الشيعة عن ذلك بأن قول النبي أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، فن كنت مولاه فعلي مولاه يدل بصرامة ووضوح على أن نفس ولاية النبي الدينية والدنيوية هي بعينها قد جعلها النبي لعلي بعده ، إذ جعل علياً نظير نفسه في أنه أولى بهم من أنفسهم ، ولا شيء سوى ذلك ، ولو كان للفظ المولى ألف معنى ومعنى .

لفظ الشيعة :

وكما أثبت الشيعة من كتب السنة وأقوالهم أن النبي هو الذي بعث عقيدة التشيع ودعا اليها أثبتوا أيضاً من طرق السنة أن النبي أول من أطلق لفظ الشيعة على من احب علياً وتابعه ، قال الشيخ محمد حسين المظفر في كتاب « تاريخ الشيعة » ص ٥ طبع النجف :

جاء في كتاب الصواعق المحرقة لابن حجر وفي كتاب النهاية لابن الأثير . ان النبي قال : يا علي انك ستقدم على الله انت وشيعتك راضين مرضيين . وجاء في الدر المنثور للسيوطي ان النبي قال : ان هذا - وأشار الى علي - وشيعته لهم فائزون يوم القيامة .

ثم قال صاحب « تاريخ الشيعة » : فكانت الدعوة الى التشيع لعلي من محمد تمشي منه جنباً لجنب مع الدعوة الى شهادة لا إله الا الله محمد رسول الله . وبهذا يتبين معنا ان المصدر الاول والاخير للشيعة والتشيع هو النبي دون سواء ، فان كان التشيع هو السبب لتمزيق المسلمين وتفريق كلمتهم كما زعم

بعض السنة فالمسؤول عن ذلك هو النبي وحده دون سواه . ﴿

الشعر :

وكان لأحاديث الشيعة والتشيع أثر ظاهر في أشعار الصحابة ، نقل طرفاً منها الشريف المرتضى في كتاب « العيون والمحاسن »^١ والشيخ الاميني في كتاب « الغدير » . من ذلك ما جاء في ج ١ ص ١١ وج ٢ ص ٣٩ من كتاب الغدير ان حسان بن ثابت قال للنبي بعد ان اعلن قوله من كنت مولاه فعلي مولاه : ائذن لي يا رسول الله ان اقول في علي ايئناً تسمعن ، فقال له النبي : قل على بركة الله ، فقام حسان ، وقال : يا معشر مشيخة قريش ، اتبعها قولي بشهادة من رسول الله في الولاية :

يناديهم يوم الغدير نبيهم	بخم واسمع بالنبي متادياً
وقد جاء جبريل عن أمر ربه	بأنك معصوم فلا تك وانيا
وبلغهم ما أنزل الله ربهم	إليك ولا تخش هناك الأعادي
فقام به إذ ذاك رافع كفه	بكف علي ملعن الصوت عاليا
فقال فن مولاكم ووليكم	فقالوا ولم يبدوا هناك تعاميا
إلهك مولانا وأنت ولينا	ولن تجدن فينا لك اليوم عاصيا
فقال له قم يا علي فإنتني	رضيتك من بعدي إماماً (مهادياً)
فن كنت مولاه فهذا وليه	فكونوا له أنصار صدق مواليا
هناك دعا اللهم وال وليه	وكن للذي عادى علياً معاديا
فيا رب أنصر ناصرته لنصرهم	امام هدى كاليدر يحلو الدياجيا
وفي ج ٢ ص ٦٧ من كتاب « العيون والمحاسن » أن خزيمة بن ثابت ذي	
الشهادتين صاحب رسول الله . قال :	

إذا نحن بايعنا علياً فحبنا	أبو حسن مما نخاف من الفتن
وجدناه أولى الناس بالناس انه	أطب قريش بالكتاب وبالسنن
وإن قريشاً لا تشق غباره	إذا ما جرى يوماً على الضمر البدن

١ - هذا الكتاب جمعه الشريف المرتضى من أقوال استاذه الشيخ المفيد ، وطبع في النجف سنة ١٩٣٧ باسم الفهرست خشية ان تمنحه السلطة يومذاك لوطيع باسمه الحقيقي .

وصي رسول الله من دون أهله
وأول من صلى من الناس كلهم
وصاحب كبش السقوم في كل وقعة
فذاك الذي تثنى الخناصر باسمه
وفي الكتاب المذكور أن ربيعة بن الحرث بن عبد المطلب قال عندما يبيع أبو بكر :

ما كنت أحسب أن الأمر منتقل
أليس أول من صلى لقبليهم
وأخر الناس عهداً بالني ومن
ماذا الذي ردكم عنه فتعلمه
وقال عبد الله بن أبي سفيان بن الحرث بن عبد المطلب :

وكان ولي الأمر بعد محمد
وصي رسول الله حقاً وجاره
وقال الصحابي جرير بن عبد الله البجلي :

فصلى الإله على أحمد
وصلى على الطهر من بعده
علياً عنيت وصي النبي
وقال عبد الرحمن بن حنبل :

لعمرى لئن بايعتم ذا حفيظة
غيفاً عن الفحشاء أبيض ماجداً
أبا حسن فارضوا به وتبايعوا
علي وصي المصطفى ووزيره
وهذا الشاعر الصحابي هو الذي قال في عثمان بن عفان :

واحلف بالله جهد اليمين
ولكن جعلت لنا فتنة
لكن جعلت لنا فتنة
لكن جعلت لنا فتنة

دعوت الطريد فآذنته خلّافاً لاسه المصطفى
ووليت قرباك أمر العباد خلّافاً لسنة من قد مضى
وأعطيت مروان خمس الغنيمة حمة آثرته وحميت الحمى
وفي الجزء الثاني من كتاب « الغدير » ص ٦٧ أن الصحابي قيس بن سعد بن
عبادة قال :

وعلي إمامنا وإمام لسوانا أتى به التزليل
يوم قال النبي من كنت مولاً • فهذا خطب جليل
إنما قاله النبي على الأمة حتم ما فيه قال وقيل
وفي كتاب « أمير المؤمنين علي بن أبي طالب » لكاظم آل نوح سنة ١٣٧٤ هـ
ص ٤٣ : نقلاً عن جمهرة الخطب أن سعيد بن قيس الهمداني كان يرتجز يوم
صفين بقوله :

هذا علي وابنم المصطفى أول من أجابه لما دعا
هذا الإمام لا يبالي من غوى هذا الإمام لا يبالي من غوى
وفي الكتاب المذكور ص ٤٤ أن الفضل بن أبي لبّ قال :
الإن خير الناس بعد محمد مهمته التاليف في العرف والنكر
وخبرته في خبير ورسوله تبيد عهود الشرك فوق أبي بكر
وأول من صلى وصنو نبيه وأول من أودى الفؤاد لدى بدر
فذاك علي الخير من ذا يفوقه أبو حسن حلف القرابة والصهر
وفي صفحة ٥٥ نقلاً عن كتاب « صفين » لنصر بن مزاحم أن زفر بن زيد بن
حذيفة الأسدي قال يوم صفين :

فحطوا علياً فانصروه فانه وصي وفي الإسلام أول أول
وأن تخذلوهم والحوادث جمّة فليس لكم عن أرضكم متحول
وفي كتاب « أمالي الشيخ المفيد » ص ٩١ ، منشورات المطبعة الحيدرية
بالتجف :

إن علي بن أبي طالب لما بلغه مسير طلحة والزبير لحربه خطب في الناس ،
وقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه :
أما بعد ، فإن الله تبارك وتعالى لما قبض نبيه قلنا نحن أهل بيته وعصيته

وورثته وأوليؤه أحق خلاق الله به ، لا ننازع حقه وسلطانه ، فبينما نحن على ذلك إذ نقر المنافقون ، فانتزعوا سلطان نبينا منا ، وولوه غيرنا . وإيم الله لولا مخافة الفرقة من المسلمين أن يعودوا إلى الكفر ، ويعود الدين لكننا قد غيرنا ذلك ما استطعنا ، وقد ولي ذلك ولاية مضوا لسبيلهم ، ورد الله الأمر إليّ ، وقد بايعني طلحة والزبير ، ثم نهضوا إلى البصرة ليفرقا جماعتكم ، ويلقيا بأسكم بينكم ، اللهم فخذهما لغشهما هذه الأمة ، وسوء نظرها للعامة .

فقام الصحابي أبو الهيثم بن التيهاني ، وقال : يا أمير المؤمنين إن حسد قريش إياك على وجهين : أما خيارهم فحسدوك منافسة في الفضل ، وارتفاعاً في الدرجة ، وأما شرارهم فحسدوك حسداً أحبط الله به أعمالهم ، وأثقل أوزارهم ، وما رضوا أن يساووك ، حتى أرادوا أن يتقدموك ، فبعدت عليهم الغاية ، وأسقطهم المضمار ، وكنت أحق قريش بقريش ، نصرت نبيهم حياً ، وقضيت عنه الحقوق ميتاً ، والله ما بغيهم إلا على أنفسهم ، ونحن أنصارك وأعوانك ، فرنا بأمرك ثم انشأ :

إن قوماً بغوا عليك وكادوا	ثم عابوك بالأمور القباح
ليس من عيها جناح بعوض	فيك حقاً ولا كعشر جناح
أبصروا نعمة عليك من الله	وقرماً يندق قرن النطاح
وإماماً تأوي الأمور إليه	ولجأماً يلين غرب الجماح
كل ما تجمع الإمامة فيه	هاشمية له عراض البطاح
حسداً للذي أتاك من الله	وعادوا إلى قلوب قراح
ونفوس هناك أوعية البغض	على الخير للشفاء شحاح
من مسر يكنه حجب الغيب	ومن مظهر العداوة لاح
يا وصي النبي نحن من الحق	على مثل بهجة الاصباح
فخذ الأوس والقبيل من الخز	رج بالطن والوعى والكفاح
ليس منا من لم يكن لك في الله	ولياً على الهدى والفلاح

فاشعار الصحابة والأحاديث النبوية تدل دلالة واضحة على أن التشيع بمعنى وجود النص على علي بالخلافة بعد النبي بلا فاصل كان موجوداً في عهد رسول الله (ص) .

الأصحابُ والتَّشيعُ

ذكر ابن أبي الحديد في « شرح النهج » ، والسيد محسن الأمين في الجزء الثاني من « الأعيان » ، وكرد علي في « خطط الشام » ، والسيد حيدر الآملي في « الكشكول فيما جرى على آل الرسول » ذكر هؤلاء وغيرهم أن جماعة من أصحاب رسول الله كانوا يدينون بالتشيع ، ويعتقدون أن النبي نص على علي باسمه ، وعينه خليفة على المسلمين من بعده ، وجعله أولى بالناس من أنفسهم ، ثم ذكروا أسماء هؤلاء الأصحاب .

ولا شيء أقرب إلى التصديق من هذا القول ، لأن مقياس الصديق لأقوال المؤرخين وغيرهم هو الواقع ، فإن كان ما يدل عليه وجب القبول ، وإلا وجب الرد . وتشيع جماعة من الأصحاب لعل أمر طبيعي ، وحقيقة يفرضها الواقع بعد أن كان النبي هو الباعث الأول لهذه العقيدة ، كما قدمنا . وليس من المعقول أن ينقض جميع الأصحاب عهد نبيهم ، ويخالفوا بكاملهم ما جاءهم به من البيئات .

وأيضاً ليس من المعقول أن يتشيع جماعة من الأصحاب ، ثم لا يظهر أي أثر لتشيعهم ، بخاصة بعد أن صرفت الخلافة عن علي إلى غيره ، ومن هنا رأينا هؤلاء الأصحاب يؤلفون حزباً مناهضاً لبيعة أبي بكر وخلافته .

قال السيد محسن الأمين في القسم الأول من الجزء الثالث « لأعيان الشيعة » ص ٣٠٨ وما بعدها طبعة ١٩٦٠ :

١ - يعتمد المؤلف هنا على تاريخ الطبري ، والإمامة والسياسة لابن قتيبة ، وعلى إرشاد المفيد واحتجاج الطبرسي .

و انقسم الناس بعد وفاة النبي أحزاباً خمسة :

- ١ - حزب سعد بن عبادة رئيس الخزرج من الأنصار .
 - ٢ - حزب أبي بكر وعمر ، ومعهما جل المهاجرين .
 - ٣ - حزب علي ، ومعه بنو هاشم ، وقليل من المهاجرين ، وكثير من الأنصار الذين قالوا : لا نبايع إلا علياً ، كما جاء في تاريخ الطبري .
 - ٤ - حزب عثمان بن عفان من بني أمية ومن لف لفهم .
 - ٥ - حزب سعد بن أبي وقاص ، وعبد الرحمن من بني زهرة .
- ومال قسم كبير من الأنصار مع حزب أبي بكر وعمر ، فقوي حزبهما ، واضطر عثمان ، وحزب ابن أبي وقاص أن يبايعوا أبا بكر ، وبقي حزب علي هو المعارض الوحيد ، وحاول أبو سفيان أن يستغل الموقف ، ويساوم أبا بكر ، فجاء إلى علي وقال :

بني هاشم لا تطعموا الناس فيكم ولا سبياً تيم بن مرة أو عدي
فما الأمر إلا فيكم وإليكم وليس لها إلا أبو حسن علي
أما والله لو شتمت يا بني هاشم لاملأته عليهم خيلاً ورجلاً ، فناداه علي ارجع
يا أبا سفيان ، فوالله ما تريد الله بما تقول ، وما زلت تكيد للإسلام وأهله .
ولما سمع أبو بكر تهوئش أبي سفيان أسند بعض الوظائف لولده ، فرفض
وسكت ، بل دعا للخليفة بالتوفيق والنجاح .

واجتمع ١٢ رجلاً من حزب علي ، وتشاوروا بينهم في إنزال أبي بكر عن
منبر الرسول ، فقال قائل منهم : استشيروا علياً قبل أن تفعلوا ، ولما استشاروه
قال : لو فعلتم لآثرتم حرباً ، ولأنتى إلى القوم ، وقالوا : بايع ، والا فتلناك .
لقد شعر حزب علي بالخيبة ، وانتاب رجاله هزة عتيفة ارتعشت منها قلوبهم
وأعصابهم ، لصرف الحق عن أهله ، والاستهتار بالدين ، وأقوال سيد المرسلين ،
وإذا نهام الإمام عن حمل السلاح ، وإعلان العصيان ، ومجابهة الحاكم وجهاً
لوجه فإن هناك سبيلاً آخر لمنصرة الحق ، وهو الدعاية له ، والعمل على نشره
في جميع الأوساط ، ومختلف الطبقات . وهذا ما حصل بالفعل ، فكانوا -
أيها حلوا - يوجهون الناس إلى علي ، ويحدثونهم عن فضائله ، ومكانته عند الله
والرسول ، ويؤكدون حقه في الخلافة ، ويركزون دعايتهم هذه على كتاب الله

وسنة نبه ، وهما أشد وسائل الدعاية تأثيراً في نفوس المسلمين ، بل ان الدعاية مهما يكن نوعها لا تبلغ غايتها إلا عن طريق الدين ، لأنها كانت يومذاك أساس الحياة ، بخاصة الحكم والسلطان .

وقد انتشر الشيعة من الأصحاب في الأمصار على عهد الخلفاء الثلاثة : أبي بكر . وعمر ، وعثمان ، وأكثرهم أو الكثير منهم تولى الإمارة والمناصب الحكومية في البلاد الإسلامية ، ونذكر طرفاً من أقوالهم في هذا الباب .

كان سلمان الفارسي يحدث الناس ، ويقول : بايعنا رسول الله على النصح للمسلمين ، والالتزام بعلي بن أبي طالب ، والموالة له . وقال : إن عند علي علم المنايا والوصايا ، وفصل الخطاب ، وقد قال له رسول الله : أنت وصي وخليفة في أهلي بمجلة هارون من موسى . أما والله لو وليتموها علياً لأكتم من فوقكم ، ومن تحت أرجلكم .

وفي الجزء السادس من البحار أن سلمان خطب إلى عمر ابنته ، فردده عمر ، فقال له سلمان : أردت أن أعلم هل ذهبت الحمية الجاهلية من قلبك ، أم هي كما هي ؟

وكان أبو ذر ينادي في الناس ، ويقول : عليكم بكتاب الله ، والشيخ علي ابن أبي طالب . وكان يلخل الكعبة ، ويتعلق بحلقة بابها ، ويقول : أنا جندب ابن جنادة لمن عرفني ، وأنا أبو ذر لمن لم يعرفني ، إني سمعت رسول الله (ص) يقول : إنما مثل أهل بيتي في هذه الأمة مثل سفينة نوح في لجة البحر ، من ركبها نجا ، ومن تخلف عنها غرق . ألا هل بلغت ؟

وكان أبو ذر يسمي علياً بأمر المؤمنين في عهد أبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، وكان يقف في موسم الحج ، ويقول : يا معشر الناس أنا صاحب رسول الله ، وسمعته يقول في هذا المكان ، وإلا صمت أذناي : علي بن أبي طالب الصديق الأكبر . فيا أيها الأمة المتحيرة بعد نبينا لو قدمتم من قلعه الله ورسوله ، وأخرتم من آخره الله ورسوله لما عال ولي الله ، ولا طاش سهم في سبيل الله ، ولا اختلفت الأمة بعد نبينا .

وقال : قال رسول الله لعلي : أنت أول من آمن بي ، وأول من بصافحني يوم القيامة ، وأنت الصديق الأكبر ، وأنت الفاروق الذي يفرق بين الحق

والباطل ، وأنت يعسوب المؤمنين ، والمال يعسوب الكافرين ، وأنت أخي ووزير ، وخير من أترك بعدي .

وقال عمار بن ياسر : يا معشر قريش إلى متى تصرفون هذا عن أهل بيت نبيكم ؟ .. تحولونه ههنا مرة ، وههنا مرة ، ما أنا آمن أن يتزعه الله منكم ، ويضعه في غيركم ، كما نزعتموه من أهله ، ووضعتوه في غير أهله .

وحين بويح عثمان بن عفان دار نقاش بين المقداد بن الأسود ، وبين عبد الرحمن ابن عوف .

قال المقداد : ما رأيت مثل ما أتى إلى أهل هذا البيت .

قال عبد الرحمن : ما أنت وذلك ؟

قال المقداد : إني والله أحب هذا البيت لحب رسول الله ، وإني لأعجب لقريش ، وتناولهم على الناس بفضل رسول الله ، ثم انتزاعهم سلطانه من أهله .

قال عبد الرحمن : أما والله لقد أجهدت نفسي لكم .

قال المقداد : اما والله لقد تركت رجلاً من الذين يأمرون بالحق ، وبه يعدلون ، اما والله لو كان لي على قريش أعوان لقاتلتهم قتالي إياهم يوم بدر وأحد .

قال عبد الرحمن : اني اخاف ان تكون صاحب فتنة وفرقة .

قال المقداد : ان من دعا الى الحق واهله وولاه الامر لا يكون صاحب فتنة .

ولكن من اقحم الناس في الباطل ، وآثر الهوى على الحق فذاك صاحب الفتنة والفرقة .

فتريد وجه عبد الرحمن ، وانصرف .

وقال أبوهارون العبيدي : كنت أرى رأي الخوارج ، حتى جلست إلى الصحابي أبي سعيد الخدري ، فسمعتة يقول : أمر الناس بخمس ، فعملوا بأربع ، وتركوا واحدة ، فقال رجل : ما هذه الأربع التي عملوا بها ؟ قال : الصلاة والزكاة والصوم والحج . فقلت : وما الواحدة التي تركوها ؟ قال : ولاية علي بن أبي طالب^١ .

١ - وبهذا اللفظ رويت اخبار كثيرة عن الامامين الباقر والصادق ، ذكرها الكليني في كتاب « أصول الكافي » .

وذكرنا في كتاب « مع بطة كربلاء » أن الزهراء (ع) هي أول من أعلن حق علي في الخلافة بعد أبيها ، أعلنت هذا الحق في خطبتها الشهيرة بالمسجد الجامع ، وقالت تخاطب أباه في قبره ، وتشكو إليه أمته :

قد كان بعدك أنبياء وهنشة لو كنت شاهدا لم تكثر المخطب
إننا فقدناك فقد الأرض وابلها واختل قومك فاشهدهم ولا تغب^١

قام هؤلاء الأصحاب وغيرهم ممن تشيع لعلي في عهد الخلفاء الثلاثة بدور رئيسي في بث التشيع ، وغرس جذوره وينوره في كل أرض وطائفة أقدامهم ، دعوا إلى التشيع على صعيد القرآن والحديث ، وبذكاء ومرونة وطول أناة ، وكانوا محل التعظيم والثقة عند الناس لمكانتهم من رسول الله ، ومن هنا تجاوزت معهم القلوب والعقول ، وكان لأقوالهم أثرها البالغ ، ونتائجها البعيدة . وقد تعرض بعضهم للاهانة والشتم والتشريد والضرب ، كأبي ذر وعمار بن ياسر ، ومع ذلك استمروا في بث الدعوة بصبر وشجاعة ... ورحم الله عماراً ، حيث يقول : والله لو ضربونا ، حتى يبلغوا بنا سفات هجر لعلمنا أنا على حق ، وأنهم على باطل .

قرأت في كتاب « الإمام زيد » للشيخ أبي زهرة ص ١٠٧ طبعة أولى ، قوله « نشأ الشيعة ابتداء في مصر ، وكان ذلك في عهد عثمان ، إذ وجد الدعوة فيها أرضاً خصبة ، ثم عمت بعد ذلك أرض العراق » .

أرسل المؤلف هذا القول ، ولم يستند إلى دليل ، على أهميته من الوجهة التاريخية ، فأخذت أبحث واقتش ، فرأيت في « أعيان الشيعة » ج ٤٢ ص ٢١٣ طبعة سنة ١٩٥٨ « أن عثمان بن عفان أرسل رجلاً يتحرون العمال ، ومنهم عمار ، أرسله إلى مصر ، فعادوا يمتدحون الولاة إلا عماراً استبطأه الناس ، حتى ظنوا أنه اغتيل ، فلم يفاجمهم إلا كتاب من عبد الله بن أبي السرح والي مصر يخبرهم أن عماراً قد استأهل القوم بمصر ، وقد انقطعوا إليه ، فكان تصريح عمار بالحق سبب اعتداء غلمان عثمان عليه ، فضربوه ، حتى انفتق له فتق في بطنه ، وكسروا ضلعاً من أضلاعه » .

١ - في البيت الأخير اقواء ، وهو كثير في كلام العرب .

هكذا كان الصفوة الخالص من أصحاب الرسول أجهزة الدعاية للتشيع يوجد حيثما يوجدون ، وينبث حيثما يحلون ، وسلاحهم الوحيد كتاب الله وسنة نبيه ... ابتداء التشيع في مصر بسبب عمار ، وفي الشام وتوابعها ، كجبل عامل بسبب أبي ذر ، حيث نفاه عثمان إلى هناك ، وفي المدائن بسبب سلمان الفارسي ، وفي الحجاز بسبب هؤلاء وغيرهم كحذيفة اليماني ، وجابر بن عبد الله الأنصاري ، وأبي بن كعب ومن إليهم ، وقد ذكر السيد حيدر الآملي في كتاب والكشكول فيها جرى على آل الرسول ؑ أكثر من مائة صحابي كانوا يتشيعون لعلي بن أبي طالب ، ويحفظون الأحاديث التي سمعوها من النبي في الولاية ، وينشرونها في الأمصار الإسلامية .

وبهذا يتبين التحامل في قول من قال : إن سبب التشيع هو ابن سبا والفرس ، وما إلى ذلك من الهراء والاقتراء .

مصادر هذا الفصل

المجلد السادس من البحار للمجلسي ، والاحتجاج للطبرسي ،
وأعيان الشيعة للأمين ج ٢ و ١٦ و ٣٤ و ٤٢ و ٨٠ والكشكول ،
لحيدر الآملي .

شُرُوطُ الْإِسْلَامِ

أثبتنا فيما تقدم أن النبي (ص) هو المصدر الأول للتشيع ، وتتكلم في هذا الفصل عن شروط الإمام عند الشيعة ، ومصدر هذه الشروط في الكتاب والسنة ، ونعهد لذلك بما يلي :

سبب تعدد الفرق :

في الغالب أن العقيدة أول ما تبدأ تكون في منتهى البساطة والسذاجة ، بحيث لا يحتاج فهمها إلى تعمق ومقدمات نظرية ، وبمرور الزمن تتصدى فئة من الأتباع لتفسيرها وشرحها بأقوال يصفون عليها ما للعقيدة من قداسة وحصانة ، وينعتون من يخالفها بالكفر والجحود ، تماماً كمن يخالف كتاب الله وسنة نبيه . وإليك المثال :

جاء الإسلام بشهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وخاطب بها اليديوي في الصحراء كما خاطب بها أكبر العلماء ، وأعرق المفكرين على السواء ، ثم جاء الفلاسفة وعلماء الكلام يتناقشون فيما بينهم : هل الله جسم أو منزّه عن الجسمية ؟ وهل صفاته عين ذاته أو غيرها ؟ وهل يفعل لغاية أو هو منزّه عن الغايات ؟ وهل يعلم الكلّيات والجزئيات أو الجزئيات فقط ؟ وهل كلامه قديم أو حادث ؟ وهل يُرى يوم القيامة ؟ وهل الأنبياء معصومون ؟ وإذا كانوا معصومين فهل هم معصومون قبل البعثة وبعدها ، أو بعدها فقط ؟ وهل الأشياء متقادة لارادتهم بحيث يتصرفون بها كيف يشاؤون ؟ وهل لهم حق الشفاعة ؟ وهل يجوز تأويل الوحي ، أو يجب الأخذ بظاهره ؟ وهل الخلافة تكون بالنص أو الانتخاب ؟ وهل يعاد الإنسان غداً بالروح والجسم ، أو

بأحدهما ؟ وهل الإنسان مسير أو مختير ؟ وهل مرتكب الكبيرة مخلد في النار ؟ وهل النفس من المجرّدات ؟ وهل للأفلاك نفوس ناطقة متحركة بالإرادة ، إلى غير ذلك . وهذه الخلافات هي المصدر لتعدد الفرق الإسلامية .

كل الأديان :

وقد وقعت هذه الخلافات وما شاكلها في كل الأديان ، وتفرق أتباع كل دين شعباً أو أحزاباً ، فبنو إسرائيل اتخلّوا من دون الله عجللاً له خوار ، وموسى حي ، وما أن انتقل إلى ربه ، حتى افرقوا إلى إحدى وسبعين فرقة ، وافرّق المسيحيون بعد نبيهم إلى اثنين وسبعين ، كما جاء في الحديث^١ وما زالوا مختلفين لا يتزاجون ولا يتوارثون ، ولا يجتمعون للصلاة وللعبادة في معبد واحد . ولم تقف هذه الخلافات والمنازعات على أهل الأديان ، فلقد اختلف العلماء فها بينهم ، وكذلك الأدباء والفلاسفة والسياسيون ، وكل الناس يختلفون في الآراء والأفكار ، وينقسمون إلى فئات وأحزاب ، يعتقد كل حزب نظرية تباين النظرية التي يعتنقها الحزب الآخر ، ثم ينقسم الحزب على نفسه ، ويختلف أفرادها في الشروح والتفسير ، والقيود والحدود ضمن الإطار الحزبي ، والمبدأ العام الذي يؤمن به الجميع ، فالاشتراكيون على ما بين جميعهم من قاسم مشترك لم يتفقوا على جميع النقاط ، ويتحلّوا من جميع الجهات ، وكذلك الرأسماليون والفلاسفة المثاليون ، والواقعيون والوجوديون ... ذلك أن الاختلاف في القضايا النظرية أمر طبيعي ، بل حتى المحسوسات أنكرها السفسطائيون ، وإخوانهم المثاليون .

بالمناصفة :

وبهذه المناصفة تشير إلى سذاجة الذين يدعون إلى توحيد الأقوال والآراء بين السنة والشيعة ذاهلين عن أن الاختلاف بالرأي ضرورة يفرضها واقع الإنسان بما هو إنسان ، لا بما هو سني أو شيعي . إن الذين يحاولون التوحيد بهذا المعنى

١ - من المسائل التي اختلف فيها المسيحيون مسألة هل للسبح طيبة واحدة أو طيبتان ؟ وادى هذا الاختلاف إلى اغراق الأرض بدماء الملايين .

يطلبون المحال . وكل ما استطاع صنعه في هذا الباب هو أن نصلح ما أفسده الماضي البغيض ، فتتخلص من مخلفاته وتصباته التي جرّت على المسلمين الولايات والخصومات ، وأن تكف كل طائفة عن تكفير الأخرى ، والكيد لها ، والافتراء عليها ، وأن يفهم كل سني وشيعي أن الاختلاف في بعض المسائل كعدالة الصحابة ، وتقديم زيد ، وتأخير عمرو لا يستدعي الخصام والانتقام .

مرحلتان :

ونستخلص مما تقدم أن العقيدة أو النظرية تمر - غالباً - في مرحلتين : الأولى مرحلة تسليم الجميع بها دون خلاف ونزاع . الثانية مرحلة الخلافات وتعدد الفرق ضمن الإطار المبني . وقد مر التشيع بالمرحلتين ، ابتدأت الأولى في عهد الرسول ، واستمرت طوال عهد الخلفاء الثلاثة ، وابتدأت الثانية باستشهاد الحسين (ع) ، كما ستعلم ، والقاسم المشترك الذي يشمل المرحلتين كليهما ، ويدخل فيه جميع الفرق الشيعية الباقية منها والبايدة هو الإيمان بأن منصب الخلافة حق لعلي بنص النبي ، مع العلم بأن المغالين ليسوا من الشيعة والتشيع في شيء ، لأن أساس التشيع هو الإسلام ، ومن أعطى صفة الألوهية أو النبوة بعد محمد لإنسان ، أي إنسان فهو ليس بمسلم ، فضلاً عن أنه غير شيعي ، وعليه فإن تقسيم الشيعة إلى فرق يجب أن يرتكز على الإيمان بهذا النص دون الارتقاء بعلي أو أحد أبنائه إلى مرتبة الألوهية أو النبوة ، وبهذا يتبين خطأ الذين جعلوا شخص علي وأبنائه - على الإطلاق - أساساً لتقسيم الشيعة وتعدداهم إلى فرق ، دون أن يميزوا بين مقالة المغالين وغير المغالين .

فرق الشيعة :

أنهى بعض المؤلفين فرق الشيعة إلى ثلاثين ، وآخر إلى ما يزيد عن هذا العدد بقليل أو كثير ، زاعماً أن المغالين من الشيعة ، وأن الثلاثة والأربعة يشكلون فرقة مستقلة ، وثالث نسب الغلو والكفر لكل من تشيع لأهل البيت . لم يراعَ خلط بين الفرق البائدة والباقية ، وخامس لم يميز بين الشيعيين ، والشيوعيين ... إلى آخر هذه الجبهالات والعمايات التي لا قينا منها أنواع المصاعب والمتاعب ،

وألجأتنا إلى الكلام والخوض فيما يحسن السكوت والاغضاء عنه .
ونحن بعد أن فسرنا التشيع بأنه الإيمان بوجود النص من النبي علي بالخلافة
مع عدم المبالاة فيه ، ولا في أحد أبنائه ، وقلنا أن تقسم فرق الشيعة وتعددتها
يجب أن يتركز على هذا الأساس ، بعد أن قلنا هذا ينحصر الخلاف بين فرقهم
في عدد الأئمة وأعيانهم فقط ، لا في أصل النص ، ولا في نفي الغلو . ومن هذه
الفرق :

الكيسانية :

وجدت هذه الفرقة بعد استشهاد الحسين في كربلاء ، وبها يتبدئ تعدد
فرق الشيعة ، حيث قالت بإمامة علي والحسن والحسين ، ثم محمد بن علي
المعروف بابن الحنفية ، وقال غيرها بإمامة علي بن الحسين ، ونفت الإمامة عن
ابن الحنفية ، فحصل التعدد ، ويزعم الكيسانية أن محمداً هذا هو المهدي المنتظر
الذي يملأ الأرض قسطاً وعدلاً ، وأنه حي لم يموت ، ولا يموت ، حتى يظهر
الحق ، وفي ذلك يقول الشاعر الكيساني كثير عزة :

الا ان الأئمة من قریش ولاة الحق أربعة سواء
علي والثلاثة من بنيہ هم الأسباط ليس بهم خفاء
فسبط سبط إيمان وبر وسبط غيبته كربلاء
وسبط لا يذوق الموت حتي يقود الخيل بقدمها اللواء
يغيب فلا يرى منهم زماناً برضوى عنده عمل وماء
وقال الشيخ المفيد المتوفى سنة ٤١٣ هـ في كتاب « العيون والمحاسن » :
« ولا بقية للكيسانية جملة ، وقد انقرضوا ، حتى لا يعرف منهم في هذا الزمان
أحد » .

الناووسية :

وهم أصحاب عبد الله بن ناووس ، قالوا بإمامة الستة : علي والحسن والحسين
وعلي بن الحسين ومحمد الباقر وجعفر الصادق ، وزعموا أن الصادق هو الإمام
المنتظر ، وأنه حي لا يموت ، حتى يملأ الأرض قسطاً وعدلاً ، وقد بادت هذه

الفرقة ، ولا يوجد منها أحد .

الاسماعيلية :

قالوا بأئمة الستة المذكورين ، وإن السابع هو إسماعيل بن جعفر الصادق ، وليس موسى الكاظم كما يقول غيرهم ، وهم ثلاث فرق : الأولى قالت : إن الصادق مات قبل ولده إسماعيل . والثانية قالت : إن إسماعيل مات قبل أبيه الصادق ، ولكنه قبل موته نص على ولده محمد بن إسماعيل ، وهؤلاء هم القرامطة . الثالثة قالت : إن إسماعيل مات قبل أبيه ، ولكن الذي نص على إمامة ولده محمد هو جده الصادق ، لا أبيه إسماعيل . والاسماعيلية باقون إلى اليوم ، وأكثرهم في باكستان ، وقليل منهم في الحجاز وسورية واليمن والمهند وأفريقيا ، ويقارب عدد الجميع المليون كما قيل ، ولا يدخل فيهم أتباع « آغا خان » .

الفلطحية :

قال هؤلاء : إن الإمامة لم تنتقل من الصادق إلى ولده إسماعيل ، ولا إلى ولده موسى الكاظم ، بل إلى ولده الأكبر ، وهو عبدالله الأقطع ، ولقب بالأقطع ، لأنه أقطع الراس ، أي ذو رأس عريض ، وهم من الفرق البائدة ، ولا يوجد منهم أحد .

الواقفية :

وهم الذين قالوا بثمانية أئمة : علي والحسن والحسين وعلي بن الحسين ومحمد الباقر وجعفر الصادق وموسى الكاظم وعلي الرضا ، ووقفوا عنده ، ولم يتجاوزوا إلى غيره ، وزعموا أن الرضا هو المهدي المنتظر . وهم من الفرق البائدة .

الاثنا عشرية :

وهم القائلون بإمامة علي والحسن والحسين وعلي بن الحسين ، ومحمد الباقر وجعفر الصادق وموسى الكاظم وعلي الرضا ومحمد الجواد وعلي الهادي والحسن العسكري والمهدي المنتظر . وهم أكثر فرق الشيعة ، ومتشرون اليوم وقبل

اليوم في شرق الأرض وغربها ، وفيهم العلماء والأدباء والشعراء والفقهاء والمتكلمون والفلاسفة وأصحاب الحديث والتفسير ، ويأتي التفصيل^١ :

الزيدية :

ليس لدي مصادر للزيدية ، كي أرجع إليها ، لذا اعتمدت في حديثي عنهم على مصادر السنة ، والاثني عشرية .

قال صاحب « المواقف » من السنة ج ٨ ص ٣٩١ :

الزيدية ثلاث فرق : الأولى الجارودية أصحاب أبي الجارود ، قالوا بالنص على علي وصفاً لا تسمية ، أي ان النبي لم يذكر علياً باسمه حين نص عليه ، وإنما ذكره بصفاته ، وقالوا : إن خلافة الثلاثة الأولى باطلة ، وأن الإمامة بعد علي لولده الحسن ، ثم للحسين ، ثم هي شوري بين المسلمين على أن تكون في أولاد فاطمة .

الثانية : السليمانية أصحاب سليمان بن جرير ، وانكر هؤلاء النص من الأصل وصفاً وتسمية ، وقالوا : ان الإمامة شورى وان إمامة أبي بكر وعمر صحيحة ، وإمامة عثمان باطلة .

الثالثة : البثيرية أصحاب بثير الثومي ، قالوا بمقالة السليمانية ، ولكنهم توقفوا في إمامة عثمان ، فلم يقولوا بصحتها ، ولا بطلانها .
ثم قال شارح المواقف ، الشريف الجرجاني^٢ : هذي هي فرق الزيدية في زماننا ، وأكثرهم مقلدون يرجعون في الأصول إلى الاعتزال ، وفي الفروع إلى مذهب أبي حنيفة إلا في مسائل قليلة .

وقال الخوaja نصير الدين الطوسي في كتاب « قواعد العقائد » :

قال الزيدية بإمامة علي والحسن والحسين ، ولم يقولوا بإمامة زين العابدين ، لأنه لم يقيم بالسيف ، وقالوا بإمامة ولده زيد ، لأنه ثار على الباطل ، وهم

١ - اعتدنا في ذكر هذه الفرق على الشيخ المفيد في كتاب « العيون والملحس » وقد انهاءها هو إلى أربع عشرة فرقة .

٢ - توفي سنة ٨١٦ هـ .

لا يشترطون العصمة بالإمام ، ويموز عندهم قيام إمامين في بقعتين متباعدتين ، وكل من جمع خمسة شروط فهو إمام ١) أن يكون من ولد فاطمة بنت الرسول من غير فرق بين ولد الحسن وولد الحسين ٢) أن يكون عالماً بالشريعة ٣) أن يكون زاهداً ٤) أن يكون شجاعاً ٥) أن يدعو إلى دين الله بالسيف . وأكثرهم يأخذ بفقهاء حنيفة إلا في مسائل قليلة .

وقال السيد محسن الأمين في « أعيان الشيعة » القسم الثاني من الجزء الأول

ص ١٣ طبعة ١٩٦٠ :

قالت الزيدية : « إن الإمامة تكون بالاختيار ، فن اختيار صار إماماً واجب الطاعة ، ولا يشترط أن يكون معصوماً ، ولا أفضل أهل زمانه ، وإنما يشترط أن يكون من ولد فاطمة ، وأن يكون شجاعاً عالماً يخرج بالسيف » . وهذا يتبين معنا أن الزيدية ليسوا من فرق الشيعة في شيء ، كما أنهم ليسوا من السنة ولا من الخوارج ، وأنهم طائفة مستقلة بين السنة والشيعة ، ليسوا من السنة ولا من الخوارج ، لأنهم حصروا الإمامة في ولد فاطمة ، وليسوا من الشيعة ، لأنهم لا يوجبون النص على الخليفة ، هذا ، إلى أنهم يأخذون بفقهاء حنيفة ، أو أن فقهاء أقرب إلى الفقه الحنفي منه إلى الفقه الشيعي .

وقال السنة : ان الزيدية أقرب إليهم من جميع فرق الإمامية ، لأنهم يوجبون الإمامة بالانتخاب ، لا بالنص ، ولا يقولون بعصمة الإمام ، ويميزون تقديم الفاضل على الأفضل ، ويأخذ أكثرهم بالفقه الحنفي .

وقال الشيعة : إن الزيدية أقرب إليهم من المخالفين ، لأنهم لا يؤطون أحداً من الأئمة ، وأيضاً أقرب إليهم من السنة ، لأنهم يوجبون الإمامة في ولد فاطمة ، وإن دل هذا على شيء ، فإنما يدل على أن الزيدية ليسوا من السنة ولا من الشيعة ، وإنما هم فرقة مستقلة بذاتها .

الغرض :

والغرض الأول من الإشارة إلى هذه الفرق أن نبين خطأ الذين نسبوا أهل الغلو وغيرهم كالزيدية إلى الشيعة ، وأن تؤكد ونوضح أن الضابط الصحيح لتعدد فرق الشيعة وأقسامها ينحصر بالخلاف في عدد الأئمة قلة وكثرة ، وفي

تمين أسمائهم وأشخاصهم بعد الاتفاق على أن الإمام يعين بالنص لا بالانتخاب ، وأنه إنسان كسائر الناس لا يختلف عنهم في طبيعته ، ولا في صفاته الملازمة للإنسان بما هو إنسان ... أجل هناك شروط لا بد من توافرها في الإمام باتفاق المسلمين جميعاً ، وإن اختلفوا فيما بينهم في نوعها وعددها ، كما يظهر مما يلي :

الإمام من أهل البيت :

يشترط في الإمام شروط ، أولها عند السنة أن يكون من بيوت قريش ، لحديث « لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنان » روى هذا الحديث البخاري في صحيحه ج ٩ كتاب « الأحكام » .

وقال الشيعة الاثنا عشرية : إن الإمامة خاصة بعلي وولديه الحسن والحسين ، ثم لأولاد الحسين فقط . واستدلوا بما رواه مسلم في صحيحه ج ٢ ص ١٩١ طبعة ١٣٤٨ هـ : أن النبي قال : إن هذا الأمر لا ينقضي ، حتى يمضي فيهم اثنا عشر خليفة ، كلهم من قريش ، ومثله في صحيح البخاري ج ٩ كتاب « الأحكام » ، ولكنه ذكر لفظ « أمير » بدل « خليفة » .

وعليه تكون فكرة الاثني عشرية إسلامية عامة للسنة والشيعة ، ولا تختص بفريق دون فريق .

وقال العلامة الحلي في « شرح التجريد » ص ٢٥٠ طبعة العرفان : ان المراد بالـ ١٢ هم أئمة الشيعة ، حيث ثبت بالتواتر أن النبي قال للحسين : ابني هذا إمام ابن إمام أخو إمام أبو أئمة تسعة ، تاسمهم قائمهم .

وروى المحب الطبري الشافعي في كتاب « ذخائر العقبى » ص ١٣٦ طبعة ١٣٥٦ هـ : ان النبي قال : لو لم يبق من الدنيا إلا يوماً واحداً ل طول الله ذلك اليوم ، حتى يبعث رجلاً من ولدي ، اسمه كاسمي . فقال سلمان : من أي ولدك يا رسول الله ؟ قال : من ولدي هذا ، وضرب يده على الحسين .

وإذا سأل سائل : لماذا حصر الاثنا عشرية الإمامة بعلي وبنيه ، ثم في ١٢ لا يزيدون ولا ينقصون ؟

الجواب :

أما حصر الإمامة بعلي وأولاده فلما قدمناه من أن السنة هم الذين حصروا

الإمامة بقريش فقط دون غيرهم ، وقال الشيعة : ما دام الأمر كذلك ، فيست النبي هو أفضل بيوت قريش ، ولولاه لم يكن لها هذا الشأن ... بل لولا محمد وآله لم يكن للعرب تاريخ ولا ذكر . وفي القسم الثاني من الجزء الثاني من صحيح مسلم ص ٥٤ طبعة سنة ١٣٤٨ هـ «كتاب الفضائل» أن رسول الله قال : إن الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قريشاً من كنانة ، واصطفى من قريش بني هاشم ، واصطفاني من بني هاشم .
أما حصر الأئمة في ١٢ فسيه رواية البخاري ومسلم في صحيحهما التي أشرنا إليها .

العصمة :

العصمة قوة تمنع صاحبها من الوقوع في المعصية والخطأ ، بحيث لا يترك واجباً ، ولا يفعل محرماً مع قدرته على الترك والفعل ، وإلا لم يستحق مدحاً ولا ثواباً ، أو قل : إن للمصوم قد بلغ من التقوى حداً لا تغلب عليه الشهوات والأهواء ، وبلغ من العلم في الشريعة وأحكامها مرتبة لا يخطئ معها أبداً .
والشيعة الإمامية يشترطون العصمة بهذا المعنى في الإمام ، تماماً كما هي شرط في النبي ، قال الشيخ المفيد في كتاب «أوائل المقالات» باب «القول في عصمة الأئمة» : إن الأئمة القائمين مقام الأنبياء في تنفيذ الأحكام ، وإقامة الحدود ، وحفظ الشرائع ، وتأديب الأنام معصومون كعصمة الأنبياء لا تجوز عليهم كبيرة ولا صغيرة ... ولا سهو في شيء من الدين ، ولا ينسون شيئاً من الأحكام ، وعلى هذا مذهب سائر الإمامية إلا من شذ منهم .

وقال العلامة الحلي في كتاب «نهج الحق» : ذهب الإمامية إلى أن الأئمة كالأنبياء في وجوب عصمتهم عن جميع القبائح والفواحش ، من الصغر إلى الموت عمداً وسهواً ، لأنهم حفظة الشرع والقوامون به ، حاكم في ذلك كحال الأنبياء ، ولأن الحاجة إلى الإمام إنما هي للانتصاف للمظلوم من الظالم ، ورفع

١ - قال الإمام يصف نفسه : ما وجد النبي (ص) لي كلمة في قول ، ولا خطلة في فعل ، وكنت أتبعه اتباع التفصيل اثرأه . يرض لي كل يوم نميراً من أخلاقه ، ويأمرني بالاعتدال به . وهذا معنى العصمة عند الشيعة لا كذب في قول ، ولا زلة في فعل .

الفساد ، وحسم مادة الفتن ، ولأن الإمام لطف بمنع القاهر من التعدي ، ويحمل الناس على فعل الطاعات ، واجتناب المحرمات ، وقيم الحدود والقرافض ، ويؤاخذ الفساق ، ويعزر من يستحق التعزير ، فلو جازت عليه المعصية ، وصدرت عنه انتضت هذه القوائد ، واقتصر إلى إمام آخر .

أما السبب الأول لقول الشيعة بالعصمة فهو قوله تعالى : « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً » - ٣٣ الأحزاب . وقول الرسول الأعظم : « علي مع الحق ، والحق مع علي يدور معه كيفما دار » وقوله « إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا بعدي ، وإني أعلم يفترقا ، حتى يردها علي الحوض » ، رواه مسلم في صحيحه ، والإمام أحمد في مسنده . ومن دار معه الحق كيفما دار محال أن يخطئ . وأمر الرسول بالتمسك بالعترة والكتاب يدل على عصمة العترة من الخطأ ، تماماً كعصمة الكتاب ، وقوله لن يفترقا ، أي لا يخالف أحدهما الآخر .

وروى صاحب كثر العمال من السنة أن النبي قال : « من أحب أن يحيا حياتي ، ويموت موتي ، ويسكن جنة الخلد التي وعدني ربي فليتلّ علياً وذريته من بعده ، فإنهم لن يخرجوكم من باب هدى ، ولن يدخلوكم في باب ضلالة » . وإذا كان النبي هو الذي وصف أهل بيته بالعصمة فأني ذنب للشيعة إذا أطاعوا بهم ، وعملوا بسنة نبيهم ١٩ .. لقد أقام المهوشون الدنيا وأقلدها على الشيعة ، لأنهم قالوا بالعصمة ، ولو كانت لهم أدنى خبرة بسنة الرسول لقالوا بمقالة الشيعة ، أو ألقوا المسؤولية على الرسول نفسه ، إن كان هناك من مسؤولية . ثم إن قول الشيعة بعصمة الأئمة الأطهار من آل الرسول ليس بأعظم من قول السنة أن الصحابة كلهم عدول ، وأن المذاهب الأربعة يجب اتباعها ، وأن اجتهد الحاكم ، أي حاكم ، واجتهد الإمام الأعظم تحرم مخالفتها ، لأن صلاح الخلق في اتباع رأيها . (المستصفي للغزالي ج ٢ ص ٣٥٥ طبعة بولاق ، وأصول الفقه للخضري ص ٢١٨ الطبعة الثالثة) .

ومهما يكن ، فإن الرجال تعرف بالحق ، ولا يعرف الحق بالرجال ، كما

قال علي أمير المؤمنين . وقد أجمع الموافق والمخالف على أن الأئمة من أهل البيت كانوا على هدي جدهم الرسول (ص) قولاً وعملاً ، وأن الناس كانوا يلجأون إليهم في حل المشكلات والمعضلات ، وكانوا يتقربون إلى الله سبحانه بتعظيمهم وتقديسهم ، تماماً كما كانت الحال بالنسبة إلى رسول الله (ص) .
ونحن نسال الذين أنكروا على الشيعة القول بالعصمة : هل تنكرون أصل العصمة وفكرتها من الأساس ، أو تنكرون عصمة الأئمة فقط ؟ .. والأول إنكار لعصمة الأنبياء التي اتفق عليها السنة والشيعة ، والثاني إنكار لسنة الرسول الذي ساوى بين عترته وبين القرآن . هذا ، إلى أن نصوص الشريعة جامدة لا حراك فيها ، وإنما تحيا بتطبيقها والعمل بها ، وإذا لم يكن القائم على الشريعة هو نفس الشريعة مجسدة في شخصه لم يتحقق الغرض المقصود . لذا قال الإمام :
ذاك القرآن الصامت وأنا القرآن الناطق .

العلم :

قال الشيعة الإمامية : « يجب أن يكون الإمام أفضل من جميع رعيته في صفات الكمال كلها من الفهم والرأي والعلم والحزم والكرم والشجاعة وحسن الخلق والعفة والزهد والعدل والتقوى والسياسة الشرعية ونحوها ، وبكلمة يلزم أن يكون أطوع خلق الله الله ، وأكثرهم علماً وعملاً بالبر والخير »^١ .
وفي هذه الشروط وشرط العصمة تتجلى روح الثورة على الباطل ، وعلى كل من يتطفل على مناصب ليس بها بأهل . وقد يقال ، أو يتوهم أن هذه الشروط جاءت كنتيجة لتنكيل الحكام بالشيعة وما لحقهم من الاضطهاد والتشريد ، ولكن الأصل لهذه الشروط قول الله تعالى : « أفن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع آمن لا يهدي إلا أن يهدي فما لكم كيف تحكمون » - ٣٥ يونس .
وجاء في الحديث : « أنا مدينة العلم وعلي بابها » وقال ابن عبد البر ، من السنة في كتاب « الاستيعاب » الجزء الثالث المطبوع مع « الإصابة » ص ٤٠ طبعة : ١٩٣٩ :

١ - تلخيص الثاني للطوسي ص ٣٢٠ ، ودلائل الصدق لمطهر ج ٢ ص ١٧ .

« قالت عائشة : إن علياً لأعلم الناس بالسنة ، وقال ابن عباس : أعطي علي ابن أبي طالب تسعة أعشار العلم ، وإيم الله لقد شاركهم في العشر العاشر ، وقال ابن عبد البر أيضاً : ما كان أحد يقول : سلوني غير علي » .

وروى المحب الطبري في كتاب « الذخائر » ص ١٧ أن النبي قال : « النجوم أمان لأهل السماء ، وأهل بيتي أمان لأمتي ... نحن أهل بيت لا يقاس بنا أحد » .

وبالتالي ، فقد نين بالشواهد والأرقام أن كل شرط اعتبره الشيعة بالإمام يستند إلى ما ثبت من حديث الرسول ، تماماً كما يستند إليه أصل التشيع .

علوم الإمام

هل يعتقد الشيعة أن أئمتهم يعلمون كل شيء، حتى الصناعات واللغات ؟
ثم هل علوم الأئمة ومعارفهم في عقيدة الشيعة ، كعلوم سائر الناس ومعارفهم ،
أو هي وحى ، أو إلهام وما أشبه ؟

ولست أعرف مسألة ضلت فيها الأقلام ، حتى أقلام بعض الإمامية أكثر من
هذه المسألة . مع أنها ليست من المسائل الغيبية ، ولا المشاكل النظرية .

وذكرنا في فصل سابق ان الحديث عن عقيدة طائفة من الطوائف لا يكون
صادقاً ، ولا ملزماً لها إلا إذا اعتمدت على أقوال الأئمة ، والعلماء المؤسسين الذين
يمثلونها حقاً ، لذلك اعتمدنا في هذا البحث على أقوال الأئمة الأظهر ، والشيوخ
الكبار ، كالمفيد المرتضى والخوaja نصير الدين الطوسي ، ومن إليهم أمانة
وعلماً .

قال الشريف المرتضى في الشافي ص ١٨٨ ما نصه بالحرف : « معاذ الله أن
نوجب للإمام من العلوم إلا ما تقتضيه ولايته ، وأسند إليه من الأحكام الشرعية ،
وعلم الغيب خارج عن هذا » . وقال في ص ١٨٩ : « لا يجب أن يعلم الإمام
بالحرف والمهن والصناعات ، وما إلى ذلك مما لا تعلق له بالشرعية . إن هذه
يرجع فيها إلى أربابها ، وإن الإمام يجب أن يعلم الأحكام ، ويستقل بعلمه بها ،
ولا يحتاج إلى غيره في معرفتها ، لأنه ولي إقامتها ، وتنفيذها » .

وقال الطوسي في « تلخيص الشافي » المطبوع مع الكتاب المذكور ص ٣٢١ :
« يجب أن يكون الإمام عالماً بما يلزم الحكم فيه ، ولا يجب أن يكون عالماً بما
لا يتعلق بنظره » كالشؤون التي لا تخصه ولا يرجع إليه فيها .

وهذا يتفق تماماً مع قول الشيعة الإمامية بأن الإمام عبد من عبيد الله ، وبشر

في طبيعته ، وصفاته ، وليس ملكاً ولا نبياً . أما رئاسته العامة للدين والدنيا فإنها لا تستدعي أكثر من العلم بأحكام الشريعة ، وسياسة الشؤون العامة . وكيف ينسب إلى الشيعة الإمامية القول بأن أئمتهم يعلمون الغيب ، وهم يؤمنون بكتاب الله ، ويتلون قوله تعالى حكاية عن نبيه « لو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير » . وقوله « إنما الغيب لله » . وقوله « قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله » .

وقال الشيخ الطبرسي في « مجمع البيان » عند تفسير الآية ١٢٣ من سورة هود :
« ولله غيب السموات والأرض » :

« لقد ظلم الشيعة الإمامية من نسب إليهم القول بأن الأئمة يعلمون الغيب . ولا نعلم أحداً منهم استجاز الوصف بعلم الغيب لأحد من الخلق . فأما ما نقل عن أمير المؤمنين (ع) ورواه عنه الخاص والعام من الأخبار بالغائبات في خطب الملاحم وغيرها مثل الإيعاء إلى صاحب الزنج ، وإلى ما ستلقاه الأمة من بني مروان ، وما إلى ذلك مما أخبر به هو وأئمة الهدى من ولده ، أما هذه الأخبار فإنها متفقا على النبي (ص) مما أطلعه الله عليه ، فلا معنى لنسبة من يروي عنهم هذه الأخبار المشهورة إلى أنه يعتقد كونهم عالمين الغيب ، وهل هذا إلا سب قبيح وتضليل لهم ، بل تكفير ، لا يرتضيه من هو بالمداهب خبير ، والله هو الحاكم وإليه المصير » .

وإن افترض وجود خبر أو قول ينسب علم الغيب إلى الأئمة وجب طرحه باتفاق المسلمين ، قال الإمام الرضا : « لا تقبلوا علينا خلاف القرآن ، فإننا إن تحدثنا حدثنا بموافقة القرآن ، وموافقة السنة ، إنا عن الله وعن رسوله نحدث ، ولا نقول قال فلان وفلان . فإذا أتاكم من يحدثكم بخلاف ذلك فردوه . إن لكلامنا حقيقة ، وإن عليه لنوراً ، فما لا حقيقة له ، ولا نور عليه فذاك قول الشيطان » .

وبكلمة إن علوم الأئمة وتعاليمهم يحددها - في عقيدة الشيعة - كتاب الله

١ - قال الإمام زين العابدين في الصحيفة السجادية : اللهم اترك القرآن على نبيك محمداً ، والهمة علم عجايبه مكملاً ، وورثتنا علمه مفسراً ، وفضلنا على من جهل علمه وقوتنا عليه ، لترفتنا فوق من لم يطق حمله .

وسنة نبية ، وإن كل إمام من الأول إلى الثاني عشر قد أحاط إحاطة شاملة كاملة بكل ما في هذين الأصلين من الألف إلى الياء ، بحيث لا يشذ عن علمهم معنى آية من آي الذكر الحكيم تنزيلاً وتأويلاً ، ولا شيء من سنة رسول الله قولاً وفعلًا وتقريراً ، وكفى بمن أحاط بعلم الكتاب والسنة فضلاً وعلماً ، أن هذه المنزلة لا تتسنى ولن تتسنى لأحد غيرهم ، ومن هنا كانوا قدوة الناس جميعاً بعد جدهم الرسول تماماً كالقرآن والسنة .

وقد أخذ أهل البيت علوم الكتاب والسنة وفهموها ووعوها عن رسول الله ، تماماً كما أخذها ووعاها رسول الله عن جبرائيل ، وكما وعها جبرائيل عن الله ، ولا فرق أبداً في شيء إلا بالواسطة فقط لا غير ، ونظم الشاعر الإمامي هذا المعنى فقال :

إذا شئت أن تبني لنفسك مذهباً

بنجيك يوم البعث من لب النار

فدع عنك قول الشافعي ومالك

وأحمد والمروي عن كعب أبحار

ووال أناساً نقلهم وحديثهم

روى جندنا عن جبرئيل عن الباري

أخذ علي عن النبي ، وأخذ الحسان عن أبيهما ، وأخذ علي بن الحسين عن أبيه ، وهكذا كل إمام يأخذ العلم عن إمام ، ولم ترو أصحاب السير والتواريخ أن أحداً من الأئمة الـ ١٢ أخذ عن صحابي أو تابعي أو غيره ، فقد أخذ الناس العلم عنهم ، ولم يأخذوه عن أحد ، قال الإمام الصادق :

عجباً للناس يقولون : أخذوا علمهم كله عن رسول الله ، فعملوا به واهتدوا ، ويرون أنا أهل البيت لم نأخذ علمه ، ولم نهتد به ، ونحن أهله وذريته في منازلنا أنزل الوحي ، ومن عندنا خرج العلم إلى الناس ، أقترأهم علموا ، واهتدوا ، وجهلنا وضللنا ؟ ...

وقال الإمام الباقر : لو كنا نحدث الناس برأينا وهوانا لهلكنا ، ولكننا نحدثهم بأحاديث نكتزها عن رسول الله ، كما يكتز هؤلاء ذهبهم وفضتهم .
وبهذا يتبين الجهل ، أو الدس في قول من قال بأن الشيعة يزعمون أن علم

الأئمة الهامي ، وليس بكسي ، وترقى بعضهم ، فنسب إلى الشيعة القول بتزول الوحي على الأئمة وبرد هذا الزعم بالإضافة إلى ما نقلناه من أحاديث الأئمة الأطهار ما قاله الشيخ المقيدي في كتاب « أوائل المقالات » : « قام الإتفاق على أن من يزعم أن أحداً بعد نبينا يوحى إليه فقد أخطأ وكفر » .

وهنا سؤال يفرض نفسه ، وهو : بماذا يفتي الإمام إذا لم يجد نصاً في الكتاب والسنة ؟ هل يجتهد ، ويعمل بالرأي ، كما يجتهد العلماء ؟

الجواب :

إن القرآن والسنة فيهما تبيان كل شيء ولو يجنسه أو نوعه ، وقد جاء في الحديث أن النبي أتى الناس بما اكتفوا به في عهده ، واستغنوا به من بعده ، وغير الإمام يضطر إلى الاجتهاد ، حيث تخفى عليه مقاصد الكتاب ومعاني آياته ، وحيث لا يهتدي إلى الأحاديث النبوية بالذات ، كما لو سمعها من الرسول الأعظم ، أما الإمام فإنه كما سبق وبيّنا يحيط بجميع علوم الكتاب والسنة ، ولا يخفى عليه شيء يتصل بهما ، فيفتي بالنص الخاص إن وجد ، وإلا بالأصل العام ، والأصل العام بالنسبة إليه تماماً كالنص الخاص بلا تفاوت ، لأن المفروض أن الإمام معصوم كالقرآن يدور الحق معه حيثما دار ، وعليه فلا يخطئ في التفرع والتطبيق . وبكلمة إن غير الإمام عنده حديث ضعيف وحديث صحيح ، وحديث معارض ، وآخر بلا معارض ، وحديث مجمل ، وآخر معين ، أما الإمام فالحديث عنده هو عين ما قاله الرسول مع الصراحة والوضوح . وما دام الخطأ محالاً في حقه فلا يقال : إنه يجتهد يعمل بالرأي ، لأن المجتهد يحتمل في حقه الخطأ والصواب على السواء ، ولأجل هذا نقول : إن من استطاع أن يأخذ جميع ما يحتاج إليه من الأحكام مشافهة من المعصوم لا يجوز له الاجتهاد بحال ، وإن بلغ من العلم ما بلغ ، وقد ذهل عن هذه الحقيقة جماعة من السنة ، فأجازوا الاجتهاد ، والعمل بالرأي على النبي بالذات^١ . وليت شعري كيف يقال : إن النبي مجتهد ، والمجتهد يخطئ ويصيب ، وقول النبي هو الحجة البالغة ، والدليل القاطع الذي يعتمله جميع المجتهدين والمحققين ؟

١ - المصنف للزلي ، وجامع الجوامع لابن السبكي ، وأصول الفقه للضري .

وسئل الإمام الصادق : بأي شيء يفتي الإمام ؟ فقال : بالكتاب . فقال السائل : فما لم يكن في الكتاب ؟ فقال الصادق : بالسنة . فقال السائل : فما لم يكن في الكتاب والسنة ؟ فقال : ليس شيء إلا في الكتاب والسنة . وقال أيضاً : ما رأيت علياً قضى قضاء إلا وجدت له أصلاً في السنة . هـ
هذه هي أقوال أئمة الشيعة وعلمائهم الثقات ، فأين الغلو وعلم الغيب ؟ ...
وأين الوحي والإلهام ؟ ... ومن الخير أن نشر هنا إلى طرف من أقوال علماء السنة الثقات التي تتصل بهذا الموضوع ، لئلا نرى : هل الغلو فيها قالوه أو فيها قاله علماء الشيعة ؟

روى البخاري في صحيحه ج ٥ باب « مناقب عمر بن الخطاب » أن النبي قال : لقد كان فيمن كان قبلكم من بني إسرائيل رجال يكلمون - أي تحدثهم - الملائكة - من غير أن يكونوا أنبياء ، فإن يكن من أمي أحد فعمر .

وقال الغزالي في كتاب « المستصفى » ج ١ ص ٢٧٠ طبعة ١٣٢٢ هـ :

قال النبي (ص) إن منكم لمحدثين ، وإن عمر منهم .

وقال الشاطبي في الجزء الثاني من الموافقات ص ٢٦٦ :

عمل الصحابة بالفراسة والكشف والإلهام والوحي النومي ، كقول عمر ، وهو في المدينة يخاطب سارية بن حصن ، وهو في إيران بقوله : « يا سارية الجبل » وقد سمع سارية الصوت وصعد الجبل .

إذا قيل بأن عمر علم الغيب وإن له ملكاً يحدثه فلا غلو ، وإذا قيل بأن الأئمة من أهل البيت يقولون الحق ويعرفون علوم الكتاب والسنة فكفر وغلو . وقال ابن السبكي في « جامع الجوامع » باب « الاجتهاد » : يجوز أن يقال من قبل الله تعالى لني أو عالم : احكم بما تشاء ، فهو صواب ، ويكون مدركاً شرعياً ، ويسمى التفويض .

إذا قيل بأن الله يجوز أن يتخلى عن تشريع الأحكام ، ويفوض أمر وضعها أو رفضها إلى عالم من العلماء فلا كفر ولا غلو ، أما إذا قيل بأن أهل البيت يعرفون شريعة جدهم كاملة ، كما أنزلها الله على نبيه فكفر وغلو .

وقال الشاطبي في « الموافقات » ج ٢ ص ٢٦٧ : « إن أبا بكر انفذ وصية رجل بعد موته برؤيا رؤيت » ، أي إن رجلاً مات ، ولم يوص في حياته ،

ثم أوصى بوصاياا بعد موته ، وأبلغ وصيته لمن أراد في المتام ، فنفذ أبو بكر هذه الوصية .

فحكم أبي بكر استناداً إلى الأحلام والأطراف صحيح وحجة ، أما أحكام أهل البيت المأخوذة من الكتاب والسنة ففيها نظر .

ولدي من هذه الأمثلة ما لا يبلغه الإحصاء ، وقد ادخرته لوقت الحاجة ، وقطعت على نفسي عهداً أن لا أذكر منها شيئاً إلا للدفاع . وفيما ذكرت يفي بالغاية والقصد ، كما يدل بصرامة ووضوح أن الذين يتهمون الشيعة ، ويرمونهم بالغلو أولى بهذه التهمة ، وهي بهم الصق وألبيق . والله سبحانه من وراء القصد .

التقية والبذاء والرجعة والجفر ومضجف فاطمة بين السنة والشيعنة

أثبتنا في فصل سابق أن الشيعة الإمامية يقولون بأن الإمامة تكون بالنص ، لا بالانتخاب ، وإتهم يوجبون العصمة للإمام ، وإتهم يستدلون على هذين الأصلين بأحاديث صحيحة ثابتة عند السنة والشيعة ، وأيضاً عرفنا أنهم أبعد الفرق عن الغلو والمغالين ، وإتهم لا يدعون لأئمتهم علم الغيب ، ولا الإيحاء والإلهام ، وإن من نسب إليهم شيئاً من ذلك فهو جاهل متطفل ، أو مفتر كذاب ، وإن علوم الأئمة - في عقيدة الشيعة - يحدها كتاب الله وسنة نبيه . ولكن نُسب إلى الشيعة الإمامية القول بالتقية والبذاء والرجعة ، وأطلقت في وجوههم صرخات الكفر والزندقة من أجلها . فهل هذه النسبة صحيحة ؟ ثم ما معنى هذه الألفاظ ، ومدلولاتها على التحقيق ؟ وبالتالي ، هل يستدعي القول بهذه المبادئ الكفر والخروج عن الإسلام ؟ وإليك الجواب الصريح .

التقية :

أما التقية فقد قال بها الشيعة الإمامية ، وبحوثها مطولاً في كتبهم الفقهية^١ وفعروا عليها مسائل كثيرة ، واستدلوا على تشريعها وجوازها بالكتاب والسنة والعقل .

ومعنى التقية التي قالوا بها إن تقول أو تفعل غير ما تعتقد ، لتدفع الضرر عن نفسك ، أو مالك ، أو لتحفظ بكرامتك ، كما لو كنت بين قوم لا يدينون بما تدين ، وقد بلغوا الغاية في التعصب ، بحيث إذا لم تجارهم في القول والفعل

١ - ألف الشيخ الكبير مرتضى الانصاري رسالة خاصة بالتقية ، طبع في آخر كتاب « المكاسب » .

تعمدوا إضرارك والإساءة إليك . قماشهم بقدر ما تصون به نفسك ، وتدفع
الأذى عنك ، لأن الضرورة تقدر بقدرها . وقد مثل فقهاء الشيعة لذلك بأن
يصلي الشيعة « متكفأ » ، أو يغسل رجله في الضوء بدلاً من مسحهما في بيئة
سنية متعصبة ، بحيث إذا لم يفعل لحقه الأذى والضرر .

هذه هي التقية في حقيقتها وواقعها عند الشيعة ، وما هي بالشئ الجديد ،
ولا من البدع التي يأبأها العقل والشرع . فقد تكلم عنها الفلاسفة وعلماء الأخلاق
قبل الإسلام وبعده ، تكلموا عنها وأطالوا ، ولكن لا بعنوان التقية ، بل
بعنوان : « هل الغاية تبرر الوسطة ؟ » وما إلى ذلك ، وتكلم عنها الفقهاء ، وأهل
التشريع في الشرق والغرب بعنوان : « هل يجوز التوصل إلى غاية مشروعة من
طريق غير مشروع ؟ » . بعنوان « المقاصد والوسائل » وتكلم عنها علماء الأصول
من السنة والشيعة بعنوان : « تراحم المهم والأهم » واتفقوا بكلمة واحدة على أن
الأهم مقدم على المهم ، ارتكاباً لأقل الضررين ، ودفعاً لأشد المحلورين ،
وتقديماً للرأب على المرجوح ...

وهذه العناوين وما إليها تحكي التقية كما هي عند الإمامية ، ولا تختلف عنها
إلا في الأسلوب والتعبير . وكانت التقية وما زالت ديناً يدين به كل سياسي في
الشرق والغرب ، حتى المخلص الأمين .

وإذا سأل سائل : ما دام الأمر كذلك فلماذا عبر الشيعة بلفظ التقية ، ولم
يعبروا بلفظ المقاصد والوسائل ، أو الغاية تبرر الوسطة ؟

الجواب :

إن العبرة بالمعنى ، لا باللفظ ، وقد يما قال العارفون : « النقاش في الاصطلاحات
اللفظية ليس من دأب المحصلين » .

ثانياً : إن علماء الشيعة يأخذون - دائماً أو غالباً - ألفاظهم ومصطلحاتهم
الشرعية من نصوص الكتاب والسنة ، وقد عبر القرآن الكريم عن هذا المعنى
بمادة الاتقاء ، كما تدل الآية التالية :

ومهما يكن . فقد استدلل الإمامية بالآية ٢٨ من سورة آل عمران : « لا يتخذ
المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله

في شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة » . فالآية صريحة في النهي عن اتخاذ الكافرين أولياء إلا في حال الخوف واتقاء الضرر والأذى ، واستدلوا بالآية ١٠٦ من سورة النحل : « من كفر بالله بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان » . قال المفسرون : إن المشركين آذوا عمار بن ياسر ، وأكرهوه على قول السوء في رسول الله ، فأعطاهم ما أرادوا . فقال بعض الأصحاب : كفر عمار . فقال النبي : كلا ، إن عماراً يغمره الإيمان من قرنه إلى قدمه . وجاء عمار ، وهو يبكي نادماً أسفاً ، فمسح النبي عينيه ، وقال له : لا تبك ، إن عادوا لك ، فعد لهم بما قلت .

واستدلوا أيضاً بالآية ٢٨ من سورة غافر : « وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه » . فكتم الإيمان ، وإظهار خلافه ليس نفاقاً ورياء ، كما زعم من نعت التقيّة بالنفاق والرياء . وبالآية ١٩٥ من سورة البقرة : « ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة » .

ومن السنة استدلوا بحديث « لا ضرر ولا ضرار » وحديث « رفع عن أمي تسعة أشياء : الخطأ والنسيان ، وما استكرهوا عليه ، وما لا يعلمون ، وما لا يطيقون ، وما اضطروا إليه ، والطيرة ، والحسد ، والوسوسة في الخلق » . والحديثان مرويان في كتب الصحاح عند السنة . وقول الرسول الأعظم ، « وما اضطروا إليه » صريح الدلالة على أن الضرورات تبيح المحذورات . وقال الغزالي في الجزء الثالث من إحياء العلوم « باب ما رخص فيه من الكذب » : « إن عصمة دم المسلم واجبة ، فهما كان القصد سفك دم مسلم قد اختفى من ظالم فالكذب فيه واجب » .

وبعد أن نقل الرازي الأقوال في التقيّة ، وهو يفسر قوله تعالى « إلا أن تتقوا منهم تقاة » قال : « روي عن الحسن أنه قال : التقيّة جائزة للمؤمنين إلى يوم القيامة ، وهذا القول أولى ، لأن دفع الضرر عن النفس واجب بقدر الإمكان » . ونعى الشاطبي في الجزء الرابع من المواقات ص ١٨٠ على الخوارج « إنكارهم سورة يوسف من القرآن ، وقولهم بأن التقيّة لا تجوز في قول أو فعل على الإطلاق والعموم » .

وقال جلال الدين السيوطي في كتاب « الأشباه والنظائر » ص ٧٦ : « يجوز

أكل الميتة في المخمصة ، وإساعة اللقمة في الخمر ، والتلفظ بكلمة الكفر .
ولو عم الحرام قطراً ، بحيث لا يوجد فيه حلال إلا نادراً فإنه يجوز استعمال
ما يحتاج إليه .

وقال أبو بكر الرازي الجصاص - من أئمة الحنفية - في الجزء الثاني من
كتاب « أحكام القرآن » ص ١٠ طبعة ١٣٤٧ هـ :

قوله تعالى « إلا أن تتقوا منهم تقاة » يعني أن تخافوا تلف النفس ، أو بعض
الأعضاء ، فتقوم بإظهار الموالاة من غير اعتقادها ، وهذا هو ظاهر ما يقتضيه
اللفظ ، وعليه الجمهور من أهل العلم ، وقد حدثنا عبد الله بن محمد بن اسحاق
المروزي عن الحسن بن أبي الربيع الجرجاني عن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة
في قوله تعالى « لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون الله » قال : لا يحل
لؤمن أن يتخذ كافراً ولياً في دينه ، وقوله تعالى « إلا أن تتقوا منهم تقاة » يقتضي
جواز إظهار الكفر عند التقية ، وهو نظير قوله تعالى « من كفر بالله من بعد
إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان » . وفي الجزء الثالث من السيرة الحلبية
ص ٦١ مطبعة مصطفى محمد « لما فتح رسول الله خير قال له حجاج بن علاط :
يا رسول الله إن لي بمكة مالاً ، وإن لي بها أهلاً ، وأنا أريد أن أتيم ، فأنا في حل
إن أنا نلت منك ، وقلت شيئاً ، فأذن له رسول الله أن يقول ما يشاء » .

وهذا الذي قاله صاحب السيرة الحلبية عن النبي ، ونقله الجصاص إلى الجمهور
من أهل العلم هو بعينه ما تقوله الإمامية ، إذن القول بالتقية لا يختص بالشيعة
دون السنة . أما قصة نعيم بن مسعود الأشجعي فأشهر من أن تذكر .

ولا أدري كيف استجاز لنفسه من يدعي الإسلام أن ينعت التقية بالنفاق
والرياء ، وهو يتلو من كتاب الله ، وسنة نبيه ما ذكرنا من الآيات والأحاديث ،
وأقوال أئمة السنة ، وهي غيض من فيض مما استدلل به علماء الشيعة في كتبهم ،
وكيف تنسب الشيعة إلى الرياء ، وهم يؤمنون بأنه الشرك الخفي ، ويحكمون
ببطلان الصوم والصلاة والحج والزكاة إذا شابها أدنى شائبة من رياء ؟

وأود أن أوجه هذا السؤال لمن نسب الشيعة إلى النفاق والرياء من أجل
التقية : ما رأيت فيمن قال - من علماء السنة - إن جبرائيل ليلة أسرى بالنبي
إلى السماء جاءه بقدين : أحدهما من لبن ، وآخر من خمر ، وخيره بين شرب

أيهما شاء (كتاب الفروق ج ٢ ص ١٢ طبعة ١٣٤٥ هـ وصحيح البخاري ج ٦ باب سورة بني إسرائيل) .

وأيضاً ما رأيك فيمن أفنى - منهم - بأن من ترك الصلاة عمداً لا يجب عليه قضاؤها ، ومن تركها نسياناً يجب عليه أن يقضي . (كتاب نيل الأوطار للشوكاني ج ٢ ص ٢٧ طبعة ١٩٥٢) .

وغريبة الغرائب أن يُعذر المفتي على فتواه التي خالف بها الاجماع والقواعد والنص والقياس الجلي السالم عن المعارض ، ولا يعذر من يفتي بالتقية مستنداً إلى كتاب الله وسنة رسوله . (الفروق للقرافي ج ٢ ص ١٠٩) .

وبالتالي ، فإن التقية كانت عند الشيعة حيث كان العهد البائد ، عهد الضغط والظفان ، أما اليوم حيث لا تعرض للظلم في الجهر بالشيعة فقد أصبحت التقية في خبر كان .

في عام ١٩٦٠ أقامت الجمهورية العربية المتحدة مهرجاناً دولياً للغزالي في دمشق ، وكنت فيمن حضر وحاضر ، فقال لي بعض أساتذة الفلسفة في مصر فيا قال : أنتم الشيعة تقولون بالتقية ... فقلت له : لعن الله من أحوجنا إليها . إذهب الآن أي شئت من بلاد الشيعة فلا تجد للتقية عندهم عيناً ولا أثراً ، ولو كانت ديناً ومذهباً في كل حال لحافظوا عليها محافظتهم على تعاليم الدين ومبادئ الشريعة .

البداء :

اتفق المسلمون بكلمة واحدة على جواز النسخ ، ووقوعه في الشريعة الإسلامية ، ومعناه في اصطلاح المفسرين وأهل التشريع أن الله يشرع حكماً كالوجوب أو التحريم ، ويبلغه لنيه ، وبعد أن يعمل النبي وأُمَّته بموجبه يرفع الله هذا الحكم وينسخه ويجعل في مكانه حكماً آخر ، لإنهاء الأسباب الموجبة لبقاء الأول واستمراره ، وهذا النوع من النسخ ليس بعزير ، فإنه موجود في الشرائع السماوية والوضعية ، واستدل المسلمون على جوازه ووقوعه بأدلة ، منها أن الصلاة كانت في بدء الإسلام لجهة بيت المقدس ، ثم نسخت ، وتحولت إلى جهة البيت الحرام ، كما نطقت الآية ١٤٤ من سورة البقرة : « فولّ وجهك

شطر المسجد الحرام .

وتسأل : إذا جاز النسخ على الله بهذا المعنى في الأمور التشريعية فهل يجوز عليه ذلك في الأشياء الكونية والطبيعية ، وذلك بأن يقدر الله ويقضي بإيجاد شيء في الخارج ، ثم يعدل ويتحول عن قضائه وإرادته ؟
اتفق المسلمون جميعاً على عدم جواز النسخ في الطبيعيات ، لأنه يستلزم الجهل وتجدد العلم لله ، وحدثه بعد نفيه عنه . تعالى عن ذلك علواً كبيراً ، ويسمى هذا بالبداء الباطل ، وقد نسب البعض إلى الإمامية جهلاً أو تجاهلاً ، رغم تصريحاتهم المتكررة بنفيه .

روى الشيخ الصلوق في كتاب « إكمال الدين وإتمام النعمة » عن الإمام الصادق أنه قال : من زعم أن الله عز وجل يبدوله في شيء لم يعلمه أمس فأبرأوا منه . وبعد أن نفى المسلمون جميعاً البداء بهذا المعنى أجازوا بداء لا يستدعي الجهل وحدث العلم لذات الله ، وهو أن يزيد الله في الأرزاق والأعمار ، أو ينقص منهما بسبب أعمال العبد ، قال المفيد شيخ الشيعة الإمامية في كتاب « أوائل المقالات » باب القول في البداء والمشية : « البداء عند الإمامية هو الزيادة في الآجال والأرزاق ، والنقصان منهما بالأعمال » .

وتدل على هذا الآية ٦٠ من سورة غافر : « وقال ربكم ادعوني أستجب لكم » وروى الترمذي في سننه باب لا يرد القدر إلا الدعاء أن النبي قال : لا يرد القضاء إلا الدعاء ، ولا يزيد في العمر إلا البر » .

وبالتالي ، فقد اتفق السنة والشيعة بكلمة واحدة على أن أية صفة تستدعي الجهل وتجدد العلم فهي منفية عن الله سبحانه بحكم العقل والشرع ، سواء أعبرنا عنها بالبداء أو بلفظ آخر ، وعليه فلا يصدق القول بأن الشيعة أجازوا البداء على الله دون السنة ، لأن المفروض أن البداء المستلزم للجهل باطل عند الفريقين ، والبداء بمعنى الزيادة أو النقصان في الأرزاق والآجال جائر عند الفريقين . فأين محل النزاع والصراع ؟

هذا ، إلى أن الإمامية قد تشددوا في صفات الباري أكثر من جميع الفرق

١ - انظر كتاب « البيان في تفسير القرآن » للسيد الخوئي ص ٢٧٧ .

والطوائف ، وبالغوا في تنزيهه عن كل ما فيه شائبة الجهل والظلم والتجسيم والعبث ، وما إليه . فلم يميزوا على الله ما أجازته الأشاعرة وغيرهم من سائر الفرق الإسلامية الذين قالوا بأن الخير والشر من الله ، وإنه سبحانه يكلف الإنسان بما لا يطاق ، وإنه تعالى علواً كبيراً يأمر بما يكره ، وينهي عما يحب ، ويفعل بدون غرض (كتاب المواقف ج ٨ للإبيجي وشرحه للحرجاني ، وكتاب الفروق للقرافي ج ٢ وكتاب المذاهب الإسلامية لأبي زهرة) . كما أن الإمامية قد نفوا التجسيم عن الله الذي قال به الحنابلة ، ومنهم الوهابية الذين رووا عن النبي : « لا تزال جهنم يلقى فيها ، وهي تقول : هل من مزيد ؟ حتى يضع رب العزة فيها رجله ، فينزوي بعضها إلى بعض ، وتقول : قط . قط . » (العقيدة الواسطية لابن تيمية المطبوعة مع الرسائل التسع سنة ١٩٥٧ ص ١٣٦) .

الرجعة :

قال فريق من علماء الإمامية : إن الله سبحانه سيعيد إلى هذه الحياة قوماً من الأموات ، ويرجعهم بصورهم التي كانوا عليها ، ويتنصر الله بهم لأهل الحق من أهل الباطل ، وهذا هو معنى الرجعة . وأنكر الفريق الآخر ذلك ، ونفاه نفياً باتاً .

ونقل هذا الاختلاف الشيخ الإمامي الثقة أبو علي الطبرسي في « مجمع البيان » عند تفسير الآية ٨٣ من سورة النمل : « ويوم نحشر من كل أمة فوجاً ممن يكذب بآياتنا فهم يوزعون » .

قال : استدلل بهذه الآية على صحة الرجعة من ذهب إلى ذلك من الإمامية . ووجه الدلالة - بزعم هؤلاء - أن اليوم الذي يحشر الله فيه فوجاً من كل أمة لا يمكن أن يكون اليوم الآخر بحال ، لأن هذا اليوم يُحشر فيه جميع الناس لا فوج من كل أمة لقوله تعالى في الآية ٤٨ من سورة الكهف : « وحشرناهم فلم نغادر منهم أحداً » . فتعين أن يكون الحشر في هذه الدنيا لا في الآخرة . أما الذين أنكروا الرجعة من علماء الإمامية فقد قالوا : إن الحشر في الآية يراد به الحشر في اليوم الآخر ، لا في هذه الحياة ، والمراد بالفوج رؤساء الكفار والمجاهدين ، فإنهم يحشرون ويجمعون لإقامة الحجة عليهم .

ومهما يكن ، فإن غرضنا الأول من نقل كلام الشيخ الطبرسي الإمامي هو التلليل على أن علماء الإمامية لم يتفقوا بكلمة واحدة على القول بالرجعة . وقد اعترف باختلافهم الشيخ أبو زهرة ، حيث قال في كتاب « الإمام الصادق » ص ٢٤٠ ما نصه بالحرف : « ويظهر أن فكرة الرجعة على هذا الوضع ليست أمراً متفقاً عليه عند إخواننا الإثني عشرية ، بل فيهم فريق لم يعتقد » .

وقال السيد محسن الأمين في كتاب « نقض الوشيعه » ص ٤٧٣ طبعة ١٩٥١ : « الرجعة أمر نقلي ، إن صح النقل به لزم اعتقاده ، وإلا فلا » . وقال ص ٥١٥ يتعلق بالبداء : « أجمع علماء الإمامية في كل عصر وزمان على أن البداء بهذا المعنى باطل ومحال على الله ، لأنه يوجب نسبة الجهل إليه تعالى ، وهو منزه عن ذلك تنزيهه عن جميع القبائح ، وعلمه محيط بجميع الأشياء إحاطة تامة جزئياتها وكلياتها ، لا يمكن أن يخفى عليه شيء ، ثم يظهر له » .

ولو كانت الرجعة من أصول الدين أو المذهب عند الإمامية لوجب الاعتقاد بها ، ولما وقع بينهم الاختلاف فيها ، أما الأخبار المروية في الرجعة عن أهل البيت فهي كالأحاديث ، في الدجال التي رواها مسلم في صحيحه القسم الثاني من الجزء الثاني ص ٣١٦ طبعة ١٣٤٨ هـ ، ورواها أيضاً أبو داود في سننه ج ٢ ص ٥٤٢ طبعة ١٩٥٢ ، وكالأحاديث التي رويت عن النبي في أن أعمال الأحياء تعرض على أقاربهم الأموات (كتاب مجمع الزوائد للهيتمي ج ١ ص ٢٢٨ طبعة ١٣٥٢ هـ) .

إن هذه الأحاديث التي رواها السنة في الدجال وعرض أعمال الأحياء على الأموات ، وما إلى ذلك تماماً كالأخبار التي رواها الشيعة في الرجعة عن أهل البيت . فمن شاء آمن بها ، ومن شاء جحدتها ، ولا بأس عليه في الحالين . وما أكثر هذا النوع من الأحاديث في كتب الفريقين^١ .

١ - ولنفرض أن الشيعة كلهم أو بعضهم يقولون بالرجعة . فإذا يكون ؟ . وهل هذا القول كفر وزندقة ؟ . لقد اعتقد المسلمون منذ أن وجبوا ، حتى اليوم أن المسيح (ع) حي بروحه وجسده ، ومع ذلك نشر شيخ الأزهر فضيلة الشيخ محمود شلتوت مقالاً مطولاً في جريدة الجمهورية المصرية تاريخ ١٥ / ١١ / ١٩٦٣ قال فيه : إن عيسى قد مات حقيقة ، كسائر الأنبياء ، ومع ذلك لم يكفر شيخ الأزهر ، ولا كفره أحد ، فعلم هذا التهويش حول الرجعة .

الجفر :

جاء في بعض مؤلفات السنة والشعبة أن عند أهل البيت علم الجفر ، وأنهم يتوارثونه إماماً عن إمام إلى جدهم الرسول الأعظم (ص) ، ومن كتب السنة التي جاء فيها ذكر الجفر المواقف للإيجي ، وشرحه للجرجاني الحنفي ، والفصول المهمة لابن الصباغ المالكي ، وقال أبو العلاء المعري :

لقد عجبوا لأهل البيت لما أروهم علمهم في مسك جفر
ومرأة المنجم وهي صغرى أرتة كل عامرة وقصر
ونفى أفراد من السنة والشعبة ذلك ، ولم يعتقدوا بشيء يسمى الجفر عند
أهل البيت ولا عند غيرهم .

ما هو علم الجفر ؟

واختلف القائلون بوجود الجفر في تفسير معناه ، فمن قائل بأنه نوع من علم الحروف تستخرج به معرفة ما يقع من الحوادث في المستقبل . ومن قائل بأنه كتاب من جلد^١ ، فيه بيان الحلال والحرام ، وأصول ما يحتاج إليه الناس من الأحكام التي فيها صلاح دينهم ودنياهم ، وعلى هذا فلا يمت الجفر إلى الغيب بصلة .

ومن الطريف أن يقول عالم كبير من علماء الأحناف ، وهو الشريف الجرجاني بالأول ، وإن الجفر الذي عند أهل البيت تستخرج منه الحوادث الغيبية ، وأن يخالفه في ذلك عالم كبير من الإمامية ، وهو السيد محسن الأمين ، ويقول بالثاني ، وإنه علم الحلال والحرام فقط .

قال الجرجاني في كتاب « المواقف وشرحه » ج ٦ ص ٢٢ ما نصه بالحرف :
« الجفر والجامعة كتابان لعلني رضي الله عنه ، وقد ذكر فيهما على طريقة علم الحروف الحوادث إلى انقراض العالم ، وكان الأئمة المعروفون من أولاده يعرفونهما ويحكمون بهما » .

وقال السيد محسن الأمين في كتاب « نقض الوشيعة » ص ٢٩٥ : « ليس

١ - الجفر في أصل اللغة ولد الشاة إذا عظم واستكرش ، ثم أطلق على جلد الشاة .

الجفر علماً من العلوم ، وإن توهم ذلك كثيرون ، ولا هو مبني على جداول الحروف ، ولا ورد به خبر ولا رواية - إلى أن قال - ولكن الناس توسعوا في تفسيره ، وقالوا فيه أقاويل لا تستند إلى مستند ، شأنهم في أمثال ذلك . وقال في « أعيان الشيعة » قسم أول من ج ١ ص ٢٤٦ طبعة ١٩٦٠ : « الظاهر من الأخبار أن الجفر كتاب فيه العلوم النبوية من حلال وحرام ، وما يحتاج إليه الناس في أحكام دينهم ، وصلاح دنياهم » .

السيد الأمين الذي تتق الإمامية كافة بعلمه ودينه ينفي الجفر بمعنى علم الغيب عن أهل البيت، ويثبت علماً من أعلام الأحناف ، ويقول : « عندهم علم ما يحدث إلى اقراض العالم » . وبهذا يتبين ما في قول الشيخ أبي زهرة وغيره من الذين جعلوا القول بالجفر من اختصاص الإمامية ، ونسبوا لهم الزعم بأن أهل البيت يستخرجون منه علم الغيب . إن غير الإمامية من الفرق الإسلامية يدعون أمثال ذلك ، ثم ينسبونه إلى الإمامية ، لا شيء إلا ليشنعوا ، ويهوشوا ، وكذلك فعلوا في دعوى تحريف القرآن والنقص منه ، ودعوى الإحياء والإلهام . هذا ، إلى أن مسألة الجفر ليست من أصول الدين ولا المذهب عند الإمامية ، وإنما هي أمر تقلي ، تماماً كمسألة الرجعة ، يؤمن بها من ثبت عنده ، ويرفضها إذا لم تثبت ، وهو في الحالين مسلم سني ، إن كان سنياً ، ومسلم شيعي ، إن كان شيعياً .

الخلاصة :

إن الإمامية يدينون بأن الإمامة تكون بالنص لا بالانتخاب ، وإن محمداً (ص) نص صراحة على علي بن أبي طالب ، وإتهم يوجبون العصمة للإمام ، وينفون عنه علم الغيب ، ويقولون بالتقية عند خوف الضرر ، وينفون - متفقين - صفة البداء عن الله المستلزمة للجهل ، وحدث العلم ، ويختلفون في الرجعة .

مصحف فاطمة :

نسب إلى الإمامية القول بأن عند فاطمة بنت الرسول مصحفاً ، فيه زيادات عن هذا القرآن الكريم ، وقبل أن نبين حقيقة هذه النسبة نشير إلى عقيدة المسلمين

في صيانة الكتاب العزيز .

اتفق المسلمون بكلمة واحدة على أنه لا زيادة في القرآن ، ما عدا فرقة صغيرة شاذة من فرق الخوارج ، فإنها أنكرت أن تكون سورة يوسف من القرآن ، لأنها قصة غرام يتزهد عنها مثلها كلام الله سبحانه . ونسب إلى بعض المعتزلة إنكار سورة أبي لهب ، لأنها سب وطعن لا يتمشى مع منطق الحكمة والتسامح . ونحن لا تردد ، ولا نتوقف في تكفير من أنكر كلمة واحدة من القرآن ، وأن جحود البعض ، تماماً كجحود الكل ، لأنه طعن صريح فيما ثبت عن النبي بضرورة الدين ، واتفاق المسلمين .

أما نقصان بمعنى أن هذا القرآن لا يحتوي على جميع الآيات التي نزلت على محمد ، فقد قال به أفراد من السنة والشيعة في العصر البائد ، وأنكر عليهم يومذاك المحققون وشيوخ الإسلام من الفريقين ، وجزموا بكلمة قاطعة أن ما بين الدفتين هو القرآن المنزل دون زيادة أو نقصان للآية ٨ من سورة الحجرات : « إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون » . والآية ٤١ من سورة فصلت : « لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد » . واليوم أصبح هذا القول ضرورة من ضرورات الدين ، وعقيدة لجميع المسلمين ، إذ لا قائل بالنقصية ، لا من السنة ، ولا من الشيعة . فإثارة هذا الموضوع ، والتعرض له - في هذا العصر - لغو وعيث ، أو دس وطعن على الإسلام والمسلمين .

وإذا عذرنا محب الدين الخطيب والحفناوي والجبهان وأضرابهم من المأجورين فإننا لا نعذر أبداً الشيخ أبا زهرة ، لأنه في نظرنا أجل ، وأسمى علماً وخلقاً من ألف خطيب وخطيب من أمثال محب الدين . لذا وقفنا حائرين متسائلين : ماذا أراد فضيلته من إثارة هذا الموضوع في كتاب « الإمام الصادق » مع علمه وبقينه أنه أصبح في خبر كان ، وأنه لا قائل به اليوم من الشيعة ولا من السنة ؟ ماذا أراد الشيخ أبو زهرة من حملته الشعواء على الشيخ الكليني صاحب الكافي الذي مضى على وفاته أكثر من ألف سنة ؟ هل يريد الشيخ أن يدخلنا في جدل عقيم ، ونحن نطلب الوفاق والوئام معه ومع غيره ؟ وحيثما أجلت الفكر في سبب هذه الحملة لم أجد لها تفسيراً إلا التأثير بالبيئة والوراثة .

وهل من شيء أدل على ذلك من قوله في ص ٣٦ : « لا نستطيع قبول روايات

الكليني ، لأنه الذي ادعى أن الإمام جعفر الصادق قد قال : إن في القرآن نصاً وزيادة ، وقد « كذبه » - كذا - كبار العلماء من الاثني عشرية ، كالمرتضى والطوسي وغيرهما ، ورووا عن أبي عبد الله الصادق تقيض ما ادعاه الكليني « وكرر هذه العبارة وما إليها في صفحات الكتاب مرات ومرات . إن أبا زهرة يصور الكليني ، وكأنه قد تفرد بهذا القول دون غيره ، وتصويره هذا بالتضليل أشبه ، كما يتضح مما يلي :

ولست أدري كيف ذهل الشيخ عن وجه الشبه فيما نقله الكليني في الكافي ، وما نقله كل من البخاري ومسلم في صحيحه ؟ قال البخاري في ج ٨ ص ٢٠٩ طبعة سنة ١٣٧٧ هـ :

« جلس عمر على المنبر ، فلما سكث المؤذن قام ، فأثنى على الله بما هو أهله ، ثم قال : أما بعد ، فإني قائل لكم مقالة قد قدر لي أن أقولها ، لا أدري لعلها بين يدي أجلي ؟ فن عقلها ووعاها فليحدث بها ، حيث انتهت به راحته ، ومن خشي أن لا يعقلها فلا أحل لأحد أن يكذب علي . إن الله بعث محمداً بالحق ، وأنزل عليه الكتاب ، فكان مما أنزل آية الرجم ، فقرأناها وعقلناها ووعيناها ، ورجم رسول الله ورجمنا بعده ، فأخشي إن طال بالناس زمان أن يقول قائل : والله ما نجد آية الرجم في كتاب الله ، فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله ، والرجم في كتاب الله حق على من زنى إذا أحصن من الرجال والنساء ، إذا قامت البينة أو كان الحبل ، أو الاعتراف ، ثم إنا كنا نقرأ فيما نقرأ من كتاب الله : « أن لا ترغبوا عن آبائكم فإنه كفر بكم أن ترغبوا عن آبائكم » . ونقل البخاري أيضاً في ص ٨٦ ج ٩ باب « الشهادة تكون عند الحاكم في ولايته القضاء » عن عمر ابن الخطاب أنه قال : « لولا أن يقول الناس زاد عمر في كتاب الله لكتبت آية الرجم بيدي » .

هذا ما جاء على لسان الخليفة الثاني في صحيح البخاري ، وروى هذا الحديث مسلم في صحيحه ص ١٠٧ القسم الأول من الجزء الثاني طبعة سنة ١٣٤٨ هـ ، ولم يذكر فيه « أن لا ترغبوا عن آبائكم » إلخ مع العلم بأن ليس في القرآن ما يشعر بوجوب الرجم والرغبة عن الآباء . وقال السيوطي في « الإتيان » ج ١ ص ٦٠ مطبعة حجازي بالقاهرة : « أول من جمع القرآن أبو بكر ، وكتبه زيد ، وكان

الناس يأتون زيد بن ثابت ، فكان لا يكتب آية إلا بشاهدي عدل ، وإن أقر سورة براءة لم توجد إلا مع أبي خزيمة بن ثابت ، فقال - أي أبو بكر - اكتبوها ، فإن رسول الله (ص) جعل شهادته بشهادة رجلين ، فكتب ، وإن عمر أتى بآية الرجم ، فلم يكتبها ، لأنه كان وحده .

وإذا كان أبو زهرة لا يقبل أحاديث الكليني ، لأنه روى حديث التحريف - كما قال - فعليه أن لا يقبل أحاديث البخاري جملة وتفصيلاً ، لمكان هذا الحديث الصريح الواضح بالتحريف بشهادة عمر بن الخطاب . إن ما ذكره الكليني في هذا الباب لا يختلف في النتيجة عما ذكره البخاري ومسلم . فلماذا تحامل الشيخ على الكليني ، وسكت عنهما ؟ بل قال أبو زهرة في كتاب الإمام زيد ص ٢٤٥ : « والبخاري ذاته ، وهو أصبح كتب السنة إسناداً قد أخذت عليه أحاديث وما كان ذلك مسوغاً لتكذيب البخاري ولا مسوغاً لنقص الصحيح الذي رواه وعدم الأخذ به .

وأيضاً روى البخاري في الجزء الرابع « باب طفة إبليس وجنوده » عن عائشة أنها قالت : « سحر النبي ، حتى كان يخيل إليه أنه يفعل الشيء ، وما يفعله . وقد كذبه في ذلك الجصاص أحد أئمة الحنفية ، قال ما نصه بالحرف : « وقد أجازوا من فعل الساحر ما هو أطم وأفظع ، ذلك أنهم زعموا أن النبي (ص) سحر ، وأن السحر عمل فيه ، حتى قال : إنه يخيل لي أنني أقول الشيء ، ولا أقوله ، وأفعله ، ولم أفعله - إلى أن قال الجصاص - : ومثل هذه الأخبار من وضع الملحدين » . (الجزء الأول من أحكام القرآن للجصاص ص ٥٥ طبعة سنة ١٣٤٧ هـ .

وكذب البخاري في ذلك أيضاً الشيخ محمد عبده في تفسيره لسورة الفلق ، حيث قال : « وقد روي أحاديث أن النبي (ص) سحر . حتى كأنه يفعل الشيء ، وهو لا يفعله ، أو يأتي شيئاً ، وهو لا يأتيه . وهذا يصدق قول المشركين فيه . أن تتبعون إلا رجلاً مسحوراً » . وليس المسحور إلا من خولط في عقله ، وخيل إليه أن شيئاً يقع ، وهو لا يقع ، فيخيل إليه أنه يوحى إليه ، ولا يوحى إليه » . والآن ، وبعد هذه الأرقام بماذا نجيب - أيها الشيخ - ؟ قلت : إنك لا تقبل روايات الكليني ، لأن الطوسي والمرتضى كذباها في رواية التحريف . ونقول

لك : إن الإمام الجصاص ، والإمام عبده كذبا البخاري في رواية سحر النبي . وقال الأول : إن هذامن وضع الملحددين . وقال الثاني إن السحر يستلزم تصديق المشركين وتكذيب الرسول . وعليه فأنت بين أمرين : إما أن لا تقبل روايات البخاري والكليني معاً ، وإما أن تقبلهما معاً ، ولا أظنك تفعل هذا ولا ذلك . بل تقبل البخاري ، دون الكليني ، وتناقض نفسك بنفسك . وهذا هو منطق كل من رد وتحامل على علماء الإمامية .

لقد ذهل الشيخ أبو زهرة عن ذلك ، وذهل أيضاً عن أن مخالفة المرتضى والطوسي للكليني إنما هي كمخالفة مالك لأبي حنيفة ، والشافعي للثنين ، وأحمد للثلاثة في كثير من المسائل . وإذا كان اختلاف علماء الإمامية فيما بينهم يستدعي طرح أقوالهم كلاً أو بعضاً فكذلك الأمر بالنسبة إلى علماء السنة ، وأئمة المذاهب . إن اختلاف أنظار العلماء في صحة الحديث وضعفه كاختلافها في الأحكام نفسها لا يستدعي تكذيبهم ، وطرح أقوالهم . بل إن أبا زهرة صرح في كتاب « المذاهب الإسلامية » ص ٢١ بأن الخلاف الذي نتج عن الاستنباط كان محمود العاقبة حسن النتيجة . فهل هذا الحسن يختص بعلماء طائفة دون أخرى ؟

وبعد هذه الوقفة القصيرة مع الشيخ أبي زهرة نعود إلى الحديث عن مصحف فاطمة ، وقد جاء ذكره في أخبار أهل البيت مع تفسيره ، وأنه كان من إملاء رسول الله على علي ، قال الإمام الصادق : عندنا مصحف فاطمة ، أما الله ، ما فيه حرف من القرآن ، ولكنه من إملاء رسول الله ، وخط علي . قال السيد محسن الأمين في « الأعيان » قسم أول من ج ١ ص ٢٤٨ : إن نفي الإمام الصادق أن يكون فيه شيء من القرآن لكون تسميته بمصحف فاطمة يوم أنه أحد الشيخ الشريفة ، فنفى هذا الإيهام .

وفي كتاب الكافي أن المنصور كتب يسأل فقهاء أهل المدينة عن مسألة في الزكاة ، فما أجابه عنها إلا الإمام الصادق ، ولما سئل من أين أخذ هذا ؟ قال : من كتاب فاطمة . إذن مصحف فاطمة كتاب مستقل وليس بقرآن . فنسبة التحريف إلى الإمامية على أساس قولهم بمصحف فاطمة جهل وافتراء .

والأولى نسبة هذا القول إلى الذين زعموا بأن لعائشة قرآناً ، فيه زيادات عن هذا القرآن . قال جلال الدين السيوطي في كتاب « الإتيقان » ج ٢ ص ٢٥ طبعة

حجازي بالقاهرة ما نصه بالحرف : « قالت حميدة بنت أبي يونس : قرأ أبي ، وهو ابن ثمانين سنة في مصحف عائشة » إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً وعلى الذين يصلون الصفوف الأولى .
أرأيت كيف يتهمون غيرهم بما هم به أولى ، تماماً كما فعلوا في مسألة الجفر ، ومسألة الإيحاء وغيرهما ..

وبالتالي ، فإن غرضي من هذا الفصل ، وما سبق من القصول أن اثبت بالأرقام أنه لا شيء عند الإمامية إلا ويوجد له أصل عند السنة تفصيلاً أو إجمالاً ، منطوقاً أو مفهوماً ، وعليه فلا وجه لظعن أبي زهرة ، ومن تقدم ، أو تأخر . اللهم إلا التعصب وتأكيد الانقسام والافتراق^١ .

١ - وقع في يدي كتاب ، وأنا أحرر هذا الفصل ، وكنت أبحث وأقتش في المكتبات التجارية وغيرها عن المصادر ، واسم الكتاب « حركات الشيعة المتطرفين ، وأثرهم في الحياة الاجتماعية والأدبية لمدينة العراق إبان العصر العباسي الأول » لمحمد جابر عبد المال مدير الشؤون الاجتماعية بجامعة القاهرة ، خبط فيه كاتبه خبط عشواء ، وشحنه بالكذب والافتراء ، شأنه في ذلك شأن أسلافه الكثيرين ، ولكن كلمة حق ظهرت على لسان قلme ، وهو يكتب مقدمة الكتاب من حيث يريد أو لا يريد ، قال : « إننا نعلم أن بين أهل السنة من تعصب على الشيعة ، وأمن في ذلك إيماناً جملة يرميهم دون تثبوت باتهامات يتبين لذي البين البصرة أنها باطلة ، أملاها التعصب والتشاحن للملهي » ..

الشِيعَةُ وَالْفُرْسُ

قال الدكتور طه حسين في كتاب « علي وبنوه » : إن خصوم الشيعة نسبوا إليهم « ما يعلمون وما لا يعلمون » . وكرر ذلك في صفحات الكتاب ، لشتى المناسبات ، منها قوله في صفحة ١٨٧ طبعة دار المعارف بمصر :

لا يكفني خصوم الشيعة من الشيعة بما يسمعون عنهم ، أو بما يرون من سيرتهم ، وإنما يضيفون إليهم أكثر مما قالوا ، وأكثر مما سمعوا ، ثم لا يكتفون بذلك ، وإنما يحملون هذا كله على عليّ نفسه ، وعلى معاصريه^١ .

وقال في صفحة ١٨٩ :

وخصومهم واقفون لهم بالمرصاد يُحصون عليهم كل ما يقولون ويفعلون ، ويضيفون إليهم أكثر مما قالوا ، وما فعلوا ، ويحملون عليهم الأعاجيب من الأقوال والأفعال ، ثم يتقدم الزمان ، وتكثر المقالات ، ويذهب أصحاب المقالات في الجدل كل مذهب ، فيزداد الأمر تعقيداً وإشكالاً ، ثم تختلط الأمور بعد أن يعهد عهد الناس بالأحاديث ، ويتجاوز الجدل خاصة الناس إلى عامتهم ، ويتجاوز الذين يحسنونه إلى الذين لا يحسنونه ، ويخوض فيه الذين يعلمون والذين لا يعلمون ، فيبلغ الأمر أقصى ما يمكن أن يبلغ من الإيهام والإظلام ، وتصبح الأمة في فتنة عمياء لا يهتدي فيها إلى الحق إلا الأقلون .

وقال في صفحة ٩٨ و ٩٩ :

« إن ابن سبا كان متكلفاً منحولاً^٢ قد اخترع بآخرة حين كان الجدل بين

١ - وسنرى في الفصل التالي أن أحمد أمين في أيامه الأخيرة نقض أقواله بحق الشيعة التي مطرها في فجر الإسلام وضحه . وهكذا يشهد قطبان كبيران بأن الشيعة اتهموا بأشياء كذباً واقتراء .

٢ - أئف السيد مرتضى العسكري كتاباً في ابن سبا أثبت بالأرقام أنه منحول لا وجود له في الواقع .

الشيعة وغيرهم من الفرق الإسلامية . أراد خصوم الشيعة أن يدخلوا في أصول هذا المذهب - أي مذهب الشيعة - عنصراً يهودياً إمعاناً في الكيد لهم ، والتنكيل بهم . إن ابن سبا شخص أخره خصوم الشيعة للشيعة وحدهم ، ولم يدخروه للخوارج » .

هذه هي الصفات التي تميز خصوم الشيعة اليوم ، وقبل اليوم : جدال بدون علم ومعرفة ، واختراع أشخاص لا أساس لهم ولا أصل ، لغاية الكيد والتنكيل ، واقتراء الأعاجيب والأكاذيب ، لإشاعة الفتنة والتضليل . أدرك ذلك كله ، وشهد به الدكتور طه حسين حين بحث التاريخ موضوعياً وللحقيقة وحدها ، مجرداً عن الأهواء والغايات ، وأعلن هذه الحقيقة بلسان واضح مبين ، وقدم الشواهد والدلائل ، وقد أشرنا - فيما تقدم - إلى طرف منها ، ونذكر الآن لونا آخر من الأكاذيب التي تهدف فيما تهدف إلى إخراج الشيعة من الإسلام كلية :

لقد زعم خصوم الشيعة فيما زعموا أن التشيع دين مستقل ابتدعه الفرس كيداً ، للإسلام الذي أزال ملكهم ، وأباد سلطانهم ، فأرادوا الانتقام منه ، فلم يستطيعوا ، فأدخلوا عليه البدع والضلال متسترين باسم التشيع .

وفند هذا الزعم بالأدلة والأرقام السيد محسن الأمين في الجزء الأول من « أعيان الشيعة » ، والشيخ محمد حسين المظفر في « تاريخ الشيعة » ، وكثير من المستشرقين ، منهم فلهوزن في كتاب « الخوارج والشيعة » وآدم متر في كتاب « الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري وجولدتسهر في كتاب « العقيدة والشرعية » ، وغيرهم . ويتلخص ما ذكره من الردود ، وما نضيفه إليها بما يلي :

١ - أثبتنا فيما تقدم أن النبي (ص) هو الباعث الأول لفكرة التشيع ، وأرجعنا ما تدّين به الإمامية إلى نصوص الكتاب والسنة ، وذكرنا عدداً وافراً من الصحابة الذين قالوا بوجود النص على علي بالخلافة .

٢ - قال السيد الأمين في القسم الأول من الجزء الأول ص ٤٩ طبعة سنة

: ١٩٦٠

« إن الفرس الذين دخلوا الإسلام لم يكونوا شيعة في أول الأمر إلا القليل منهم . وجل علماء السنة وأجلاؤهم من الفرس ، كالبخاري والترمذي

والنسائي وابن ماجة ، والرازي والبيضاوي وفخر الدين الرازي ، وصاحب القاموس والزمخشري والتفتازاني ، وأبي القاسم البلخي والقفال والمروزي والشاشي والسيابوري والبيهقي ، والجرجاني والراغب الأصفهاني والخطيب التبريزي ، وغيرهم ممن لا يبلغهم الإحصاء .

ومن دخل من الفرس وتشيع فحاله حال من تشيع من سائر الأمم ، كالعرب والترك والروم وغيرهم لا باعث له إلا حب الإسلام ، وحب آل الرسول ، فأسلم وتشيع عن رغبة واعتقاد . وإذا جاز أن يقال : إن الفرس تشيعوا كيداً للإسلام ، لأنه قهرهم جاز أن يقال : إن غير الفرس تسنوا كيداً للإسلام ، لأنه غلب وقهر الجميع لا الفرس وحدهم .

والحقيقة أن بعض الفرس دان بالتشيع للسبب الذي دان به غيرهم بالتشيع ، وبعضهم دان بالتسنن للسبب الذي دان به غيرهم بالتسنن ، سنة الله في خلقه . إن الذين نشروا التشيع في قم وأطرافها الأشعريون ، وهم عرب صميمون هاجروا إليها من الكوفة في عصر الحجاج ، وغلبوا عليها ، واستوطنوها ، وانتشر التشيع في خراسان بعد خروج إليها . وزاد الانتشار واتسع في إيران في عصر الصفوية الذين نصروا التشيع ، وهم عرب ، لأنهم سادة أشراف من نسل الإمام موسى بن جعفر ، لا يمكن بحال أن يتعصبوا للأكاسرة ، والذين يحوز في حقهم ذلك هم قدماء الفرس ، وهؤلاء جلهم كان على مذهب التسنن .

أثبت السيد الأمين أن الذين نشروا التشيع وناصروه في إيران هم بين عربي أصيل ، كالأمام الرضا والأشعريين أو من أصل عربي كالصفوية ، وأن الذين دعموا التسنن وناصروه هم فرس أقحاح ، كالبخاري والنسائي والرازي وغيرهم . فإن كان للفرس مقاصد وأهداف ضد الإسلام ، كما زعم خصوم الشيعة فأولى أن يحاولوا تحقيق غاياتهم عن طريق التسنن لا التشيع ، إذ

١ - في سنة ٨٣ هـ خرج ابن الأشمث على الحجاج ، ثم هزم جيشه وتفرق في البلاد ، وكان بينهم خمسة إخوة : عبد الله والأحوص وعبد الرحمن وإسحق ونعيم أبناء سعد بن مالك بن عامر الأشعري ، فاجتمع الخمسة وتلبوا على بعض القرى القريبة من قم ، واجتمع إليهم بنوعهم ، وكان المتقدم من هؤلاء عبد الله وكان له ولد يتشيع ، فانتقل من تلك القرى إلى قم ، ونقل التشيع إلى أهلها (الكنى والألقاب) ترجمة الصفي .

المفروض أن سبب التشيع في إيران يرجع إلى عنصر عربي ، والتسني إلى عنصر فارسي صرف . ولكن خصوم الشيعة موهوا وضللوا ، وعكسوا الآية ، لا لشيء إلا للكيد والتكيل ، كما قال الدكتور طه حسين . وهكذا فعلوا في مسألة الجفر وعلم النيب .

وقال الشيخ محمد حسين المظفر في « تاريخ الشيعة » ص ٨ المطبعة الزهراء بالنجف :

« كان للإمام ثلاث حروب : الجمل ، وصفين والنهروان . وكان جيشه كله عرباً أقحاحاً بين عدنانية وقحطانية . أكانت قريش من الفرس أم الأوس والخزرج ، أم مذحج ، أم همدان ، أم طي ، أم كندة ، أم تميم ، أم مضر ، أم أشباهها من القبائل ؟ وهل كان زعماء جيشه غير رؤساء هذه القبائل ؟ أكان عمار فارسياً ، أم هاشم المرقال ، أم مالك الأشتر ، أم صعصعة بن صوحان ، أم أخوه زيد ، أم قيس بن سعد ، أم ابن عباس ، أم محمد بن أبي بكر ، أم حجر بن عدي ، أم عدي بن حاتم ، وأمثال هؤلاء من القواد ؟ » .

أما أصحاب الحسن والحسين فكلهم عرب ، وجلهم من أصحاب أبيهما أمير المؤمنين .

وقال المستشرق فلهوزن في كتاب « الخوارج والشيعة » ص ٢٤١ طبعة سنة ١٩٥٨ يرد على المستشرق دوزي الذي زعم أن التشيع كملذهب ديني إيراني الأصل :

« أما أن آراء الشيعة كانت تلائم الإيرانيين فهذا أمر لا سبيل إلى الشك فيه ، أما كون هذه الآراء قد انبعثت من الإيرانيين فليست تلك الملائمة دليلاً عليه ، بل الروايات التاريخية تقول بعكس ذلك ، إذ تقول : إن التشيع الواضح الصريح كان قائماً أولاً في الدوائر العربية ، ثم انتقل بعد ذلك منها إلى الموالي » . وقال في ص ١٤٨ : « كان جميع سكان العراق في عهد معاوية خصوصاً أهل الكوفة شيعة ، ولم يقتصر هذا على الأفراد ، بل شمل القبائل ورؤساء القبائل . وهذا يعزز ما قاله السيد الأمين في الأعيان من أن التشيع في إيران جاء من أصل عربي لا من أصل فارسي » .

وقال المستشرق آدم متر في كتاب « الحضارة الإسلامية » ص ١٠٢ وما بعدها

طبعة سنة ١٩٥٧ ما ملخصه :

« إن مذهب الشيعة ليس كما يعتقد البعض رد فعل من جانب الروح الإيرانية ، يخالف الإسلام . فقد كانت جزيرة العرب شيعة كلها عدا المدن الكبرى ، مثل مكة وتهامة وصنعاء ، وكان للشيعة غلبة في بعض المدن أيضاً ، مثل عمان وهجر وصعدة . أما إيران فكانت كلها سنة ما عدا « قم » وكان أهل أصفهان يغالون في معاوية ، حتى اعتقد بعض أهلها أنه نبي مرسل ، كما نقل المقدسي » .

وإذا كان الفرس هم سبب التشيع في إيران وغير إيران ، فهل جاء غلو بعض أهالي أصفهان في معاوية ، ورفعهم إلى منصب النبوة والرسالة ، هل جاء هذا الغلو في معاوية نتيجة لتشيع الفرس ؟ إنه لغريب حقاً منطق خصوم الشيعة ، كما قال الدكتور طه حسين . قالوا : إن الغلو في علي جاء من الفرس . ثم ينقل عالم من علمائهم مثل المقدسي أن بعض الفرس غالى في معاوية ، حتى جعلوه نبياً مرسلًا . ثم كيف ومن أين وصل التشيع إلى جزيرة العرب ؟ هل جاء إليها من الفرس ، والتاريخ يقول : إن الفرس كانوا على التسنن حين كان سكان الجزيرة العربية على التشيع ؟ وهكذا يقع في التناقضات من يضيفي على التاريخ صفته الذاتية العدائية ، ثم يبيني عليه آرائه وأحكامه .

وقال المستشرق جولد تسبير في كتاب « العقيدة والشريعة » ص ٢٠٤ طبعة

: ١٩٤٦

« إن من الخطأ القول بأن التشيع في منشئه ، ومرآحل نموه يمثل الأثر التبديلي الذي أحدثته أفكار الأمم الإيرانية في الإسلام ، بعد أن اعتنقته ، أو خضعت لسلطانها عن طريق الفتح والدعاية ، وهذا الوهم الشائع مبني على سوء فهم الحوادث التاريخية . فالحركة العلوية نشأت في أرض عربية بحتة » وما هؤلاء

١ - إن علماء المسلمين العرب هم الذين أدخلوا التشيع إلى فارس ، وأرشدوا الفرس إليه . بشهادة الشيخ أبي زهرة ، قال في كتاب « الإمام جعفر الصادق » ص ٩٤٥ : « أما فارس وخراسان ، وما وراهما من بلدان الإسلام فقد هاجر إليها كثيرون من علماء الإسلام الذين كانوا يتشيون فراراً بقبيلتهم من الأمويين أولاً ، ثم العباسيين ثانياً ، وإن التشيع كان منتشرًا في هذه البلاد انتشاراً عظيماً ، قبل سقوط الدولة الأموية بفرار أتباع زيد ومن قبله إليها » . فالفرس - إذن - تشيعوا على أيدي العرب ، ولم يخلقوا التشيع من تلقائهم كبدًا للإسلام .

المستشرقون الثلاثة كل من نطق بهذه الحقيقة . فهناك كثيرون غيرهم قالوا هذا القول ، دون أن يقصدوا الذب والدفاع عن الشيعة ، وعقيدة التشيع ، وإنما هدفهم الأول بيان الحقيقة ، وتصحيح المفاهيم الخاطئة . وكنا في غنى عن الاستشهاد بأقوالهم ، لو تحرر خصوم الشيعة عن التعصب الأعمى ، ونزوات الأهواء والأغراض .

هذا ، إلى أن السنة قد أخذوا بعض العادات من غيرهم ، كعيد رأس السنة الهجرية الذي أحدثوه في زماننا ، وعيد المولد النبوي الشريف تقليداً للمسيحيين الذين يحتفلون بميلاد السيد المسيح ، ورأس السنة الميلادية . وكان علماء السنة ، في القرن الثامن الهجري يعدون الاحتفال بالمولد النبوي مخالفاً للسنة ، لأنه لا عيد في الإسلام إلا عيد الأضحى وعيد رمضان ، وصدرت فتاوى من شيوخهم بتحريمه ، على اعتبار أنه بدعة وضلالة^١ . ولو أردنا أن نتعصب لقلنا : إن مذهب التسنن مأخوذ من المسيحيين ، لا من الكتاب والسنة .

وبالتالي ، فإن الذي اجتذب الفرس وغير الفرس إلى التشيع هو الإسلام الصحيح ، وحب الرسول وآله ، واستشهاد الأخيار في سبيله ، وملايمته للحياة ، ومناصرتهم للضعفاء والمضطهدين ، أجل ، كان الفرس منذ عهد الصفويين ، حتى اليوم من أقوى الدعائم للشيعة ، ومذهب التشيع ، وهذا هو السر الذي بحث خصوم الشيعة على أن يصوروا الفرس ، وكأنهم أعداء الإسلام ، مع العلم بأنه لولا الفرس لم يكن للمسلمين هذا العدد الضخم من العلماء الذين نفاخر بهم أمم الشرق والغرب ، ولا كان للإسلام هذه المكتبة المتخممة بألوف المجلدات في شتى العلوم ، ولسنا نعرف أمة خدمت الإسلام ، ولغة القرآن كالفرس ، ولو أحصيت المكتبة الإسلامية والعربية لكان سهم الفرس منها أوفى من أسهم بقية المسلمين مجتمعين . إن الفرس لم يتستروا باسم التشيع ، ليكيلوا للإسلام ، بل إن أعداء الإسلام تستروا باسمه ، ليكيلوا للتشيع بعامة ، والفرس بخاصة ، لأنهم كانوا وما زالوا من أقوى أركان الإسلام وأنصاره .

وهل من شيء أدل على عداوة هؤلاء للحق والإسلام من تشنيعهم على الشيعة ،

١ - نقله بعض المؤلفين عن كتاب « بيت الصديق » للبكري ص ٤٠٤ طبعة ١٣٢٣ هـ .

وسكوتهم عن الخوارج الذين قال عنهم النبي (ص) : إنهم يبرقون من الإسلام ، كما يبرق السهم من الرمية . بل إن الشاطبي أوصى بالستر عليهم ، وعدم التعرض لهم ، مع اعترافه بمروقهم من الدين . قال في كتاب « الموافقات » ج ٤ ص ١٧٨ وما بعدها مطبعة الرحمانية بمصر ما ملخصه :

« قال النبي : إن من ضئضئي هذا - يعني ذا الخويصرة - قوماً يقرأون القرآن لا يتجاوز حناجرهم ، يقتلون أهل الإسلام ، ويدعون أهل الأوثان ، يبرقون من الإسلام ، كما يبرق السهم من الرمية . وقد بين النبي بهذا الحديث من مذهبهم في معاندة الشريعة أمرين :

أحدهما : اتباع القرآن على غير تدبر ، ولا نظر في مقاصده ومعاقده .
ثانيهما : قتل أهل الإسلام ، وترك أهل الأوثان .

وذكر الناس من آرائهم غير ذلك ، كتكفيرهم لأكثر الصحابة وغيرهم ، ومنه سرى قتلهم لأهل الإسلام ، وأن القاعل للفعل إذا لم يعلم بأنه حلال ، أو حرام فليس بمؤمن . وأن الإمام إذا كفر كفرت رعيته كلهم شاهدهم وغائبهم ، وأن التقية لا تجوز في قول ولا فعل على الإطلاق والعموم ، والقاذف للرجال لا يحد . وأن الله سيبعث نبياً من العجم بكتاب ينزله الله عليه جملة واحدة ، ويترك شريعة محمد . وإنكارهم سورة يوسف من القرآن ، وأشباه ذلك ، وكلها مخالفات شرعية .

ولكن الغالب في هذه الفرق أن يشار إلى أوصافهم ليجلد منهم ، ويبقى الأمر في تعيينهم مرجى . ولعل عدم تعيينهم هو الأولى الذي ينبغي أن يلتزم ، ليكون سترأ على الأمة . وقد أمرنا بالستر على المذنبين .

وإذا أمرنا بالستر على من خرج من الإسلام ، فهل يجب التقيج والتشجيع على من هم من الإسلام في الصميم ؟ ! وغريب أن يقول عالم كالشاطبي : إن النبي أخرج الخوارج من الإسلام ، ثم يزعم أن أمرهم مرجى إلى الله ، ويوصي بالستر عليهم ، والسكوت عنهم . أليس معنى هذا قال النبي ، وأقول ؟ !

أحمد أمين يعترف في أيامه الأخيرة

هاجم أحمد أمين في كتاب « فجر الإسلام » وضحاة الإمامية هجوماً عنيفاً ، ورد عليه يومذاك علماءهم رداً منطقياً ، وأثبتوا بشهادة التاريخ وكتبهم العقائدية أنه أحل العاطفة محل العقل ، والتعصب محل العدل ، والخيال محل الواقع . ومن الذين تصدوا للرد عليه المرحوم كاشف الغطاء في كتاب « أصل الشيعة وأصولها » .

وبعد مضي عشرين عاماً ، أو أكثر على مهاجمته تلك أصيب بنظره ، وعجز عن القراءة والكتابة ، وفي أيامه الأخير - سنة ١٩٥٢ - استعان بغيره ، وأملى عليه كتاباً أسماه « يوم الإسلام » اعترف فيه من حيث لا يحس ولا يشعر بما كان قد أنكره على الإمامية ، من ذلك :

استنكاره مبدأ النص على خليفة الرسول ، وزعمه بأنه بدعة استوردها الشيعة من الخارج ، وأن النبي أقر مبدأ الشورى والانتخاب . ثم ناقض نفسه ، ورد عليها بنفسه ، حيث اعترف في كتاب « يوم الإسلام » بأن النبي (ص) أراد أن يكتب في مرضه الذي مات فيه كتاباً يعين من يلي الأمر بعده ، فحال عمر دون إرادته . وهذا ما قاله صاحب « فجر الإسلام » بالحرف الواحد في كتابه الأخير « يوم الإسلام » ص ٤١ طبعة ١٩٥٨ :

« أراد رسول الله (ص) في مرضه الذي مات فيه أن يعين من يلي الأمر بعده ، ففي الصحيحين - البخاري ومسلم - أن رسول الله لما احتضر قال : « هلم أكتب لكم كتاباً لا تضلوا بعده » وكان في البيت رجال منهم عمر بن الخطاب ، فقال

عمر : إن رسول الله قد غلب عليه الوجع^١ وعندكم القرآن ، حسبنا كتاب الله ،
فاختلف القوم ، واختصموا فمنهم من قال : قربوا إليه يكتب لكم كتاباً لن
تضلوا بعده ، ومنهم من قال : القول ما قاله عمر ، فلما أكتروا اللغو والاختلاف
عنده (ص) قال لهم قوموا فقاموا ، وترك الأمر مفتوحاً لمن شاء جعل المسلمين
طوال عصرهم يختلفون على الخلافة ، حتى عصرنا هذا بين السعوديين والهاشميين .
وقال في ص ٥٣ : « اختلف الصحابة على من يتولى الأمر بعد الرسول ،
وكان هذا ضعف لياقة منهم ، إذ اختلفوا قبل أن يدفن الرسول » مع العلم أن علياً
كان مشغولاً بتجهيز النبي (ص) .

وقال في ص ٥٢ : « كان مجال الخلاف الأول - أي بين الصحابة - في بيت
النبي . والثاني في سقبة بني ساعدة . وأخيراً تم الأمر لأبي بكر على مريض .
وقال في ص ٥٤ : « بايع عمر أبا بكر ، ثم بايعه الناس ، وكان في هذا
مخالفة لركن الشورى ، ولذلك قال عمر : إنها غلطة وفي الله المسلمين شرها ،
وكذلك كانت غلطة بيعة أبي بكر لعمر » .

وقال في ص ٥٨ :

« وكان أهم ما نقم الناس على عثمان :

١ - طلب منه عبد الله بن خالد بن أسيد الأموي صلة ، فأعطاه أربعمائة ألف
درهم .

٢ - أعاد الحكم بن العاص بعد أن نفاه رسول الله ، وأعطاه مائة ألف درهم .

٣ - تصدق رسول الله بموضع سوق المدينة على المسلمين ، فأعطاه عثمان
للحارث الأموي .

٤ - أعطى مروان فداكاً ، وقد كانت فاطمة طلبتها بعد أبيها ، فدفعت عنها .

٥ - حمى المراعي حول المدينة كلها من مواشي المسلمين كلهم إلا عن بني
أمية .

٦ - أعطى عبد الله بن أبي السرح جميع ما أفاء الله من فتح إفريقيا بالغرب ،
من غير أن يشرك فيه أحداً من المسلمين .

١ - في صحيح البخاري ج ٦ ص ٩ طبعة ١٣٦٤ هـ « ما شأنه - أي النبي - أجم ؟ » .

٧ - أعطى أبا سفيان ماتى ألف ومروان مائة ألف من بيت المسلمين في يوم واحد .

٨ - أتاه أبو موسى الأشعري بأموال كثيرة من العراق ، فقسمها كلها في بني أمية .

٩ - تزوج الحارث بن الحكم ، فأعطاه مائة ألف من بيت المال .

١٠ - نفى أبا ذر رحمه الله إلى الربذة ، لمناهضته معاوية في كثر الذهب والفضة .

١١ - ضرب عبدالله بن مسعود ، حتى كسر أضلعه .

١٢ - عطل الحلود ، ولم يرد المظالم ، ولم يكف الأيدي العادية .

١٣ - كتب إلى عامله في مصر يأمره بقتل قادة الثورة .

وقال في ص ٥٧ : « وكان من أكبر الشخصيات البارزة في محاربته ، وتأليب الناس عليه عائشة بنت أبي بكر » .

وقال في ص ٦١ : « إن قتل عمر وعلي كان حادثة فردية ، ومؤامرة جزئية ، أما مقتل عثمان فقد كان ثورة شعبية للأقطار الإسلامية » أي أن علياً وعمر لم يقتلها المسلمون ، أما عثمان فقد قتله المسلمون أنفسهم .

وقال في ص ٥٣ : « كره كثير من الصحابة أن يجمع بين النبوة والخلافة ، ولعلمهم بشدة علي في الحق وعدم تساهله » .

ولو عطفنا هذه الأقوال بعضها على بعض جاءت النتيجة كما يلي :

إن مبدأ النص على الخليفة مصدره الأول رسول الله دون سواه ، وإن الذين خالفوه ، وحالوا بينه وبين أن ينص على من يليه في سجل مكتوب لا يقبل التأويل والتبديل هم بالذات الذين خالفوا تلك النصوص غير المكتوبة . قال الشيخ محمد رضا المظفر في كتاب « السقيفة » : « وإذا كانوا في حياته لا يطيعون أمره في هذه السيل ، فكيف إذن بعد وفاته ؟ » .

وإن ترك النص على الخليفة قد فرق الأمة ، ومزق كلمتها ، وأوقعها في التناحر والتناحر إلى آخر يوم . والسبب في ذلك كله هو الخليفة الثاني ، ومن آزره في رأيه ، وأعانته على منع الرسول أن يكتب لهم كتاباً لا يضلون بعده أبداً . وإن بيعة أبي بكر وعمر لم تكن بالنص ولا بالشورى ، وإنما كانت مجرد

غلطة ، ومعنى غلطة أنها على غير الحق . أما عثمان فخالف الإسلام ، ولذا ثارت عليه الأقطار الإسلامية بتحريض السيدة عائشة ، فكانت الثورة عليه شعبية إسلامية ، لا شعوية ، ولا من الشذاذ وقطاع الطرق - كما قيل - .

وإن الأصحاب الذين حالوا بين علي والخلافة إنما فعلوا ذلك لسيين : الأول : إنه شديد في الحق ، لا يتساهل به أبداً .

الثاني : التعصب على أهل البيت ، حيث كرهوا أن تجتمع في بيت واحد ، وهو بيت محمد النبوة والخلافة .

وإذا أُمي من أُمي تعصباً وعتاداً أن يعترف لعلي بالخلافة ، لا لشيء إلا لأنه على حق ، ومن أهل البيت ، فإن الشيعة آمنوا بخلافته ، لأنهم يؤمنون بالحق ، وأحبوه ، لأنهم يحبون النبي وأهل بيته الأطهار .

وبالإجمال فإن ما قاله الإمامية في هذا الباب لا يزيد في حقيقته شيئاً عما قاله أحمد أمين في كتاب « يوم الإسلام » الذي ألفه في أيامه الأخيرة ، وبعد أن أقام الدنيا ، ولم يقعد لها على الإمامية في فجر الإسلام وضحاها . وسبق أن أثبتنا بالأرقام أن من أنكر الثقة يقول بها ، وأن التهمة بالجفر بمعنى علوم الغيب ، وبتحريف القرآن ، وما إلى ذلك هي أليق وألصق بمن اتهم وتهجم .

ومن الخير أن نذكر بهذه المناسبة ما قاله الشيخ محمد رضا المظفر في كتاب « السقيفة » ص ٦٦ وما بعدها طبعة ١٩٥٣ ، قال :

« ما بال عمر بن الخطاب لم يعتقد بهجر أبي بكر حين أوصى له بالخلافة من بعده ، مع أن أبا بكر كان مريضاً حين الوصية ، حتى أغمى عليه من شدة الوجع ، وأثناء تحرير الاستخلاف الذي كان يتولاه عثمان بن عفان ، فأثم عثمان النص على عمر دون أن يعلم أبو بكر ، خشية أن يدركه الموت قبل الوصية . وحين استفاق أمضى ما كتب عثمان .

لقد علم عمر أن النبي سينص في الكتاب على علي لا محالة ، ذلك أنه قال : أكتب لكم كتاباً لا تضلون بعده أبداً ، وكان أن سبق وعبر مثل هذا التعبير في حديث الثقلين ، حيث قال : إني تارك فيكم الثقلين : كتاب الله ، وعترتي أهل بيتي لن تضلوا ما إن تمسكتم بهما أبداً . ففهم عمر ماذا يريد الرسول ، ولذا قال : إنه يهجر ، أو وجع » .

وبالتالي نكرر القول إن ما من شيء تدين به الإمامية إلا وله أساس عند السنة ، ولم ينكر هذه الحقيقة إلا جاهل ، أو متجاهل بيني الدس وإيقاظ الفتنة . وقد اعترف أحمد أمين نفسه بذلك ، قال في ص ١٨٧ :

« هل للمسلمين أن يشتد وعيهم الديني ، ويفهموا بعد طول التجارب أنه لم يعد هناك وجه للخلاف بين سني وشيعي وزيدي ، وغير ذلك من المذاهب ، لأنهم لو رجعوا إلى أصل دينهم ما وجدوا لهذا الخلاف محلاً ، ولوجدوا أنه خلاف مصطنع لا خلاف أصيل ، وأن الأمم الإسلامية في موقفها الحاضر أحوج ما تكون إلى لم شعثها ، وإصلاح ذات بينها ، وتوحيد كلمتها ، وهي ترى كيف تنهجم من كل جانب ، وكيف يتخذ إسلامها وسيلة من وسائل الكيد لها ، وإذا اتحد أهل الباطل على باطلهم ، فأولى أن يتحد أهل الحق على حقهم » .

وهذا اعتراف صريح من أحمد أمين بأنه كان مخطئاً في فجر الإسلام وضحاها ، وأنه اصطنع الخلاف بين السنة والشيعية ، دون أن يكون لهذا الخلاف أصل ولا أساس ، وأن الجميع على حق ، ويجب عليهم أن يتحدوا على حقهم ، كما اتحد أهل الباطل على باطلهم .

بَيْنَ السُّنَّةِ وَالشَّيْعَةِ

كثيراً ما يدور على الألسن هذا السؤال : ما الفرق بين السنة والشيعه ، مع العلم بأن الإسلام يجمع القرينين ؟

الجواب :

يتفق السنة والشيعه على أن الدين عند الله الإسلام ، وأن الطريق إليه كتاب الله ، وسنة نبيه ، وأن الكتاب هو هذا الذي بين الدفتين دون زيادة أو نقصان ، وإن اختلفوا في شيء ففي بعض أسباب النزول ، أو في فهم بعض الآيات . واتفقوا أيضاً على وجوب العمل بالسنة النبوية واختلفوا في طريق ثبوتها ، وبكلمة لم يختلفوا في النبي ، بل عنه كما قال الإمام علي ، وهذا الاختلاف في فهم بعض الآيات وفي السبيل التي تثبت بها السنة النبوية انتج الخلاف في بعض الفروق في الأصول والفروع ، وحاصلها أن القضايا الدينية تنقسم إلى أصول عقائدية أساسية ، ومسائل فرعية تشريعية ، وسنين فيما يلي ما اتفقا عليه ، وما اختلفا فيه مما يتصل بالعقائد ، أما المسائل التشريعية فتعرض للمداركها ، وللمبادئ التي تستخرج منها ، كالكتاب والسنة ، وما إليهما ، أما المسائل نفسها فلا حصر لها ، وقد تعرضنا إلى كثير منها في كتاب « الفقه على المذاهب الخمسة » . و « الزواج والطلاق على المذاهب الخمسة » . و « الوصايا والموارث على المذاهب الخمسة » .

العقائد :

إن المسلمين جميعاً يؤمنون بالله ، ونبوة محمد ، وبالبعث والحساب ، واتفقوا بكلمة واحدة على أن من جحد أصلاً من هذه الأصول الثلاثة فليس من الإسلام في شيء ، وأيضاً اتفقوا على أن من أنكر وجوب الصوم والصلاة والحج والزكاة ،

واستحل شيئاً من المحرمات الضرورية ، كالخمر والزنا والسرقة والقتل والكذب وقتل النفس المحرمة ، وما إلى ذلك مما ثبت بضرورة الدين ، وانفقت عليه كلمة المسلمين فليس بمسلم ، حتى ولو قال : « لا إله إلا الله محمد رسول الله » ، لأن إنكار شيء من هذا النوع يستدعي إنكار نبوة محمد وشريعته ، وهذه هي المبادئ التي تجمع فرق المسلمين على كثرتهم وتنوع آرائهم .
ثم اختلف السنة^١ والشيعة في أمور ، منها ما يتصل بالعقيدة ، ومنها يتصل بمبادئ التشريع ، فن الأولى :

معرفة الله :

١ - بعد أن اتفق الإمامية والسنة على أن معرفة الله واجبة على كل إنسان ، بمعنى أن عليه أن يبحث ، وينظر إلى الدلائل التي تؤدي به إلى الجزم واليقين بوجود الخالق اختلفوا في مصدر هذا الوجوب : هل هو العقل أو الشرع ؟ قال الإمامية : إن معرفة الله تجب بالعقل ، لا بالشرع ، أي إن العقل هو الذي أوجب على الإنسان أن يعرف خالقه ، أما ما جاء في الشرع من هذا الباب كقوله تعالى « فاعلم أنه لا إله إلا هو » فهو بيان وتأكيد لحكم العقل ، وليس تأسيساً جديداً من الشارع .
وقال السنة : بل تجب المعرفة بالشرع لا بالعقل ، أي أن الله وحده هو الذي أوجب على الناس أن يعرفوه .

رؤية الله :

٢ - قال بعض السنة : رؤية الله ممكنة في الدنيا والآخرة ، والبعض قال بإمكانها في الآخرة فقط . بل قال الحنابلة : إنه جسم ، ولكن لا كالأجسام . وقال الإمامية : إن رؤية الله محال وغير ممكنة لا في الدنيا ولا في الآخرة .

صفات الباري :

٣ - قال السنة : إن صفات الله غير ذاته .

وقال الإمامية : بل هي عينها .

١ - نريد من السنة الأشاعرة ، لأن السنة الموجودين الآن كلهم أتباع أبي الحسن الأشعري .

وقال السنة : إن أفعال الله لا تعلل بالأغراض والمقاصد ، أي إنه تعالى لا يفعل شيئاً لغاية خاصة ، لأنه لا يجب عليه شيء ، ولا يقيح منه شيء .

وقال الإمامية : إن جميع أفعاله معللة بمصالح تعود على الناس ، أو تتعلق بنظام الكون « سبحانه ما خلقت هذا باطلاً » .

وقال السنة : كلام الله قديم وغير مخلوق .

وقال الإمامية : بل هو حادث ومخلوق .

وقال الإمامية : إن أمر الله بالشيء يدل على إرادته له ، وإن نهي عنه يدل على كراهيته للمشي عنه ، ومحال أن يأمر بما يكره ، وينهى عما يجب .

وقال السنة : إن الله يأمر بما لا يريد ، بل ربما أمر بما يكره ، وإنه ينهى عما لا يكره ، وربما نهى عما يجب .

وقال السنة : الخير والشر من الله ، وإنه هو الذي فعل ويفعل الظلم والشر ، وجميع القبائح ، لأنه خالق كل شيء .

وقال الإمامية : الخير من الله ، بمعنى أنه أراده وأمر به ، ومن العبد أيضاً ، لأنه صدر منه باختياره ومشئته ، أما الشر فمن العبد فقط ، لأنه فاعله ، وليس من الله ، لأنه نهى عنه ، والقبائح يستحيل فعلها على الله عز وجل .

وقال السنة : يجوز أن يكلف الله الناس بما لا يطيقون ، لأنه لا يجب عليه شيء ، ولا يقيح منه شيء .

وقال الإمامية : التكليف بغير المقدور ممتنع عقلاً وشرعاً .

وقال الإمامية : الإنسان مخير لا مسير .

وقال السنة : إنه مسير لا مخير .

وقال السنة : إن العقل لا يدرك حسناً ولا قبيحاً ، وإنما الحسن ما أمر به الشرع ، والقبيح ما نهى عنه ، ولو أمر بما نهى عنه لصار حسناً ، بعد أن كان قبيحاً ، أو نهى عما أمر به لصار قبيحاً ، بعد أن كان حسناً . ولذا يقولون : هذا حسن ، لأن الله أمر به ، وهذا قبيح ، لأنه نهى عنه .

وقال الإمامية : إن العقل يدرك الحسن والقبح مستقلاً عن الشرع ، ويقولون : أمر الله بهذا ، لأنه حسن ، ونهى عنه ، لأنه قبيح .

وقال الشيعة : إن جميع المسببات ترتبط بأسبابها ، فإما هو الذي يروي

والطعام هو الذي يشيع ، والنار هي التي تحرق .
وقال السنة : لا سبب إلا الله فهو الذي يحدث الري عند الشرب وهو الذي يحدث الشيع عند الأكل ، والإحراق عند النار ، وقال بعضهم : بتكفير من اعتقد أن الله أودع قوة الري في الماء ، والإحراق في النار ، وما إلى ذلك .

بعثة الأنبياء وعصمتهم :

قال السنة : لا يجب على الله أن يبعث أنبياء يبينون للناس موارد الخير والشر ، ويجوز أن يتركهم بلا هادٍ ولا مرشد ، لأنه لا يجب عليه شيء ، ولا يقبح منه شيء .

وقال الإمامية : بل تجب بعثة الأنبياء ، لأنهم يقربون الناس إلى الطاعة ، ويباعدون بهم عن المعصية .

وقال السنة : تجوز الذنوب على الأنبياء الكبار منها والصغائر قبل أن يصبحوا أنبياء ، أما بعد النبوة فلا يجوز عليهم الكفر ولا تعدد الكذب ، وتجوز عليهم الصغائر عمداً وسهواً ، والكبائر سهواً لا عمداً .

وقال الإمامية : الأنبياء معصومون من الذنوب كبيرها وصغيرها ، قبل النبوة وبعدها ، ولا يصدر عنهم ما يشين لا عمداً ولا سهواً ، وإنهم مترهون عن دناءة الآباء ، وعهر الأمهات .

الإمامة :

قال السنة : إن الإمام يتعين بالانتخاب ، ويكفي أن يبايعه شخص واحد ، حتى تم له البيعة ، والعصمة ليست بشرط عندهم في الإمام . وأوجب المالكية والشافعية والحنابلة الصبر على جور الحاكم وظلمه ، ومنعوا من الخروج عليه . وقال الإمامية : يتعين الإمام بنص النبي ، أو بنص إمام معصوم ، وإن النبي قد نص بالخلافة على علي بعده بلا فاصل وأوجبوا له العصمة ، كما أوجبوا الخروج على الحاكم الجائر بقيادة الإمام المعصوم ، أو بفتوى المجتهد العادل . وقال السنة : يجوز أن يتقدم المفضلون على القاضل ، وغير الأعلم والأكمل على الأعلم والأكمل .

وقال الإمامية : يجب تقديم الأعلّم والأكمل . وقد أبى عمر بن الخطاب أن يساوي في العطاء بين الفاضل والمفضول ، علاوة على تقديم الثاني على الأول . هذي هي مجمل الفروق بين السنة والشيعه فيما يتصل بالعقيدة^١ أما القروى التي ترجع إلى مدارك الأحكام فتتلخص بما يلي :

الكتاب :

اتفقوا جميعاً على أن الكتاب أحد مصادر التشريع ، بل هو المصدر الأول ، وأيضاً اتفقوا على أن عموماته تخصص بالخبر المتواتر الذي يفيد العلم ، وبالخبر المشهور المفيد للاطمئنان ، ومثال ذلك آيات الموارث بين الأقارب ، فإنها تخصص بحدّث لا يرث القاتل^٢ لأنه من الأحاديث المتواترة عند السنة والشيعه ، واختلفوا في تخصيص عمومات الكتاب بالخبر الواحد الذي لم يصل إلى حد التواتر أو الشهرة .

قال الحنفية : يطرح الخبر الواحد ، ويبقى الكتاب على عمومه .
وقال الإمامية والمالكية والشافعية والحنابلة : الخبر يخص عمومات الكتاب^٣ .

وفي كتاب « أصول الفقه » للخضرى أن الشافعي قال : إن الكتاب ينسخ بالكتاب ، ولا ينسخ بالسنة ، وقال الجمهور - أي بقية المذاهب - : لا مانع من نسخ الكتاب بالسنة .

وعند الإمامية : أن الكتاب ينسخ بالخبر المتواتر ، ولا ينسخ بالخبر الواحد . وعلى أية حال ، فقد اتفق الجميع على عدم العمل بظواهر الكتاب إلا بعد

١ - ما نقلناه من السنة مصلحه الجزء الثامن من كتاب الواويف للابجي وشرحه للرجاني ، وشرح التجريد للوشجي ، والمذاهب الإسلامية لأبي زهرة ، أما مصادر الإمامية فالتجريد وشرحه ، وكشف القوائد في شرح القائل ، الثمن للطوسي ، والشرح للملاية الحل .

٢ - قال أبو زهرة في كتاب الإمام الصادق : « إن الإمامية مختلفون فيما بينهم في تخصيص الكتاب بالخبر » وقال البرزا الثاني الإمامي في تقريراته : إن هذه المسألة متفق عليها ، وذكرها في كتب الأصول لا تدل على أنها خلافية ، وقال الشيخ الخراساني في كفاية الأصول : إن سيرة العلماء والأصحاب على ذلك خلفاً عن سلف .

الفحص والرجوع إلى السنة النبوية ، ومقابلة الآية المبينة للحكم مع الأحاديث التي وردت في بابها ، لأن السنة بيان وتفسير للقرآن .

السنة النبوية :

أجمع المسلمون بكلمة واحدة على أن ما ثبت عن الرسول بطريق اليقين فهو حجة متبعة ، تماماً كالقرآن ، لقوله تعالى : « ما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » .

ولكن أبا حنيفة لم يثبت عنده من أحاديث الرسول إلا سبعة عشر حديثاً ، لأنه لا يقبل الحديث إلا إذا رواه جماعة عن جماعة ، أو اتفق فقهاء الأمصار على العمل به ، أو رواه صحابي ، ولم يخالفه فيه أحد . وهذا التشدد في الحديث أدى به إلى تضيق العمل بالسنة ، أو طرحها بالنتيجة ، والتوسع في العمل بالرأي ، سواء أكان الرأي قياساً أم استحساناً أم مصالح مرسله . « ومن الأمور الظاهرة في فقه أبي حنيفة الحيل الشرعية ، وقد أصبحت فيما بعد باباً واسعاً من أبواب الفقه في مذهب أبي حنيفة وغيره من المذاهب ، وإن كانت في مذهب أبي حنيفة أظهر »^١ .

ومعنى اقتصر أبي حنيفة على العمل بـ ١٧ حديثاً فقط أنه في النتيجة لا يعتمد على السنة كمصدر للتشريع ، وأن صحيح البخاري ومسلم ، وبقية الصحاح المحتوية على مئات الأحاديث ليست بشيء ، مع أن الحنفية يعتبرونها ، ويعملون بها خلافاً لمبدأ إمامهم أبي حنيفة .

أما ابن حنبل فيأخذ بالحديث الصحيح إن وجده ، وإلا فما أفتى به الصحابة ، وإن اختلفوا تخير ، وإلا فبالحديث المرسل والضعيف ، وإن فقد كل هؤلاء التجأ إلى الرأي من قياس واستصلاح . ولا يعمل به إلا عند الضرورة . وهذا يتبين الفرق بين مسلك ابن حنبل ، ومسلك أبي حنيفة ، فالأول يوسع دائرة الأخبار ، ويضيق دائرة الرأي ، والثاني على العكس يوسع دائرة الرأي ، ويضيق دائرة الأخبار ، ومن هنا كان المدى بعيداً بين فقه المذهبين . أما مالك فوسط بين الاثنين ، فهو لا يشترط في الحديث الشهرة كأبي

١ - ضحى الإسلام لأحمد أمين ج ٢ ، والمدخل إلى علم أصول الفقه للدواليبي .

حنيفة ، ولا يأخذ بالضعيف كما هي الحال عند ابن حنبل ، ويعمل بالخبر الواحد بشرط عدالة الراوي ، أو أمانته ، ولكنه يقدم عمل أهل المدينة على الحديث الصحيح ، ويرى أن الناس لم تبع ، وإذا أعوزه عمل أهل المدينة ، والحديث الصحيح لجأ إلى الرأي بجميع أقسامه من قياس واستحسان واستصلاح . أما الشافعي فيأخذ بالحديث إذا رواه ثقة عن ثقة مشهوراً كان أو غير مشهور ، وإذا لم يجده عمل بالقياس فقط دون الاستحسان والاستصلاح . أما الإمامية فيأخذون بكل حديث يرويه الثقات عن رسول الله ، أو عن أحد أئمتهم الأطهار^١ ويعتقدون أن أقوال الإمام في الشريعة هي عين أقوال جدهم رسول الله (ص) ، سواء أسندنا إليه ، أم أرسلها بدون إسناد ، وأن الكذب والخطأ محال في حقه ، وبهذا كان عندهم من الأحاديث ما يغنيهم عن الرأي بشئ أقسامه ، قال الشيخ جعفر في كتابه « كشف الغطاء » المسألة السادسة والأربعون : « إن الفقيه - أي الإمامي - لا يحتاج إلى الأدلة الظنية ، لأنه في غنى - غالباً - بالآيات القرآنية ، والأخبار المتواترة المعنوية والسيرة القطعية المتلقاة خلفاً بعد سلف من زمان الحضرة النبوية والإمامية » .

ومن هنا كان الاختلاف بين فقهاء الإمامية أقل وأضيق من الاختلاف بين أئمة المذاهب الأربعة ، لأن العمل بالحديث وبالرأي عند الأربعة يختلف سعة وضيقاً ، أما الإمامية فهم متفقون على مصادر التشريع ومدارك الفقه .

ورب قائل : إن الإمامية يعدون العقل من الأدلة الفقهية ، ويلجأون إليه ، حيث يعوزهم النص ، وهذا عين العمل بالرأي ، أو قريب منه .

الجواب :

إن الفرق بين الرأي الذي يعتمد السنة ، وبين العقل الذي يعتمد الإمامية تماماً كالفرق بين الذات والموضوع . فالسني حين يعتمد على الرأي يتخذ من نفسه مشرعاً للأحكام ، وبصرف النظر عن المشرع الحق ، أما الإمامي حين

١ - لا يشترط الإمامية في الراوي أن يكون إمامياً ، ويكتفون بصحته وأمانته شيئاً كان أوشيعاً ، وقد صرحوا بذلك في جميع كتب الرجال ، منها كتاب « تنقيح المقال » للمحققاني قال في ج ١ ص ٢٠٦ : « ورد النص عن الإمام أن يأخذ برواية من خالفنا دون ما رآه ، وقد لزمنا بذلك العمل بالخبر الموثوق الذي هو في اصطلاح العلماء من كان ثقة غير إمامي » .

يعتمد العقل فإنه يعتمد كطريق كاشف عن حكم الشرع - مثلاً - السني يحكم بنجاسة النبي لمجرد ظنه وحلمه بأن سبب النجاسة هو السكر ، دون أن يعتمد في ذلك على نص من الكتاب أو السنة . أما الإمامي فيقول : لا يسوغ لنا أن نستخرج من عند أنفسنا علة النجاسة ما دام الذي حرم الخمر وأوجب نجاستها لم ينص على العلة ، أما إذا نص عليها ، وقال : الخمرة نجسة ، لأنها مسكرة ساغ لنا ، والحال هذه ، أن نعم الحكم لكل مسكر ، وبدون هذا النص لا يجوز لنا بحال أن نتأول ونتمحل ، وإلا اتخذنا لأنفسنا صفة التشريع ووضع الأحكام . وقد مثل الإمامية لحكم العقل بقضايا عقلية بحتة ، كحكمه بقبح الظلم ، والإعانة على الاثم ، وقبح الكذب الضار ، وحسن الصدق النافع ، ورد الوديعة ، والبراءة الأصلية فيها لا نص فيه ، لقبح العقاب بلا بيان ، وكتقديم الأهم على المهم ، وما إلى ذلك مما يعلم فيه حكم الشرع بالضرورة والبدهة ، على أن أكثر القضايا التي استقل العقل بإدراكها قد ورد فيها نص صريح من الشرع مؤكداً لحكم العقل .

الصحابة :

قال السنة : إن الصحابة جميعهم عدول ، ولا تطلب تركيتهم (مسلم الثبوت وشرحه وأصول الفقه للخضري) .
وقال الإمامية : إن الصحابة كغيرهم ، فهم الطيب والخيث ، والعادل والفاسق .

وافق السنة على أن فتوى الصحابي ليست حجة على صحابي مثله ، واختلفوا هل هي حجة على غير الصحابي .
قال مالك والشافعي في القديم وابن حنبل في رواية : إن قول الصحابي حجة على غير الصحابي ، تماماً كسنة رسول الله (مسلم الثبوت وشرحه) .
وقال الإمامية : إن فتوى الصحابي ليست بحجة على أحد ، وإنه من هذه الجهة لا يمتاز في شيء عن غيره .

الاجتهاد :

أقل السنة باب الاجتهاد مقتصرين على المذاهب الأربعة منذ القرن الرابع

المجري ، وما زال مقفلاً عندهم ، حتى اليوم ، وفي الأيام الأخيرة دعا أفراد من علمائهم إلى فتحه ، كالشيخ محمد عبده والشيخ المراغي وشيخ الأزهر فضيلة الشيخ شلتوت .

وباب الاجتهاد مفتوح على مصراعيه عند الإمامية لكل من له الأهلية والكفاءة .

وأجاز السنة أن يقلد الجاهل في الأحكام الشرعية العالم الميت . وأكثر الإمامية على عدم الجواز .

قال السيد محسن الأمين في الجزء الأول من « أعيان الشيعة » : إن سد باب الاجتهاد عند السنة أقرب إلى المصلحة ما داموا عاملين بالرأي ، لأن العمل به يستدعي تعدد الأقوال ، وإشاعة الخلافات والمنازعات ، أما فتحه عند الشيعة فلا يستدعي شيئاً من ذلك ، لأن مدارك الأحكام عندهم تركز على أساس معين ومحدد . وفات السيد رحمه الله أن فتحه عند الشيعة جرأ الكثير من جهالم على انتحاله كذباً واقتراء .

وبالنسبة نذكر محاوراة طريفة جرت بين السيد الأمين ، وعالم سني بدمشق ؛ قال هذا العالم للسيد : أنا لو علمت مذهب الإمام جعفر الصادق لما عدوته ، ولكن لا سبيل إلى العلم به ، لأن الشيعة يكذبون في نسبة مذهبهم إليه .

قال له السيد : إن مذهب كل إنسان يعلم من أتباعه ، ويؤخذ منهم ، فقد علمنا مذهب رسول الله (ص) من المسلمين ، وعلمنا مذهب أبي حنيفة مما نقله عنه أتباعه الأحناف ، وكذلك مذهب الشافعي وأحمد ومالك ، فيجب أن يكون الأمر كذلك بالنسبة للمذهب الإمام الصادق .

فقال العالم السني : لا بد من حكم خارج عن الفريقين .

فقال السيد : إذن نحكم اليهود والنصارى .

قال السني : كيف تقول هذا ؟

قال السيد : أنت قلته ، لا أنا . فهت وسكت .

التصويت والتخطئة :

قال الإمامية : إن لله في كل واقعة حكماً معيناً ، فمن ظفر به فهو المصيب ،

وله أجران ، أو أكثر . ومن أخطأه فهو المجتهد المخطيء ، وله أجر واحد على بحثه واجتهاده .

واختلف السنة فيما بينهم ، فقال الشافعي بمقالة الإمامية (اللع لأبي إسحق الشيرازي الشافعي) .

وقال الغزالي في المستصفى ج ٢ ص ٣٦١ سنة ١٣٢٤ هـ : « ذهب بسر المريسي إلى أن الإثم غير محطوط عن المجتهدين في الفروع . فن أخطأ فهو آثم . وتابعه على هذا ابن علي وأبو بكر الأصم ، ووافقه جميع نفاة القياس ، ومنهم الإمامية » .

وغريب هذا الخطأ الفاضح المشين من عالم كالغزالي ، فقد ذكر الإمامية في كتب الحديث والفقه والأصول أن المجتهد المخطيء معذور ، وفي كتاب « كشف الغطاء » للشيخ جعفر البحث السابع والأربعين ص ٣٩ ما نصه بالحرف « اشتهر على لسان الفريقين - أي السنة والشيعة - رواية أن الفقيه إذا أخطأ كان له حسنة ، وإذا أصاب فله عشر » .

وقال الغزالي ومالك وأبو حنيفة : ان كل مجتهد مصيب ، لأن الحكم الواقعي يتبع ظن المجتهد ، ويقال لهؤلاء مصوبة . (المستصفى واللع والخضري) . وعلى أية حال ، فمن نسب إلى جميع السنة القول بالتصويب فقد اشتبه ، كما اشتبه الغزالي في نسبه إلى الإمامية القول بأن المجتهد المخطيء آثم .

رائحة التشيع :

قال لي أحد الإخوان : أصحيح أن السنة يشترطون في الراوي أن لا تكون فيه رائحة التشيع ؟ وهل وجدت في كتبهم مصدراً لهذا القول ؟

قلت له : هذا قول المتعصين منهم ، وليس مبدأ عاماً عند علمائهم . إن المحققين والنصفين يشترطون فيما يشترطون للأخذ برواية الراوي أن لا يستحل الكذب في دينه ، وكفى . نقل الغزالي في كتاب « المستصفى » عن الشافعي أنه قال : تقبل شهادة أهل الأهواء إلا الخطائية من الرافضة ، لأنهم يرون الشهادة بالزور لمن وافقهم بالذهب » .

وقال الخضري في كتاب « أصول الفقه » ص ٢١٣ سنة ١٩٣٨ : « أما

المتدعون يدع غير مكفرة فأكثرهم على القول بقبول رواياتهم . وهو المقول
 ما داموا لا يدينون بالكذب ، ولا نظن هذا معتقداً لأي طائفة من المسلمين ،
 وإن نسب إلى الخطائية أنهم يدينون بالشهادة لمن يوافقهم في الاعتقاد^١ .
 وروى أصحاب الصحاح الستة عن رجال من الشيعة كإبان بن تغلب ، وجابر
 الجعفي ، ومحمد بن حازم وعبيد الله بن موسى وغيرهم .
 وعلى سبيل التفكهة نقل ما ذكره نظام الدين الأنصاري في كتاب « فوائح
 الرحمت بشرح مسلم الثبوت » المطبوع مع المستصفى سنة ١٣٢٤ هـ . ص ١٤٠
 ج ٢ ، قال :

« أما الميحدون للكذب فلا تقبل روايتهم البتة ، لأنهم لما جاز في دينهم على
 زعمهم الكذب لا يبالون بالارتكاب عليه ، ومنهم الروافض الغلاة والإمامية ،
 فإن الكذب فيهم أظهر وأشهر ، حتى صاروا مضرب المثل في الكذب ، وجوزوا
 ارتكاب جميع المعاصي . فلا أمان لهم أن يكذبوا على رسول الله ، ولا هم
 يبالون بالكذب على رسول الله وأصحابه ، ومن نظر في كتبهم لم يجد أكثر
 الروايات إلا موضوعة مفتراة » .

وإذا كان أكثر روايات الإمامية كذباً وافتراء ، فعنى ذلك أن التوحيد
 ونبوة محمد والبعث والنشر سخف وهراء ، ووجوب الصوم والصلاة والحج
 والزكاة سراب وهباء ، وتحريم الزنا والكذب والسرقة جهل وعماء ، لأن
 روايات الإمامية جلها في ذلك . تعالى الله ورسوله علواً كبيراً .

ولا نعرف فرقة من المسلمين تشددت في تحريم الكذب بعمامة ، وعلى الله
 والرسول بخاصة كالإمامية . فإنهم حكموا بخروج مستحله من الإسلام ، وأخذوا
 الصدق في تحديد الإيمان ، فلقد رووا عن أئمتهم أخباراً تجاوزت حد التواتر
 « إن الإيمان أن تؤثر الصدق ، وإن ضرك على الكذب ، وإن فعلك » . واختصوا
 دوافع سائر الفرق بالقول إن تعمد الكذب على الله أو رسوله من المفطرات ، وإن
 على هذا الكاذب القضاء والكفارة ، وبالجماعة منهم ، حيث أوجبوا عليه

١ - اختلفت السنة في الأخذ برواية الجن فمنهم من أجاز ، ومنهم من منع ، وأجاز السيوطي للجن أن
 يرووا عن الأنس ، ولم يجز للأنس أن يرووا عن الجن لعدم الثقة بهم . (انظر كتاب الأشباه والنظائر
 للسيوطي ص ٢١٤ مطبعة مصطفى محمد بمصر) .

أن يكفر بالجمع بين عتق رقبة ، وصيام شهرين متتابعين ، وإطعام ستين مسكيناً .
هذا ما جاء في كتب الإمامية . فمن يكون الكذاب الكفار الإمامية ، أو
الذي يفترى على الأبرياء الأصفياء ١٩
وغريب أن ينسب إلى الإمامية هذا الملقول استحلال الكذب على رسول
الله (ص) ، مع أنه جاء في كتب السنة أنفسهم أن جماعة منهم تعملوا وضع
الأحاديث على لسان رسول الله ، واحتجوا بأنهم يكذبون تأييداً لدينه ، وانتصاراً
لشريعته ، فكذبهم كان للنبي لا عليه . (أضواء على السنة المحمدية لأبي رية
ص ١٠٢ طبعة سنة ١٩٥٨) .

وهكذا يستحلون الكذب على رسول الله ، ثم ينسبونه إلى غيرهم ، ويقولون
بالتقية ، ثم يشنعون على من قال بها ، تماماً كما فعلوا في مسألة الجفر وعلم الغيب .

المهدي المنتظر

الدين والعقل :

أشاد الإسلام بالعقل وأحكامه ، ودعا إلى تحرره من التقاليد والأوهام ، ونهى على العرب وغير العرب الذين لا يفقهون ولا يعقلون ، ويؤمنون بالسخافات والخرافات ، وقد أنزل الله في ذلك عشرات الآيات ، وتواترت به عن الرسول الأعظم الأحاديث والروايات ، وأفرد له علماء المسلمين أبواباً خاصة في كتب الحديث والكلام والأصول .

سؤال :

وتسأل - أيها القارئ - هل معنى إشادة الإسلام بالعقل أنه يدرك صحة كل أصل من أصول الإسلام ، وكل حكم من أحكام الشريعة ، بحيث إذا حققنا ومحصنا أية قضية دينية في ضوء العقل لصدقها وآمن بها إيماناً بأن الإثمين أكثر من الواحد ؟

الجواب :

كلا . ولو أراد الإسلام هذا من تأييده للعقل لقضى على نفسه بنفسه ، ولكان وجوده كعدمه . ولوجب أن يؤخذ الدين من العلماء والفلاسفة ، لا من الأنبياء وكتب الوحي . إن للعقل دائرة ، وللدين أخرى ، وكل منهما يترك للآخر الحكم في دائرته واختصاصه ، والإنسان بحاجة إلى الاثنين ، حيث لا تتم له السعادة والنجاح إلا بهما معاً .

إن الغرض الأول الذي يهدف إليه الإسلام من الإشادة بالعقل هو أن يؤمن الإنسان بما يستقل به من أحكام ، ولا يصدق شيئاً يكذبه العقل ويأباه . إن العقل لا يدرك كل شيء ، وإنما يدرك شيئاً ، ولا يدرك شيئاً ، والذي يعلم

كل شيء هو الله وحده . فوجود الله وعلمه وحكمته ، وإعجاز القرآن الدال على صدق محمد في دعوته ، وما إلى ذلك يدركه العقل مستقلاً ، ويقدم عليه البرهان القاطع . أما وجود الملائكة والجن ، والسير غداً على صراط أدق من الشعرة ، وأحد من السيف ، وشهادة الأيدي ، والأرجل على أصحابها ، وتطابير الكتب ، وسؤال منكر ونكير ، ونحو ذلك مما لا يبلغه الإحصاء ، وثبت بضرورة الدين ، أما هذه فلا تفسر بالعلم ، وليس فيه للعقل حكم بالنفي أو الإثبات . إن الدين غير محصور ولا مقصور فيها يدركه العقل ، بل يتعداه إلى أمور غيبية يؤمن بوجودها كل من آمن بالله والرسول واليوم الآخر . ولكن الدين في جميع أحكامه وتعاليمه لا يعلم الناس ما يراه العقل محالاً ، أو مضرراً ،

وبالتالي ، فليس كل ما هو حق يجب أن يثبت بطريق العقل ، ولا كل ما لم يثبت بالعقل يكون باطلاً - مثلاً - إن مسألة المهدي المنتظر لا يمكن إثباتها بالأدلة العقلية ، لا لأنها غير صحيحة ، وباطلة من الأساس ، بل لأنها ليست من شؤون العقل واختصاصه ، إن عجز العقل عن إدراك قضية من القضايا شيء ، وكونها حقاً أو باطلاً شيء آخر .

العادة والعقل :

فرق بين ما هو ممتنع الوقوع في نفسه ، بحيث لا يمكن أن يقع بحال ، حتى على أيدي الأنبياء والأولياء ، كاجتماع التقيضين ، وجعل الواحد أكثر من اثنين ، وبين ما هو ممكن الوقوع في نفسه ، ولكن العادة لم تجر بوقوعه ، كالأمثلة الآتية ، وما كان من النوع الأول يسمى بالمحال العقلي ، وما كان من النوع الثاني يسمى بالمحال العادي ، وكثير من الناس يخلطون بين النوعين ، ويتعذر عليهم التمييز بينهما ، فيظنون أن كل ما هو محال عادة هو محال عقلاً . وإليك الأمثلة : لقد اعتدنا أن لا نرى عودة الأموات إلى هذه الدنيا ، وأن يولد الصبي ، ولا يكلم الناس ساعة ولادته ، وإذا جاع أحدنا لا تنزل عليه مائدة من السماء ، وإذا أصابه العمى والبرص لا يشفى بدون علاج ، وإذا سبح الله وحمده لا تردد الجبال والطير معه التسبيح والتحميد ، وإذا أخذ الحديد بيده لا يلين له كالشمع ، وإذا سمع منطق الطير لا يفهم منه شيئاً ، كما يخفى

عليه حديث النمل ، ويعجز عن تسخير الجن في عمل المحارب والتائبيل . ولم يشاهد إنساناً حياً منذ قرون ، ولا انقلاب العصا إلى ثعبان ، ولا وقوف مياه البحر كالجبال ، ولا جلوس الإنسان في النار دون أن يناله أي أذى . فكل هذه ، وما إليها لم تنجر العادة بوقوعها ، ولم يألف الناس مشاهدتها ، لذا ظن من ظن أنها مستحيلة في حكم العقل ، مع أنها ممكنة عقلاً ، بعيدة عادة . بل وقعت بالفعل . فلقد أخبر القرآن الكريم بصراحة لا تقبل التأويل أن السيد المسيح كلم الناس ، وهو في المهد ، وأحيا الموتى ، وأبرأ الأكفم والأبرص ، وأنزل مائدة من السماء وأنه ما زال حياً ، وسيبقى حياً إلى يوم يبعثون ، وأن النار كانت برداً وسلاماً على إبراهيم ، وأن عصا موسى صارت ثعباناً ، وأن الحديد لان لداود ، وسبح معه الطير والجبال ، وأن سليمان استخدم الجن ، وعرف لغة الطيور والنمل . إن هذه الخوارق محال بحسب العادة ، جائزة في نظر العقل ، ولو كانت محالاً في نفسها لامتنع وقوعها للأنبياء وغير الأنبياء . فلكذلك بقاء المهدي حياً ألف سنة أو ألوف السنين واختفاؤه عن الأنظار - كما يقول الإمامية - بعيد عادة ، جائز عقلاً ، واقع ديناً بشهادة الأحاديث الثابتة عن رسول الله (ص) ، فن أنكر إمكان وجود المهدي محتجاً بأنه محال في نظر العقل يلزمه أن ينكر هذه الخوارق التي ذكرها القرآن ، وآمن بها كل مسلم ، ومن اعترف بها يلزمه الاعتراف بإمكان وجود المهدي ، والتفكيك تحكم وعناد . إذ لا فرق في نظر العقل بين بقاء المهدي حياً ألوف السنين ، وهذه الخوارق من حيث الإمكان وجواز الوقوع ، ما دام الجميع من سنخ واحد .

أحاديث المهدي :

ألف علماء الإمامية كتباً خاصة في المهدي ، منهم محمد بن إبراهيم النعماني ، والصدوق ، والشيخ الطوسي ، والمجلسي الذي خصص له المجلد الثالث عشر من بحاره ، وذكر هؤلاء العلماء وغيرهم كل ما يتصل بالمهدي من الأحاديث النبوية ، بخاصة ما جاء في كتب السنة ، وبصورة أخص الصحاح الستة ، وقد استقصاها السيد محسن الأمين في القسم الثالث من الجزء الرابع من « أعيان الشيعة » طبعة سنة ١٩٥٤ ، ورغم تقي هؤلاء الأعلام ، ويقتني بصدقهم عما

ينقلونه عن غيرهم فأني تتبعته بنفسي ما تيسر لي مراجعته من كتب السنة ، خشية الاشتباه بالنقل ، أو في فهم الحديث وقبوله للتأويل ، ولأن القدامى وأكثر الجدد من علمائنا ينقلون عن الكتاب الذي يبلغ المجلدات دون أن يسيروا إلى رقم الصفحة ، ولا تاريخ الطبع ، حتى ولا اسم المجلد ، وربما اكتفوا بالقول « جاء في كتب السنة أو قال السنة » .

وأكتفي هنا بنقل ما جاء في ثلاثة كتب من الصحاح الستة^١ لأن لفظ أحاديثها هو بالذات لفظ الأحاديث المروية في كتب الإمامية . قال ابن ماجه في سننه ج ٢ طبعة سنة ١٩٥٣ الحديث رقم ٤٠٨٢ :

« قال رسول الله : إنا أهل بيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا ، وإن أهل بيتي سيلقون بعدي بلاء شديداً ، وتطريداً ، حتى يأتي قوم من قبل المشرق معهم رايات سود ، فيسألون الخبير فلا يعطونه ، فيقاتلون فينتصرون ، فيعطون ما سألوا ، فلا يقبلونه ، حتى يدفعونها إلى رجل من أهل بيتي ، فيملأها قسطاً ، كما ملئت جوراً » .

والحديث رقم ٤٠٨٣ :

« قال رسول الله : يكون في أمتي المهدي ، إن قصر فسبع ، وإلا فتسع ، تنعم فيه أمتي نعمة لم تنعم مثلها قط ، تأتي أكلها ، ولا تدخر منه شيئاً ، والمال يومئذ كدوس ، فيقوم الرجل يقول : يا مهدي أعطني . فيقول : خذ » .

والحديث رقم ٤٠٨٥ : « المهدي منا أهل البيت » .

والحديث رقم ٤٠٨٦ : « المهدي من ولد فاطمة » .

والحديث رقم ٤٠٨٧ : « نحن بني عبد المطلب سادة أهل الجنة : أنا وحمزة وعلي وجعفر والحسن والحسين والمهدي » .

وقال أبو داود السجستاني في سننه ج ٢ طبعة سنة ١٩٥٢ ص ٤٢٢ وما بعدها :

« قال رسول الله : لو لم يبق من الدنيا إلا يوم لطول الله ذلك اليوم ، حتى

١ - كتب الحديث الصحيحة عند السنة : البخاري ، ومسلم ، أبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه .

يبحث رجلاً من أهل بيتي يواطىء اسمه اسمي ، واسم أبيه اسم أبي بئلاً الأرض قسطاً وعدلاً ، كما ملئت ظلماً وجوراً » .

وفي حديث آخر : « المهدي مني . بئلاً الأرض قسطاً وعدلاً ، كما ملئت ظلماً وجوراً ، وملك سبع سنين » .

وجاء في صحيح الترمذي ج ٩ طبعة سنة ١٩٣٤ ص ٧٤ :

« قال رسول الله : لا تذهب الدنيا ، حتى يملك العرب رجل من أهل بيتي

يواطىء اسمه اسمي » .

وفي ص ٧٥ : « قال رسول الله : يلي رجل من أهل بيتي يواطىء اسمه اسمي ، ولو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم ، حتى يلي » .

وجاء في كتاب « كنوز الحقائق » للإمام المناوي المطبوع مع كتاب « الفتح المبين » سنة ١٣١٧ هـ ص ٣ : « ابشري يا فاطمة المهدي منك » .

هذا المهدي الذي أثبتته الإمام المناوي وصحاح السنة ، وكثير من مؤلفاتهم هو بالذات المهدي المنتظر الذي قالت به الإمامية ، فإذا كان المهدي خرافة وأسطورة فالسبب الأول والأخير لهذه الأسطورة هو رسول الله . تعالى الله ورسوله علواً كبيراً حتى لفظ « بئلاً الأرض قسطاً وعدلاً بعد ما ملئت ظلماً وجوراً » ، حتى هذه الجملة التي عابوها على الإمامية ، وسخروا منها ومنهم هي بحروفها للرسول الأعظم ، لا للإمامية ، فإن بك من ذنب فالنبي هو المسؤول .
حاشا الله والرسول .

إن الذين يسخرون من فكرة المهدي إنما يسخرون من الإسلام ، ونبي الإسلام ، من حيث يشعرون أو لا يشعرون . وينطبق عليهم الحديث الذي نقله صاحب الأعيان في الجزء الرابع عن « فوائد السعطين » لحمد بن إبراهيم الحموني الشافعي عن النبي « من أنكر خروج المهدي فقد كفر بما أنزل على محمد » .

قال بعض المؤلفين : « اخترع الشيعة فكرة المهدي لكثرة ملاقوه وعانوه من الصف والجور ، فسلبوا أنفسهم ، ومنوها بالمهدي الذي بئلاً الأرض عدلاً ، وينصفهم من الظالمين والمجرمين » .

ولو كان هذا القائل على شيء من العلم بسنة الرسول لما قال هذا ، لقد تخيل

أشياء لا أصل لها ولا أساس ، ثم أعلنها على أنها عين الحق والواقع ، ولست أعرف أحداً أجهل وأجراً على الباطل ممن يكتب في موضوع ديني ، ويعطي أحكاماً قاطعة ، قبل أن يرجع إلى كتاب الله وسنة الرسول ، وقبل أن يبحث وينقب عن أقوال العلماء وآرائهم . إن العلم هو معرفة الشيء عن دليله ، أما القول بالظن والتخمين ، كما فعل الذين أنكروا وجود المهدي فجهالة وضلالة .

وبالتالي ، فإن الإمامية لولا هذه الأحاديث التي أوردها أصحاب الصحاح لكانوا في غنى عن القول بالمهدي ، وبكل ما يتصل به من قريب أو بعيد ، ولكن ما العمل ، وهم يتلون قوله تعالى « ما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » .

وبكلمة لقد أخبر النبي بالمهدي فوجب التصديق به ، تماماً كما وجب التصديق بمن سبق من الأنبياء ، لأن القرآن الكريم أخبر عنهم .

ورب قائل : إن الأحاديث النبوية التي نقلتها عن صحاح السنة إنما دلت على خروج المهدي في آخر الزمان ، دون أن تتعرض من قريب أو بعيد إلى وقت ولادته . إذن فمن الجائز أنه يولد في القرن الذي يخرج فيه ، لا أنه قد ولد بالفعل وقبل خروجه بقرون ، كما قال الإمامية .

الجواب :

إن القول بخروج المهدي وولادته ، وكل ما يتصل به لا مستند له إلا الأحاديث النبوية ، غاية الأمر أن خروجه في آخر الزمان ثبت بطريق السنة والإمامية ، أما ولادته فقد ثبتت بطريق الإمامية فقط ، وليس من الضروري لأن يؤمن المسلم بشيء أن يثبت بطريق الفريقين ، وإنما الواجب أن يؤمن بما ثبتت عنده ، على شريطة أن لا يناهض إيمانه حكم العقل ويصادمه ، وقد بينا أن بقاء المهدي حياً تماماً كالحواري التي حدثت لإبراهيم وداود وسليمان وموسى وعيسى وغيرهم من الأنبياء ، لا تتنافى وشيئاً مع حكم العقل بالإمكان ، لأنها قد حدثت بالفعل ، والدال على الوقوع دال على الإمكان بالضرورة .

هذا ، وإن جماعة من كبار علماء السنة قالوا بمقالة الإمامية ، وآمنوا بأن المهدي قد ولد ، وأنه ما زال حياً ، وقد ذكر السيد الأمين أسماءهم في الجزء الرابع من الأعيان ، ونقل الثناء على علمهم والثقة بدينهم عن كثير من المصادر

المعتبرة عند السنة ، وهم :

- ١ - كمال الدين محمد بن طلحة الشافعي في كتابه « مطالب السؤل في مناقب آل الرسول » .
 - ٢ - محمد بن يوسف الكنجي الشافعي ، في كتابه « البيان في أخبار صاحب الزمان » . و « كفاية الطالب في مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب » .
 - ٣ - علي بن محمد الصباغ المالكي في كتابه « الفصول المهمة » .
 - ٤ - أبو المظفر يوسف البغدادي الحنفي المعروف بسبط ابن الجوزي في كتابه « تذكرة الخواص » .
 - ٥ - محيي الدين بن العربي الشهير في كتابه « الفتوحات المكية » .
 - ٦ - عبد الرحمن بن أحمد الدشن الحنفي .
 - ٧ - عبد الوهاب الشعراني في كتابه « عقائد الأكابر » .
 - ٨ - عطاء الله بن غياث الدين في كتابه « روضة الأحباب في سيرة النبي وآل والأصحاب » .
 - ٩ - محمد بن محمد البخاري المعروف بخواجه بارسا الحنفي في كتابه « فصل الخطاب » .
 - ١٠ - المعارف عبد الرحمن في كتابه « مرآة الأسرار » .
 - ١١ - الشيخ حسن العراقي .
 - ١٢ - أحمد بن إبراهيم البلاذري في « الحديث المتسلسل » .
 - ١٣ - عبدالله بن أحمد المعروف بابن الخشاب في كتابه « تواريخ مواليد الأئمة ووقياتهم » .
- هذي هي مسألة المهدي المنتظر عرضناها على العقل فلم ينكرها ، وعلى القرآن الكريم فوجدنا لها اشباهاً ونظائر ، وعلى سنة الرسول فكانت هي المصدر الأول ، وعلى علماء السنة فألفيناهم مجمعين عليها ، ومنهم هؤلاء الذين قالوا : إنه ولد ، وإنه حي إلى أن يأذن الله ، فأين مكان الغرابة والخرافة في قول الإمامية ؟ !
- وكأني بقائل : ما لك ولهذي الموضوعات التي أكل الدهر عليها وشرب ؟ أليس من الأجدر والأليق بك ، وبالصالح العام أن تعرض عن هذه إلى أوضاعنا

وضياعنا ، إلى الحديث عن الحلول لما نعانى من مشاكل وآلام .
قلت : أجل ، والله . نحن في أشد الحاجة إلى الأفعال لا إلى الأقوال . إلى
السكوت عما مضى وكان ، والاهتمام بما هو كائن ويكون . ولكن ماذا نصنع ؟
ونحن نقرأ بين الحين والحين كتاباً أو مقالاً يكفر الملايين ، ويطعننا في أقدس
مقدماتها ، وينعتنا بالجهل والسخف ، وأنها لا تصلح للحياة ولا لشيء إلا
للسخرية والاستهزاء ، وأن التشيع الذي تتمذهب به لا يعد من المذاهب الإسلامية
في شيء وإنما هو دين ابتدعه أعداء الإسلام ، وخصوصاً الإنسانية ؟
ماذا نصنع ؟ هل يجب أن نسكت ونتغاضى عن هذه الهجمات والحملات ؟
هل يحرم علينا الدفاع عن النفس ، وبيان الحقيقة ، وإبطال التهم الكاذبة التي
تزداد وتتفاقم بالتجاهل والإغضاء ؟ ! ثم هل يجتمع شمل المسلمين ، وتتحد
كلماتهم بهذه النزوات والضلالات ، أو يثبت أن ما قاله الإمامية في المهدي وغير
المهدي هو من الإسلام في الصميم . وهذي هي المهمة التي يضطلع بها هذا
الكتاب .

الإسلام والإيمان :

الإسلام في اللغة هو التسليم والانقياد ظاهراً ، سواء أطابق الواقع أم خالفه ،
والإيمان هو التصديق في القلب ، سواء أأعلنته المؤمن أم أسره .
أما في الشرع فالإسلام هو الإقرار بالشهادتين ، أما الإيمان فلا بد من إضافة
أمور أخرى إلى الإقرار ، وهي إقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ،
والحج إلى بيت الله الحرام ، وفي بعض الأحاديث الإيمان إقرار باللسان ،
وتصديق في الجنان ، وعمل بالأركان ، وفي بعضها الآخر الإيمان عمل كله^١ -
إذن - الإسلام أعم ، والإيمان أخص ، فكل مؤمن مسلم ، ولا عكس ، فقد يكون
الإنسان مسلماً حكماً ، ولا يكون مؤمناً واقعاً ، وهذا ما قاله فخر الدين الرازي
عند تفسير قوله تعالى : « وقالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا
ولم يدخل الإيمان في قلوبكم » - ١٤ الحجرات « وقوله تعالى : « فإ وجدنا فيها

١ - العمل أثر للإيمان ، ومسبب عنه ، فاطلاق العمل عليه فيه ضرب من التجزؤ ، ولست انصوب بحال
ان من لا يعمل يكون مؤمناً ، وإن تنيل إليه ، وإلى الفقهاء بأنه مؤمن متهاون .

غير بيت من المسلمين - ٣٣٦ الذاريات ٤ .
وبهذا يتبين أن قول النبي بني الإسلام على خمس أراد به الإسلام الخاص
المتحد مع الإيمان المستلزم للعمل ، والعام كثيراً ما يطلق ، ويراد به الخاص .

التشيع في ثلاث مراحل

قدمنا في الصفحات السابقة أن قول النبي (ص) : « من كنت مولاه فعلي مولاه » هو السبب الأول لقول من قال بأحقية علي بالخلافة ، وأن قوله « علي مع الحق والحق مع علي » سبب للقول بعصمته ، وأن قوله « يخرج المهدي ويملا الأرض قسطاً وعدلاً » سبب للقول بالمهدي المنتظر ، حيث لا يسع المسلم بما هو مسلم أن يتجاهل أقوال نبيه الكريم التي رواها الثقات ، وأثبتها أصحاب الصحاح في صحاحهم .

ولكن هذه الأحاديث ، وما إليها لا تأتي ثمارها ، ولا تعمل عملها بدون دعاة وحماة يبينونها للناس ، ويعملون على بثها ونشرها . فمن الذين دعوا إلى التشيع ؟ وما هي الأساليب التي استعملوها لبثه ونشره ؟ والجواب عن هذا السؤال يستوعب كتاباً ضخماً ، لأن رواد التشيع والذابون عنه لا يبلغهم الإحصاء ، ولكن نستطيع أن نقسم الدعوة إلى التشيع باعتبار الأدلة التي كان يعتمدوها الدعاة إلى ثلاثة أدوار : ويبدأ الدور الأول بوفاة الرسول (ص) ، وينتهي بانهاء العصر الأموي . ويبدأ الثاني بعهد الإمام الصادق ، أي بأول العهد العباسي . ويمتد إلى عصر الشيخ المفيد المتوفى سنة ٤١٣ هـ ، وينتهي هذا الدور بالعلامة الحلي (ت ٧٢٦ هـ) الذي وضع أجوبة الشبهات ونقضها بشتى أنواعها في وضعها النهائي ، ولم يدع فيها زيادة لمن جاء بعده ، ونذكر من كل دور أفراداً - على سبيل المثال لا الحصر - كان لهم الأثر البالغ في بث التشيع ونشره .

الدور الأول :

إن انتشار الإسلام وامتداده إلى شرق الأرض وغربها لا يستند إلى الفتوحات

الإسلامية ، وقوة المسلمين فحسب^١ وإنما يستند أولاً وقبل كل شيء إلى مبادئ الإنسانية ، وشرعيته السهلة السمحة ، ولولاها لم يكتب له النجاح والبقاء ، حتى اليوم ، وإلى آخر يوم ، وكذلك مبدأ التشيع فإنه مدين في نجاحه واستمراره إلى كتاب الله وسنة الرسول ، لا إلى هيئة من الهيئات ، أو فرد من الأفراد ، فن دعا إليه تسليح بكتاب الله وسنة نبيه ، ومن اعتنقه اعتنقه طاعة الله ورسوله . ومن هنا اعتمد دعاة التشيع أول ما اعتمدوا على ما جاء في كتاب الله سبحانه بحق علي خاصة ، كقوله تعالى « إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون - ٥٥ المائدة » وغيرها من الآيات التي بحق علي خاصة ، كقوله تعالى « إنما وليكم الله ورسوله الذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويأتون الزكاة وهم راكعون - ٥٨ المائدة » وغيرها من الآيات التي ذكرناها في كتاب « علي والقرآن » ، واعتمدوا على ما نزل في أهل البيت عامة ، كآية التطهير ، وآية المودة ، وآية المباهلة ، وعلى الأحاديث النبوية ، كحديث الغدير ، وحديث المنزلة ، وحديث مدينة العلم ، وحديث المؤاخاة ، وما إليه ، وإذا تعدوا الآيات والأحاديث فإلى فضائل الإمام ، كزهده ، وعلمه ، وشجاعته ، وسبقه إلى الإسلام ، وجهاده ، وتصلبه في جانب الله .

وكانت مظاهر التشيع في هذا الدور غاية في الوضوح ، غاية في البساطة ، فلا عيد غدير ، ولا شهادة أن علياً ولي الله في الأذان ، لا شيء سوى الإيمان بأن الخلافة بعد الرسول حق إلهي لعلي بن أبي طالب ، وكان أول من أعلن هذا الحق ودعا إليه السيدة فاطمة أم الحسين أعلنته في خطبتها الأولى بالمسجد الجامع ، وفي خطبتها الثانية بيته على نساء المهاجرين والأنصار ، وقد أبنا ذلك في كتاب مع « بطله » كربلاء ، وقلنا : إن الغاية الأولى من كلتا الخطبتين أن تعلن للأجيال حق بعليها في خلافة أبيها ، وإن المطالبة بفذلك كانت وسيلة لهذه الغاية .

١ - لم تكن الغاية من تلك الفتوحات التبشير بالإسلام ، والدعوة إلى الله - فيما نتخذ - وإنما كانت من أجل سيطرة المسلمين ، وامتداد سلطنتهم وإيجاد أرض يعيشون فيها أغنى من أرضهم ، وثروة أخصب من تربتهم . ولكن عظمة الإسلام بشرت بنفسها لنفسها في جميع أدوار التاريخ ، بخاصة في هذا العصر الذي ينهش المسلمون بعضهم بعضاً ، وبصورة أنخص حكامهم الذين أعانوا قوى الشر والعدوان عليهم وعلى دينهم وبلادهم ، ولولا ما في الإسلام من قوة ومتانة لكان المتمنون إليه من أقوى عوامل القضاء عليه .

أجل ، منذ اليوم الأول لفاجعة كربلاء ، والشيعـة يتوافدون إلى زيارة قبر الحسين ، ويقيمون المآتم الحسينية ، وإن لم تكن على الشكل الذي عليه الآن ، وأول من زار الضريح المقدس الصحابي المعروف جابر بن عبد الله الأنصاري ، مع جماعة من الشيعة ، وأول من رثاه أبو باهل الجمحي ، قال كرد علي في الجزء السادس من كتاب « خطط الشام » ص ٢٥٦ طبعة ١٩٢٨ :

« تجتمع الشيعة في أيام عاشوراء ، فتقيم المآتم على الحسين بن علي شهيد كربلاء عليه السلام ، وعهدهم بذلك بعيد يتصل بعصر الفاجعة ، وأول من رثاه أبو باهل الجمحي بقصيدة يقول فيها :

تبيت النشأوى من أمة نوماً وبالطف قتل ما ينام حميمها
والظاهر من سيرة ديك الجن الحمصي في كتاب « الأغاني » أن هذه الاجتماعات للمآتم كانت معروفة في زمانه ، ثم أن بني بويه أيام دولتهم عوا بها مزيد العناية ، ولا تزال إلى اليوم تقام في جميع أقطار الشيعة ، وليست هي من القروض ، كما يتوهم ، بل يستحيونها ، لأنها تصدر عن ولاء ومحبة . وقد تطرف بعض العجم ، فأبدعوا فيها بدعاً يفتتها الله والناس ، من ضرب أنفسهم بالمدى ، وإسالة الدماء على أثوابهم ، وعمل ما يسمونه الشبيه ، وقد مقتته العلماء من الشيعة ، ولم تدعن لهم به العامة في كثير من البلدان التي استحكت فيها هذه العادة » .

ومن الدعاة الأول للتشيع جميع بني هاشم ، وعلى رأسهم العباس عم الرسول ، وكثير من الأصحاب ، وقد ذكرنا أسماءهم فيما سبق ، وكان أشهرهم وأكثرهم حماساً أربعة : سلمان ، وأبو ذر ، وعمار ، والمقداد ، فقد أولوا الدعاء لعل اهتماماً بالغاً ، وعناية خاصة ، ونظروا إلى خلافته كركن من أركان الإسلام ، وشرط لقوة المسلمين واجتماع شملهم ، وتوحيد كلمتهم ، ولم يشكوا لحظة في أن انصرافها عن علي إلى غيره مخالفة صريحة لنصوص الكتاب والسنة ، ومعصية الله ورسوله .

سلمان الفارسي :

وكان سلمان من رؤوس أصحاب رسول الله ، وأثنى عليه النبي بأحاديث

رواها السنة والشيعه ، منها « سلمان منا أهل البيت » وقد نظم هذا الحديث أبو فراس الحمداني بقوله :

كانت مودة سلمان لهم رحماً ولم تكن بين نوح وابنه رحم
وهو الذي أشار على النبي بحفر الخندق في وقعة الأحزاب ، وكان أميراً على
زهاء ثلاثين ألفاً من المسلمين في المدائن ، وكان يحطّب الناس في عبادة يفتش
بعضها ، ويميل البعض الآخر غطاء ، وكان لا يأكل إلا من عمل يده ، وإذا
خرج عطاؤه ، وهو خمسة آلاف ، فرقه بكامله ، وقال حين توفي الرسول :
« أيها الناس قدموا من هو أقرب إلى رسول الله ، وأعلم بكتاب الله ، وسنة نبيه ،
ومن قدمه النبي في حياته ، وأوصاكم به عند وفاته . ألا إن لكم منايأ تتبعها بلأيا ،
وإن عند علي بن أبي طالب علم المنايا والبلأيا وفصل الخطاب » . توفي سلمان
بالمدائن سنة ٣٦ هـ . وكتب له ترجمة مطولة في كتاب « مع علماء النجف » .

أبو ذر :

أبو ذر الصحابي الجليل الذي قال فيه النبي : « ما أظلت الخضراء ، ولا أقلت
الغبراء على ذي لهجة أصدق من أبي ذر ، يعيش وحده ، ويموت وحده ، ويعيش
وحده ، ويدخل الجنة وحده » وكان رابع المسلمين أو خامسهم ، وقد نفي وشرد
ونكل به ، لإيمانه وإخلاصه ، وقال حين بويع أبو بكر : « يا معشر قريش :
تركتم قرابة رسول الله ، والله ليرتد جماعة من العرب ، ولتشكن في هذا الدين ،
ولو جعلتم الأمر في أهل بيت نبيكم ما اختلف عليكم سيفان ، والله لقد صارت
لمن غلب ، ولتطمحن إليها عين من ليس من أهلها ، وليسفكن في طلبها دماء
كثيرة . إن علياً هو الصديق الأكبر ، وهو الفاروق بعد رسول الله يفرق بين الحق
والباطل ، وهو يعسوب الدين ، والمال يعسوب الظلمة » . مات أبو ذر طريداً
منقياً سنة ٣٢ هـ . وتكلمت عنه مطولاً في كتاب « مع علماء النجف » .

عمار بن ياسر :

من السابقين الأولين ، هاجر المهجرتين : إلى الحبشة والمدينة ، وصلى القبلتين ،
وشهد بدرأ وأحداً ، وبيعة الرضوان ، وجميع المشاهد مع رسول الله ، وأسلم

عمار وأخوه عبد الله ، وأبوه ياسر ، وأمه سمية حين كان المسلمون مستضعفين في مكة ، فكانت قريش تأخذ ياسر وزوجته سمية ، وولديهما عماراً وعبد الله ، وتلبسهم أذراع الحديد ، وتلقيهم في الشمس ، حتى يبلغ منهم الجهد كل مبلغ ، وربطت قريش سمية بين بعيرين ، وطعنوا أبو جهل في قلبها ، فقتلها ، وهي تأتي إلا الإسلام ، وقتلوا زوجها ياسراً ، فكانا أول شهيدين في الإسلام .

وجاءت في مدح عمار أحاديث كثيرة ، منها قول النبي (ص) عمار جلدة بين عيني ، ومنها : ويح عمار تقتله الفئة الباغية ، يدعومهم إلى الجنة ، ويدعونه إلى النار ، ومنها : كم ذي طمرين لا يؤبه له ، لو أقسم على الله لأبر قسمه ، منهم عمار ، إلى غير ذلك ، وقال يوم البيعة لأبي بكر : « يا معشر قريش ويا معشر المسلمين إن أهل بيت نبيكم أولى به - أي بالنبي - وأحق بأثره ، وأقوم بأمور الدين ، وأحفظ لمثته ، وأنصح لأمنته ، فردوا الحق إلى أهله قبل أن يضطرب حبلكم ، ويضعف أمركم ، ويظهر شتاتكم ، وتعظم الفتنة بكم ، ويطمع فيكم عدوكم ، فقد علمت أن بني هاشم أولى بهذا الأمر منكم ، وعلي أقرب إلى نبيكم ، وهو من بينكم وليكم بعهد الله ورسوله » .

وحضر عمار مع الإمام حرب الجمل وصفين ، وفيها استشهد وكانت سنة ٣٧هـ ، ومن أقواله يوم صفين :

سيروا إلى الأحزاب أعداء النبي سيروا فخير الناس أتباع علي
هذا أو أن طاب سل المشرفي وقودنا الخيل وهز السمهري

المقداد :

كان من السابقين إلى الإسلام ، وحضر بدمراً مع رسول الله ، وسائر المشاهد ، وحين شاور النبي (ص) أصحابه في وقعة بدر قال له المقداد : لا نقول لك ما قال بنو إسرائيل لموسى « فاذهب أنت وربك فقاتل إنا ههنا قاعدون » بل نقول : لو أمرتنا أن نخوض جمر الغضي وشوك الهراس لخضناه ملك . وقال الإمام الصادق : لم يتغير المقداد منذ قبض رسول الله ، حتى فارق الدنيا طرفة عين . وقال لملي يوم السقيفة : إن أمرتي لأضربن بسيفي ، وإن أمرتي كفت . فقال له : أكف .

وقال يوم بويج عثمان : « واعجباً من قريش ، واستنثارهم هذا الأمر من أهل البيت معدن الفضيلة ، ونجوم الأرض ، ونور البلاد ، وأن منهم رجلاً - أي علياً - ما رأيت بعد رسول الله أولى بالحق ولا أقضى بالعدل والأمر بالمعروف منه » . مات في خلافة عثمان بن عفان ، وحضر جنازته ، وأثنى عليه ، فأشاد الزبير :

لا ألفينك بعد الموت تتدبني وفي حياتي ما زودتني زادا
فقال عثمان : يا زبير تقول هذا ؟ ! أنراني أحب أن يموت مثل هذا من أصحاب رسول الله ، وهو علي ساخط ؟ !

ومن رؤوس الدعاة في هذا الدور حجر بن عدي ، وميثم التمار ، وكميل ابن زياد ، وعمر بن الحمق ، ورشيد المجري ، وجويرية بن مسعد العبدي ، وجميعهم قتلوا على التشيع ، ومنهم أيضاً سليمان بن صرد الخزاعي الذي استشهد في ثورته على قتلة الإمام سيد الشهداء ، ومنهم مالك الأشتر ، ومحمد بن أبي بكر ، وقيس بن سعد ، والمسيب بن نجبة ، وغيرهم كثير ، وقد ازدادوا وكثروا بعد وقعة الطف .

وبدئية أن قوة الدعوة وضعفها يدوران على الظروف والمناسبات ، ومن هنا كانت الدعوة بطيئة جداً في عهد الخليفة أبي بكر وعمر ، وسريعة في عهد الخليفة الثالث ، لأن سيرة عثمان أعانت على نجاح الدعوة إلى التشيع ، ومكنت لها في النفوس ، ومضى التشيع قدماً في خلافة الإمام علي ، وفي حكم معاوية ، ولم تقه المذابح والفظائع عن التقدم ، بل على العكس زادت قوة وانتشاراً بخاصة حادثة كربلاء ، قال الدكتور طه حسين في كتاب « علي وبنوه » : « عظم أمر الشيعة في الأعوام الأخيرة من حكم معاوية ، وانتشرت دعوتهم أي انتشار في شرق البلاد الإسلامية ، وفي جنوب بلاد العرب ، ومات معاوية حين مات ، وكثير من الناس ، وعامة أهل العراق بنوع خاص يرون بغض بني أمية ، وحب أهل البيت لأنفسهم ديناً » .

وقال المستشرق فلهوزن يصف جيش التوابين الذي تجمع للأخذ بثارات الحسين ، قال : « وكانوا مدفوعين بدافع الضمير الديني لا العواطف »^١ .

١ - كتاب « الخوارج والشيعة » ص ١٨٩ طبعة سنة ١٩٥٨ .

ويظهر من كلام السيد محسن الأمين أن الشيعة في هذا الدور كان يطلق عليهم اسم الشيعة ، واسم العلويين معاً ، ثم اختفى اسم العلويين في عهد العباسيين ، وبقي اسم الشيعة ، قال في القسم الأول من الجزء الأول ص ١٢ سنة ١٩٦٠ : « وعن كتاب الزينة تأليف أبي حاتم سهل بن محمد السجستاني المتوفى سنة ٢٠٥ هـ . أن لفظ الشيعة على عهد رسول الله كان لقب أربعة من الصحابة : سلمان الفارسي ، وأبي ذر ، والمقداد بن الأسود ، وعمار بن ياسر » ثم بعد مقتل عثمان وقيام معاوية وأتباعه في وجه علي ، وإظهاره الطلب بدم عثمان ، واستماتته عدداً عظيماً إلى ذلك صار أتباعه يعرفون بالعثمانية ، وهم من يوالون عثمان ، ويبرؤون من علي . وصار أتباع علي يعرفون بالعلوية ، مع بقاء إطلاق اسم الشيعة عليهم ، واستمر ذلك مدة ملك بني أمية ، وفي دولة بني العباس نسخ اسم العلوية والعثمانية ، وصار في المسلمين اسم الشيعة ، واسم السنة إلى يومنا هذا . وبالتالي فإن دعاة التشيع الذين عملوا وناضلوا لبثه ونشره في هذا الدور اعتمدوا أول ما اعتمدوا على عظمة الإمام ، وفضائله ، وعلى ما نزل في مدحه والثناء عليه من الآيات القرآنية ، وما ثبت من الأحاديث النبوية ، وكانت خصائص الإمام وسجاياه والميزات التي يتمتع بها أداة فعالة لانتشار المذهب ، فلقد مهدت الطريق للمبشرين ، وفتحت الباب واسعاً أمامهم ، ولم يكونوا بحاجة إلى الكذب ووضع الأخبار والأحاديث على لسان النبي (ص) ، كما فعل غيرهم حين أراد أن يقابل كل فضيلة ثبتت لعلي بفضيلة مفتعلة لأبي بكر وعمر وعثمان . كقول من قال : إن حديث « أنا مدينة العلم وعلي بابها » لا يعرفه على التمام إلا من كان في صدر الإسلام ، لأن النبي قال : « أنا مدينة العلم ، وأبو بكر أساسها ، وعمر حيطانها ، وعثمان سقفها ، وعلي بابها »^١ .

المختار :

ظهر المختار بن أبي عبيد الثقفي في هذا الدور ، لأنه ولد في السنة الأولى من هجرة النبي (ص) ، وكان فظناً ذكياً . قتل أبوه في إحدى المعارك ، وهو ابن

١ - الآل المصنوعة في الأحاديث الموضوعة للسيوطي ج ١ ص ٣٣٦ .

ثلاثة عشر عاماً ، فانضم إلى عمه سعد بن مسعود ، وكان عمه هذا من أصحاب الإمام علي بن أبي طالب ، وحضر معه وقعة الجمل وصفين ، وولاه الإمام علي الدائن .

ولا يحدثنا التاريخ بشيء عن حياة المختار في خلافة الإمام ، ولا في عهد معاوية بن أبي سفيان ، سوى ما قيل : إن معاوية حين ولي الخيرة بن شعبة على الكوفة تركها المختار ، حتى أتى المدينة المنورة . وحين هلك معاوية ، وقام ولده يزيد كان المختار في الكوفة ، ولما دخلها مسلم بن عقيل سفيراً للحسين نزل في بيت المختار ، واختلفت الشيعة إليه في هذا البيت ، فقبض ابن زياد على المختار ، وضرب وجهه بالسوط ، حتى أدماه ، وأصاب عينه فقشرها ، ثم ألقي به في السجن ، وبقي فيه ، حتى انتهت كارثة كربلاء ، فاستشفع به صهره زوج أخته عبد الله بن عمر عند يزيد ، فأطلق سراحه ، وترك الكوفة متوجهاً إلى الحجاز .

وبعد أن هلك يزيد ، ودعا ابن الزبير إلى نفسه بايعة المختار ، مع علمه بأنه عثمانى العقيدة . وعاد المختار بعد هذه البيعة إلى الكوفة . « وجعل يظهر البكاء على الطالبين وشيعتهم ، والحنين والجزع ، ويحث على أخذ الثأر لهم ، والمطالبة بدمائهم ، فالت إليه الشيعة ، وسار إلى قصر الإمارة ، وأخرج الوالي ابن مطيع ، وغلب على الكوفة ، وابتنى لنفسه داراً ، واتخذ بستناً أنفق عليه أموالاً عظيمة ، أخرجها من بيت المال . وكتب إلى ابن الزبير أن يحسب له بما أنفقه من بيت المال ، فأبى ابن الزبير ، فخلع المختار طاعته ، وجحد بيعته .

وكتب كتاباً إلى علي بن الحسين يريده على أن يبايع له ، ويقول بإمامته ، ويظهر دعوته ، وأنفذ إليه مالا كثيراً ، فأبى علي أن يقبل ذلك ، أو يجيبه على كتابه ، وسبه على رؤوس الملأ في مسجد رسول الله ، وأظهر كذبه وفجوره ، ودخله على الناس بإظهار الميل إلى أبي طالب ، ولما يشن المختار منه كتب إلى محمد بن الحنفية يريده على مثل ذلك ، فأشار عليه علي بن الحسين أن لا يجيبه إلى شيء . (المسعودي ج ٣ ص ٨٣ سنة ١٩٤٨) .

وبعد أن استقل المختار بالكوفة أخذ بطارد قتلة الحسين ، ويقتلهم الواحد تلو الآخر تلبية لرغبات الشيعة الذين صمموا على الأخذ بالثأر ، والانتقام من

كل من اشترك في موقعة كربلاء ، بخاصة الأشراف ، والرؤوس الكبار ، وقد هرب جماعة من هؤلاء إلى البصرة خوفاً من نقمة الجماهير ، منهم شيث ابن ربيعي ، ومحمد بن الأشعث ، أما عمر بن سعد فبقي بالكوفة بأمان من المختار .

وفي سنة ٦٦ هـ أرسل عبد الملك بن مروان جيشاً للاستيلاء على العراق بقيادة عبيد الله بن زياد ، فأرسل له المختار جيشاً بقيادة إبراهيم بن الأشتر ، فالتقيا بالموصل ، فدارت الدائرة على جيش الأمويين ، وقتل ابن زياد ، والحسين بن نمير ، وجماعة من أشراف أهل الشام ، فقويت شوكة المختار في الكوفة ، واشتد أمره ، وفي مستهل سنة ٦٧ أنفذ عبد الله بن الزبير أخاه مصعباً والياً على البصرة ، فحرضه أشراف الكوفة الذين هربوا من المختار على حربه وانتزاع الكوفة منه ، فأجابهم ، وكان أصحاب المختار قد انقسموا على أنفسهم ، وأصبحوا فئتين متباغضتين عرباً وموالي ، فأوقع بهم مصعب شر إيقاع ، وقتل المختار ، « وكان من جملة من أدركه الإحصاء ممن قتله مصعب مع المختار سبعة آلاف رجل ، كل هؤلاء طالبون بدم الحسين ، وقتله أعدائه . وتبع مصعب الشيعة بالقتل بالكوفة وغيرها » . (المسعودي ج ٣ ص ١٠٧) .

وبعد مقتل المختار كثرت عليه الأقاويل ، وحيكت حوله الأساطير ، ونسب إليه إدعاء النبوة ونزول الوحي ، وأنه كان يطلق الحمامات البيض حين تقوم المعركة بينه وبين خصومه يوم أنصاره أنها ملائكة أرسلها الله لنصرته ، وأنه ابتدع القول بالبداء ، إلى غير ذلك . ونحن نستبعد هذه النسب ، ونظنها من وضع الأمويين والزبيريين الذين جرت بينهم وبين المختار حروب طاحنة ، قال المستشرق فلهوزن في كتاب « الخوارج والشيعة » ص ٢٣٤ سنة ١٩٥٨ : « لا مني المختار بالهزيمة أدبرت عنه الدنيا ، وراحت الروايات تطلق سهامها على ذكره بعد مقتله ، في البدء كانت تلذمه دون تشوه صورته ، ولكنها راحت بعد ذلك في مرحلة متأخرة تنعته بنعوت أملاها الحقد ، وهذه النعوت نفسها هي تسود الصورة التي كوتها عنه الأجيال التالية » . وقال الأهواني في كتاب « في عالم الفلسفة » ص ٧٨ : « إن كثيراً مما نسب إلى المختار موضوع للتشنيع عليه » .

واختلف علماء الإمامية في أمر المختار ، فتنهم من لم يثق بدينه وإخلاصه ، لأن الإمام السجاد ذمه وثبراً منه ، ومنهم من ملحه وأثنى عليه - وهم الأكثر الأشهر - لأن الله سبحانه استجاب دعوة الإمام ، وقتل قتلة الحسين على يده ، ومنهم من توقف ، ولم يحكم عليه بشيء .

وقبل أن أكتب هذه الكلمات راجعت سيرته فيما لدي من المصادر ، وبقيت معه ثلاثة أيام بلياليها ، وانتهى بي البحث إلى الميل إلى أن الرجل كان من طلاب الحكم ، وعشاق الإمارات ، وأنه بايع ابن الزبير طمعاً أن يوليه الكوفة ، ولما يش منه انتفض عليه ، وحين اجتمع حوله الناس أخذ البيعة لنفسه ، أما طلبة لنار الحسين (ع) فكان لمجرد الدعاية ، لأن الجماهير كانت تريد ذلك ، ولولاها لسكت وأحجم ، وعلى الأقل لم يفعل ما فعل ، بدليل أنه أعطى الأمان لعمر بن سعد بطل المأساة في كربلاء ، ولم يبطش به - فيما أعتقد - إلا بضغطة الجماهير ، ومضايقتهم له ، فقد تجاوز الحماس للأخذ بالثأر كل حد ، والتهمت المشاعر حقداً وغيظاً على قتلة الحسين ، حتى أن النسوة كانت توشي بأزواجهن الذين اشتركوا في مأساة كربلاء ، ولم يستطع المختار كبح الجماع ، حتى ولو حاول ذلك ، هذا ، إلى أنه كان في أشد الحاجة إلى موازرتهم ومناصرتهم بعد أن أحاطت به قوى الزبيريين والأمويين من كل جانب . إذن لم يستطع المختار إلا أن يفعل ما فعل . والذي طالب بدم الحسين حقاً ، وبدافع من دينه وإخلاصه هو سليمان بن صرد الخزاعي ومن كان معه ، ولذا انضم إليه كثير من القراء وأهل المعرفة ، أما الفوغاء فكانت مع المختار .

ورغم ذلك كله فإنني أقول مع العلامة المجلسي صاحب البحار : « إنه - أي المختار - وإن لم يكن كاملاً في الإيمان واليقين ، ولا مأذوناً فيما فعله صريحاً من أئمة الدين ، لكن كما جرى على يده الخيرات الكثيرة ، وشفى بها صدور قوم مؤمنين كانت عاقبة أمره إلى النجاة » .

وكفاه شريعاً قول الإمام السجاد حين رأى رأس ابن سعد : « الحمد لله الذي أدركني نأري من أعدائي ، وجزى الله للمختار خيراً » . وقول الإمام الصادق : « ما امتشطت فينا هاشمية ، ولا اختضبت ، حتى بعث إلينا المختار برؤوس الذين قتلوا الحسين » .

وصدق الله العظيم « قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويغزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ، ويذهب غيظ قلوبهم ويتوب الله على من يشاء والله عليم حكيم - ١٥ التوبة » .

والخلاصة أنه بعد وفاة النبي اجتمع الأنصار في سقيفتهم يتداولون فيما بينهم ، لتكون الخلافة فيهم ولهم دون قريش ، فقصدهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة الجراح ، وتمكنوا من صرف الخلافة عن الأنصار إلى أبي بكر ، وكان بنو هاشم في شغل بمصيبتهم وتجهيز الرسول ، وعارض قوم من الأصحاب العارفين لحق علي ، وأصرروا على أن تكون الخلافة له ، ولكن القوة كانت ضدهم ، فكفوا عن المعارضة وأمسكوا وأظهروا التسليم ، ولكنهم بثوا الدعوة لعلي بين الناس ، ونقلوا إلى الأجيال ما سمعوه من نص النبي على علي . فالدعوة إلى التشيع في هذا القرن كانت بسيطة ساذجة ، تماماً كالدعوة الإسلامية في هذا العهد لا فلسفية فيها ، ولا شيء سوى حجج القرآن والسنة النبوية التي قبلها المسلمون الأولون ، وآمنوا بها بدون جدال وتعليل وتأويل ، ولا تعمق في الشروح والتفاصيل ، ولم يكن في هذا الدور فقه يعرف بفقه الشيعة ، وآخر يعرف بفقه السنة ولذا لم يظهر أي فرق بين الشيعة وغيرهم إلا في مسألة الخلافة ، وإمارة المؤمنين ، وكان الشيعة في هذا الدور يعرفون بالتقوى والزهد ، ومناهضة الظلم والظالمين ، ومن هنا لاقوا من حكام الجور ألواناً من التقتيل والتنكيل .

الدور الثاني :

يبدأ الدور الثاني بعصر الإمام جعفر الصادق ، ونعني به آخر الدولة الأموية ، حيث دب فيها الضعف ، وأول دولة العباسيين ، حيث تنفس الشيعة الصعداء ، بعد الأيام السود التي عاشوها مع الأمويين ، وأصبحوا على شيء من الحرية والأمن على أرواحهم وأموالهم ، وأتيح لأئمة أهل البيت أن ينشروا تعاليمهم في هذه الفرصة والفرجة . فرواها الألوף ، وتقبلها الملايين إلى أن قام المنصور ، فوضع في طريقها العراقل ، وعاد الأمر أشد وأسوأ مما كان في عهد الأمويين إبان قوتهم وعظمتهم .

ازدحم الرواة والعلماء - في هذه الفترة - حول الإمام الصادق ، وقصده

الناس من كل قطر ينهلون من معينه ، ويأخذون عنه شتى العلوم والمعارف ، قال السيد محسن الأمين في ترجمته « أعيان الشيعة » ج ٤ :
« ولد الإمام الصادق سنة ٥٨٠ هـ ، وتوفي سنة ١٤٨ هـ ، فله حياته ٦٨ سنة ، أدرك فيها هشام بن عبد الملك إلى آخر دولة بني أمية ، وأدرك من دولة بني العباس السفاح وعشر سنين من ملك المنصور .
ومن مميزات هذا العصر انتشار العلوم الإسلامية فيه من التفسير والفقه والحديث وعلم الكلام والجلد والأنساب ، والشعر والأدب والكتابة والتاريخ والتجوم وغيرها .
وكان الإمام الصادق أشهر أهل زمانه علماً وفضلاً ، قال مالك بن أنس إمام المذهب المالكي :
ما رأيت عين ولا سمعت أذن ، ولا خطر على قلب بشر أفضل من جعفر بن محمد علماً وعبادة وورعاً ، وكان كثير الحديث ، طيب المجالسة ، جم الفوائد .
وقال الحسن بن زياد : سمعت أبا حنيفة ، وقد سئل عن أفقه من رأى ، فقال : جعفر بن محمد .
وقال ابن أبي ليلى : ما كنت تاركاً قولاً قلته ، أو قضاء قضيته لقول أحد إلا رجلاً واحداً ، هو جعفر بن محمد .
ولم يقل أحد سلوني قبل أن تفقدوني إلا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ، وحفيده جعفر بن محمد .
وروى الجنازدي في معالم العترة الطاهرة عن صالح بن الأسود : سمعت جعفر الصادق يقول : سلوني قبل أن تفقدوني ، فإنه لا يحدثكم أحد بعدي بمثل حديثي ، فكان يقول : حديثي حديث أبي ، وحديث أبي حديث جدي ، وحديث جدي حديث علي بن أبي طالب ، وحديث علي حديث رسول الله .
وقد انتشر عنه من العلوم الجمة ما بهر العقول ، ولم ينقل العلماء عن أحد ما نقل عنه ، ولا لقي أحد ، ونقل عنه من الأخبار ما نقل عنه ، فقد جمع أصحاب الحديث أسماء الرواة عنه من الثقات على اختلاف الآراء والمقالات ، فكانوا أربعة آلاف رجل ، ذكرهم الحافظ بن عقدة الزيلدي في كتاب رجاله ، وذكر مصنفاتهم فضلاً عن غيرهم ، واستدرك ابن الغضائري على ابن عقدة ،

فزاد عليهم .

وروى عنه راوٍ واحد ، وهو إبان بن تغلب ثلاثين ألف حديث ، وقال الحسن بن علي ألوشا : « أدركت في مسجد الكوفة تسمائة شيخ ، كل يقول : حدثني جعفر بن محمد ، وبرز بتعليمه من الفقهاء والأفاضل جم غفير » . وقال الشيخ محمد الحسين المظفر في كتاب « تاريخ الشيعة » : « أحسن أيام مرت على الشيعة هي الفترة التي امتزجت من أخريات دولة بني مروان ، وأوليات دولة بني العباس ، في اشتغال الأمويين بقتل بعضهم البعض ، وفي انتقاص البلاد عليهم ، وفي اشتغال بني العباس بالحروب مع المروانيين تارة ، واستتاب الأمن أخرى . فاتهز الشيعة هذه الفرصة للارتواء من مناهل علم الإمام الصادق ، فشددوا الرحال إليه ، لأخذ أحكام الدين والمعارف عنه . ولقد روي عنه في كل علم وفن ، كما تشهد به كتب الشيعة ، ولم تقتصر الرواية عنه على الشيعة فحسب ، بل روت عنه سائر الفرق ، كما تفصح بذلك كتب الحديث والرجال ، وقد أحصى ابن عقدة والشيخ الطوسي ، والمحقق في المعتبر وغيرهم من روى عنه من الشيعة وغيرهم ، فكانوا أربعة آلاف . وصارت الشيعة في غضون هذه الفترة تنشر الحديث ، وتجرم بولاء أهل البيت ، وربما عددهم في مختلف الجهات . ولما قامت دعائم السلطان للمصور ضيق على الإمام الصادق ، وأراد أن يقطع الأصل ليكون به جفاف القرع » . لقد وافق عصر الإمام الصادق حركة فكرية بلغت الغاية في نشاطها وانتشارها ، وظهرت مقالات غريبة ، وتيارات أجنبية عن الإسلام نفشت بين المسلمين ، بخاصة بين شبابهم ، بالنظر لاتساع رقعة الإسلام ، وكثرة الفتوحات التي فتحها العرب ، واندماجهم بالأمم العديدة المتبينة في ثقافتها وأديانها . فكان الملحنون يلقون الشبهات ، والمرجئة يساننون حكام الجور ، والمغالون يدعون مع الله إلهاً آخر ، والخوارج يكفرون المسلمين ، والمتصوفة يضللون ويرأون ، والمحدثون يضعون الأحاديث على رسول الله ، والمؤمنون يريدون إيماناً واعياً ، فكان الشغل الشاغل لقادة الدين أن يدفعوا عنه ، ويشبوا صحة العقيدة ، ويفتدوا مزاعم المبطلين ، ويزيفوا أقوالهم . وكانت مدرسة الإمام الصادق أول من شعر بهذا الخطر ، وأسبق من عمل

لدرته ومناهضته ، فأخذت على نفسها الذب عن الحق وأهله ، وحملت لواء الشريعة الإسلامية أصولها وفروعها ، وقصدت لكل مهاجم ومناعد ، وأعلنت حرباً لا هوادة معها على الغلاة^١ ، وتناضلت ضد المعتزلة والمتصوفة والمرجئة والخوارج والأشاعرة ، وصححت لعلماء الكلام الذين حاولوا إثبات الدين كثيراً مما وقعوا فيه من الأخطاء ، وجرت بين هؤلاء من جهة ، وبين الإمام الصادق وتلاميذه من جهة مناظرات ومجادلات كان الفوز والنصر فيها للمدرسة الإمامية ، فأثبت بالبرهان أن أقوالهم تبعد عن الحق بمقدار صدودها عن الإسلام وتعاليمه . لذا اتجهت الأنظار إلى المعلم الأكبر ، وتشيع له المفكرون ، وحفظوا أقواله ، ودونوها ، واعتبروها الفصل بين الحق والباطل ، وبين الأصل والذخيل ، تماماً كأقوال جده الرسول (ص) .

وكان من نتيجة هذه الفترة ، ومرافقتها لتلك الحركات الفكرية أن عرف المذهب صافياً على حقيقته في العقائد والتفسير ، والأخلاق والفقه وأصوله ، وأخذ التشيع معناه ومجراه في إطاره العلمي أصولاً وفروعاً . وقد كان المذهب في أشد الحاجة إلى هذا التنقّس والمنطق الذي صادف وجود الإمام . إذ لو أمكنت الفرصة ولم يوجد الإمام ، أو وجد ولم تكن الفرصة ممكنة ، أو تحقق الأمران ولم تكن تلك الحركات الفكرية لم يكن لنا هذا التراث الضخم في شتى العلوم الإسلامية ، خصوصاً الفقه ، بل لم يكن هذا التقارب بين الشيعة والسنة في أصول الدين ومبادئ التشريع . فالفضل في استقلال المذهب وتركيزه ، كما هو الآن يعود للإمام الصادق بعد أن أسعفته الظروف ، ومهدت له السبيل ، ومن هنا أطلق على الشيعة لفظ الجعفرين ، وعلى قسبهم الفقه الجعفري .

نحن نؤمن وندين بأن كل إمام من الأئمة الاثني عشر عنده علم الكتاب وسنة الرسول بكاملهما ، وأنه أعلم أهل زمانه على الإطلاق ، ولكن العلم ليس بالسبب الكافي لبيته ونشره ما لم توافقه عوامل أخرى ، وقد ساعد الإمام الصادق

١ - ولا أجاني الصواب إذا قلت : إن الإمام الصادق قرب مسافة الخلف بين السنة والشيعة في محاربه الغلاة ، وإبطال الكثير من أقوال المعتزلة .

٢ - نجد الكثير من هذه المناظرات في كتاب « الاحتجاج » للطبرسي ، والبحار للمجلسي ومائت كتب المناقب والفضائل .

على بث علومه ومعارفه العامل الحضاري من جهة ، وفترة انتقال الحكم من الأمويين إلى العباسيين من جهة ثانية ، ووجود رواة ثقات كثيرين يؤمنون بالصادق ، ويحسنون الأخذ عنه من جهة ثالثة ، حتى ذهب بعض علماء الإمامية إلى القول بتوثيق الأربعة آلاف راوٍ بدون استثناء . وقد يكون هناك عوامل أخرى خفيت علينا إلى جانب هذه العوامل التي استباننا لنا .

وعلى أية حال ، فإن هذه الأسباب مجتمعة لم تتوافر لأحد من الأئمة غير الإمام الصادق ، فقد كان للإمام علي حواريون وأصحاب خلص ، كميث التمار ، وكميل بن زياد ، وحجر بن عدي ، ومحمد بن أبي بكر وغيرهم ، ولكنه مني في خلافته بالهروب والفتن الداخلية ، ولما انتقل إلى جوار ربه عمل معاوية على طمس آثاره ، وقتل رجاله ، والقضاء على كل ما يمت إليه بسبب ، أما عهد الحسين والإمام السجاد فهو عهد معاوية وولده يزيد ، وزيد وابنه عبيد الله ، وعبد الملك وشيطانه الحجاج ، عهد مذابيح الشيعة ومجازرهم ، واستشهاد أئمتهم ، عهد سم الحسن ، ومذبحة مرج عذراء ، ومأساة كربلاء ، ووقعة الحرة ، وما إليها .

أما الإمام الباقر فهو المؤسس الأول لمدرسة ولده الصادق ، فقد كان له أصحاب وتلاميذ من كبار التابعين وأعيان الفقهاء والمحدثين يتحلّقون حوله للدرس في مسجد جده الرسول ، ولكن الله سبحانه قد اختاره إليه قبل أن تبلغ هذه المدرسة الغاية في النمو والازدهار ، فقبض في خلافة هشام بن عبد الملك ، وهو ابن ٥٧ سنة ، فخلفه ولده الإمام الصادق ، وتوالت على مدرسته حظوظ وتوفيقات شتى ، حيث ربا عدد تلاميذها على ما كانوا أيام أبيه ، وأصبح الذين يفدون إليها ، ويهتدون بهديها يعدون بالألوف .

وبعد الإمام الصادق عادت الظروف إلى قسوتها ، والحوادث إلى شدتها على الأئمة وشيعتهم ، ولكن المذهب كان قد انتشر في كل قطر ، وعرفت معالمه ، وتركزت أسسه ، وحفظ ودون ، وعمل الناس به منذ أيام الصادق ، حتى اليوم ، وإلى آخر يوم .

وبالتالي ، فإن مذهب أهل البيت تبلور واتخذ صورته واضحة جلية ، وثبتت أركانه ودعائمه في عهد الإمام الصادق ، وأصبح للشيعة قصبهم المستقل ،

وعلمائهم ورواتهم المعروفون ، وآراؤهم الخاصة بالتوحيد والعدل وعصمة الأنبياء وشفاعتهم ، وبالجزر والاختيار ، وما إلى ذلك . وتميز مذهب التشيع عن بقية المذاهب تميزاً تاماً كما تميز مذهب المعتزلة عن مذهب الأشاعرة . أما أقوال بقية الأئمة الأطهار منذ الإمام الكاظم إلى نهاية الغيبة الصغرى فهي إما تأكيد لأقوال الصادق ، وإما متممة لبعض أصول المذهب أو فروعه ، أما رجالات الشيعة في عهد الإمام الصادق وبعده فكان مهمهم واهتمامهم حفظ تعاليمه ، وتدوينها والدفاع عنها .

الدور الثالث :

ظهر مما قدمنا أن دعاة التشيع ورواده في الدور الأول اهتموا قبل كل شيء بالدعوة إلى الولاء لأهل البيت ، والإيمان بأنهم أحق الناس جميعاً في خلافة النبي وميراثه في الحكم والسلطان ، وإن الدعاة اعتمدوا على نصوص الكتاب والسنة ، ولم يتجاوزوا حرفيتها وهكذا كان الإسلام في المصدر الأول يستمد من الكتاب والسنة ، وأخلاق الرسول الأعظم ، والتشيع منذ يومه الأول إلى آخر يوم يسير مع الإسلام جنباً إلى جنب .

أما الدور الثاني ، وهو دور الحضارة والحركة الفكرية فقد ظهر فيه مذهب التشيع ، وتميز عن غيره أصولاً وفروعاً ، وأصبح للشيعة فقههم المستقل وآراؤهم الواضحة في كل ما يتصل بالعقيدة من قريب أو بعيد^١ . أما الدور الثالث فهو دور الدفاع ورد العاديات ، وابتدىء بالشيخ المفيد وتلميذه الشريف المرتضى ، وبتنهي بالعلامة الحلي ، وليس من شك أن الأئمة الأطهار ، وأصحابهم كهشام بن الحكم وغيره قد ذبوا ودافعوا ولكن قصدهم الأول كان إلى تحديد المذهب ، وإظهاره على حقيقته ، وتمييزه عن غيره ، ودعمه بالحجج والبراهين .

ويجب أن نكون على علم اليقين بأن هذا التقسيم لا يمس التشيع في حقيقته

١ - قال الشيخ مصطفى عبد الرزاق أحد شيوخ الأزهر في كتاب « تمهيد لتاريخ الفلسفة الإسلامية » ص ٢٠٢ طبعة ١٩٥٩ : « إن التزوع إلى تلوين الفقه كان أسرع إلى الشيعة من سائر المسلمين » .

وجوهره ، لأنه هو هو في جميع المراحل والأدوار لا تبديل فيه ولا تعديل ، وإنما هو - أي التقسيم - باعتبار خصائص العصر الذي مر به التشيع ، وعناية الدعاة والرواد بهذه الخصائص ، تماماً كما هو الشأن بالقياس إلى موقف علماء الفرق الإسلامية من التيارات الأجنبية ، والعلوم الدخيلة حينذاك .

لقد سبق الشيخ المفيد علماء أعلام كان لهم أحسن الأثر في خدمة المذهب ، كالكليني صاحب الكافي ، والصدوق صاحب من لا يحضره الفقيه ، ولكن هذين العظميين ومن إليهما كانوا امتداداً لرواة الحديث عن الأئمة الأطهار ، ووعاة لأخبارهم وآثارهم يحفظونها من الضياع ، أما الشيخ المفيد فكان المدافع الأكبر عن هذه الأخبار والآثار .

لقد تكاثرت في عصر المفيد المدارس وحلقات الدرس ، وبلغ علم الكلام والجدل الغاية ، ونبت عدد كبير من العلماء والمتكلمين ، وكان من أبرز خصائصهم المناقشات والمناظرات حول قضايا الدين والمذهب ، وكانت المنافسة حامية وعلى أشدها بين مذهب الأشاعرة ، ومذهب الاعتزال ، وقد وضع علماء كل طائفة كتاباً في الطعن والرد على مذهب الأخرى ، ولكنهم تظاهروا جميعاً على الشيعة والتشيع ، غير أن الشيخ المفيد كان لهم بالمرصاد .

فكان يجيب عن شبهاتهم وطعونهم بنظر دقيق ، وبصر ثاقب ، واستخراج عجيب ، ثم يورد عليهم ما لم يستطيعوا معه إلا الإذعان والتسليم . كان يشرح عقيدة التشيع ، ويدعمها بالدليل القاطع ، ويرد عنها شبهات الخصوم ، ثم يكر على عقيدتهم ومبادئهم ينقدها وينقدها ، وينثر الفلسفة في شرحه وتأنيده وتفنيده . وكان له فضل السبق إلى الاعتماد على منطق العقل والتفكير الحر ، قبل الشيخ المفيد كان المؤمنون لا يتجاوزون حرفة النصوص إلى العقل ، وبعده أصبح العقل حليفاً للنصوص الدينية ، وأساساً للعقيدة ، وإذا قال أغسطين : « آمن كي تتعقل » فقد قال الشيخ المفيد : « تعقل كي تؤمن » .

قال الشيخ عبد الله نعمة ، وهو يترجم له في كتاب « فلاسفة الشيعة » : « كانت الشيعة القوة الثالثة بين مذهب المعتزلة ومذهب الأشاعرة . وقد تزعم هذه القوة في هذا العهد أبو عبد الله المفيد ، وكان عليه ، وهو دماغ الشيعة المفكر أن يشترك في هذا الصراع العنيف ، ويحادل على عدة جبهات ، ويتناظر

أهل كل عقيدة ، كما يقول ابن كثير الشامي . ونعرف حيوية المفيد في تفكيره وآرائه حين نأخذ باعتبارنا تأثير طبيعة العصر الذي عاش فيه يوم كانت الأخبار والأحداث هي السند الوحيد للعلماء الشيعة فيما كتبوه حول عقائدهم ومذاهبهم . دون محاكمة أو تمحيص . أما المفيد فقد كان يحاكم ويفكر بحرية وتجرد . وقال السيد الأمين في الجزء السادس والأربعين من كتاب « الأعيان » : « قال اليافعي في تاريخه مرآة الجنان : عالم الشيعة وصاحب التأليف الكثيرة ، شيخهم المعروف بالمفيد البارع في الكلام والفقه والجدل ، كان يناظر كل عقيدة بالجلال والعظمة .

وقال ابن النديم في الفهرست : ابن المعلم أبو عبد الله دقيق الفطنة ماضي المخاطر ، شاهدته فرأيت به بارعاً » .

وقال صاحب « روضات الجنات » :

« نقل عن ابن كثير أنه قال : كان المفيد شيخ الروافض محامياً عنهم ، متعصباً في حقهم . وكان يحضر مجلسه خلق كثير من العلماء من جميع الطوائف والملل . ولما بلغ نعيه إلى الشيخ أبي القاسم الخفاف المعروف بابن النقيب فرح بموته كثيراً ، وأمر بترتين داره ، وجلس فيها للتهنئة ، وقال : الآن طاب لي الموت » .

نقلنا هذه الجملة ، لأنها أبلغ صورة ، وأصدق شاهد على عظمة المفيد التي تضاهل أمامها العلماء وتضاغروا ، حتى شعروا بأنهم ليسوا بشيء يذكر ما دام المفيد حياً .

أما قول ابن كثير بأنه كان متعصباً فهو التعصب بالذات ، لأن من يؤمن بالحق ، ويمجاد بالعقل والكتاب المبين ، ويستقي أقواله من أصدق مصدر ، وأنقى معين لا يكون متعصباً ولا متحيزاً ، بل مؤمناً مخلصاً ، إن المتعصب هو الذي يكابر ، ويمجاد بالباطل ، ويخس الناس أشياءهم بالكذب والافتراء . إن الذين جاءوا بعد العلامة ، ودافعوا عن المذهب كما دافع ، السيد الأمين ، وكاشف الغطاء ، وشرف الدين ، والشيخ المظفرون^١ ، إن هؤلاء وغيرهم لم

١ - هم الأخوة والأقطاب الثلاثة : الشيخ محمد الحسن صاحب « دلائل الصدق » والشيخ محمد الحسين صاحب « تاريخ الشيعة » والشيخ محمد الرضا صاحب « السقية » .

أكبر الفضل على جهودهم وإخلاصهم ، ولولاهم لطمع فينا السفهاء ، وآمن المفلولون والبسطاء باقتراءات صاحب النار ، وخليفته محب الدين الخطيب ، وأحمد أمين ، وموسى جار الله ، ومن إليهم ، ولكن علماءنا المتأخرين - زمناً - على عظمتهم ، وتمكنهم من العلوم ومعرفة الحق بدليله لم يزدوا شيئاً عن أقوال المفيد والمرتضى والطوسي والعلامة ... ذلك أن الاعتراض واحد لم يتغير منذ زمان وزمان ، فجوابه أيضاً واحد ، تماماً كجواب من أنكر الله سبحانه بالأمس ، ومن أنكره اليوم .

ولو تجاوزنا أقوال أولئك العظماء لتجاوزنا الحق والواقع ، لأن الحق لا يتغير ، فهو في كل زمان ومكان ، وكذلك دليله ومدرسته . إن هذه الكتب والنشرات التي تصدر - اليوم - تبعاً في سبب الشيعة وتكفيرهم لمي أكثر ضرراً ، وأعظم خطراً من تلك الشبهات والافتراءات التي قبلت على الشيعة والتشيع في عهد المفيد والعلامة . فإذا لم تنصد الأقلام الواعية لإبطالها ، وفضح أربابها جعلنا من لا علم له في عداد المشركين ، وطليلة المغالين .

ودفعاً لكل التباس نختم هذا الفصل بالتأكيد مرة أخرى أن تقسيم التشيع إلى أدوار ثلاثة لا يمس كنهه وحقيقته ، وإنما هو باعتبار الأساليب والوسائل التي اعتمدها الدعاة والحماة من الاستناد إلى النصوص والفضائل ، ثم إلى بث المذهب ونشره بحرية تامة ، وتدوينه أصولاً وفروعاً ، ثم النقاش والمناظرة مع المذاهب الأخرى .

الإسلام والولاء

سؤال :

هل يعتقد الإمامية أن الولاء ركن من أركان الإسلام ، بحيث لا يكون مسلماً - عندهم - إلا إذا كان موالياً لأهل البيت (ع) ؟

الجواب :

لقد نسب أكثر من واحد هذا القول إلى الإمامية ، ولكن النسبة هذه لا تبتنى على أساس . فلقد اتفقت كلمتهم على أن كل من نطق بالشهادتين يكون حكمه حكم المسلمين ، له ما لهم ، وعليه ما عليهم ، وبذلك صرحوا في كتب العقائد والتفسير والفقه ، وعملوا به منذ أقدم العصور ، فمن الإمام الرضا عن آبائه عن جده النبي (ص) أنه قال : أمرت أن أقاتل الناس ، حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فإن قالوها حرم علي دماؤهم وأموالهم . وقال صاحب الجواهر ج ٦ باب الإرث :

« المسلمون يتوارثون ، وإن اختلفوا في المذاهب والأصول والعقائد ، كما هو المشهور ، لعموم ما دل على التورث بالنسب والسبب من الكتاب والسنة والإجماع لا ابتناء الموارث على الإسلام ، دون الإيمان ، وفي تلك الأدلة أن الإسلام هو ما عليه جماعة الناس من الفرق كلها ، وبه حققت الدماء ، وجرت المناكح والموارث . مضافاً إلى شهادة تتبع أحوال السلف من تورث المسلمين بعضهم من بعض في جميع الأعصار ، مع الفتوى الظاهرة ، والشهرة المعلومة . أما الغلاة والخوارج والنواصب ، وغيرهم ممن علم منهم الإنكار لضرورة من ضرورات الدين فلا يرثون المسلمين قولاً واحداً » .

بل قال صاحب « مصباح الفقيه » الآغا رضا الهمداني في الجزء الثالث من كتاب الطهارة ص ٤٩ : من أقر بالشهادتين يعامل معاملة المسلمين من جواز المخالطة والمناكحة والتوارث ، حتى ولو علم نفاقه وعدم اعتقاده .

أنكر النواصب والخوارج ضرورة دينية ، وهي مودة الآل التي ثبت وجوبها بصريح القرآن ، والسنة المتواترة فخرجوا بذلك عن الإسلام عند الإمامية ، أما الغلاة فإن اعتقدوا أن هذا الشخص بالذات هو الله ، وأنكروا وجود خالق سواه فهم كافرون ، وإن اعترفوا بوجود خالق مثله فهم مشركون ، وإن اعتقدوا بأن الله حل أو اتحد فيه فهم منكرون لما ثبت بضرورة الدين من أن الله أجل وأعظم من أن يصير بشراً يأكل الطعام ، ويمشي في الأسواق . وبكلمة إن الغلاة والخوارج والنواصب ليسوا عند الإمامية من الإسلام في شيء ، إما لأنهم يمحذون الإسلام من الأساس ، كالفلاة ، وإما لأنهم ينكرون ما ثبت بضرورة الدين ، كالنواصب والخوارج .

لقد وقف الإمامية موقفاً وسطاً بين هؤلاء بالنسبة إلى أهل البيت ، فهم لا يعادون ، ولا يغالون ، بل يوالون ويودون ، كما أمر الله والرسول ، وكما قال أمير المؤمنين : هلك في صنفان : محب مفرط يذهب به الحب إلى غير الحق ، ومبغض مفرط يذهب به البغض إلى غير الحق ، وخير الناس في حالنا النمط الأوسط .

هذه عقيدة الشيعة ، وهذه أقوالهم يوجبون التوارث والتزاوج ، وسائر الأحكام الإسلامية بين أهل القبلة جميعاً ، ولا يستثنون إلا من استثناه القرآن الكريم ، والسنة النبوية ، ومع ذلك نقرأ بين الحين والحين ، لبعض الأقلام الجاهلة ، أو المأجورة ، أن الإمامية يكفرون جميع المسلمين ، وأن الشيعة بعامة يغالون في أئمتهم ، ويعجلونهم آلهة أو شبه آلهة .

الخوارج والنواصب :

اتفق السنة والإمامية بكلمة واحدة على أن الغلاة الذين ألهوا علياً ، أو غيره ليسوا مسلمين ، أما الذين نصبوا العداء لأهل البيت ، ومنهم الخوارج الذين كفروا علياً فهم تماماً كالفلاة عند الإمامية ، لا يجري عليهم حكم الإسلام .

وقال جمهور من علماء السنة : لا يكفر أحد من أهل القبلة ، فقد جاء في كتاب « المواقف » وشرحه ج ٨ ص ٣٣٩ ما نصه بالحرف : « جمهور المتكلمين والفقهاء على أنه لا يكفر أحد من أهل القبلة ، فإن الشيخ أبا الحسن قال في أول كتاب « مقالات الإسلاميين » : اختلف المسلمون بعد نبهم في أشياء ضلل بعضهم بعضاً ، وتبرأ بعضهم من بعض ، فصاروا فرقاً متباينين إلا أن الإسلام يجمعهم ويعممهم . فهذا مذهبه ، وعليه أكثر أصحابنا أي السنة » .

وفي ص ٣٤٤ رد على من قال بكفر الروافض والخوارج ، لأنهم قلدوا في الصحابة ، وقال بكل صراحة ووضوح إن ذلك لا يستدعي كفرهم . وتساءل : إذا كان هذا قول أبي الحسن الأشعري ، وهو إمام السنة ، ومنه يأخذون عقائدهم ، وهذا حكمه على الخوارج والروافض الذين قلدوا في الصحابة ، فكيف ساغ لبعض شيوخ السنة الذين يزعمون أنهم على مذهب أبي الحسن الأشعري ، كيف ساغ لهم أن يكفروا الشيعة لا لشيء إلا لمجرد التهمة بأنهم يسبون الصحابة ١٩

الإيمان والولاء :

قلنا إن الإيمان بمعناه الخاص لا يتحقق بمجرد النطق بالشهادتين ، بل لا بد أن يضاف إليه التصديق في القلب ، والعمل بالأركان من إقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وحج البيت . وقد زاد الإمامية ركناً آخر على هذه الأركان ، وهو الولاء لآل الرسول مستندين إلى ما رواه الصحابي الجليل أبو سعيد الخدري عن الرسول الأعظم (ص) ، قال كرد علي في كتاب « خطط الشام » ج ٦ ص ٢٥١ طبعة ١٩٢٨ :

« قال أبو سعيد الخدري : أمر الناس بخمس ، فعملوا بأربع ، وتركوا واحدة . ولما سئل عن الأربع ؟ قال : الصلاة والزكاة وصوم رمضان والحج . قيل : فما الواحدة التي تركوها ؟ قال : ولاية علي بن أبي طالب . قيل له : وإنما المفروضة معهن ؟ قال : نعم هي مفروضة معهن » .

وقال الإمام الصادق : الإسلام هو الظاهر الذي عليه الناس ، والإيمان هو

معرفة هذا الأمر . وقال : بني الإسلام على خمس : الصلاة والزكاة والصوم والحج والولاية . أي بعد الإقرار بالشهادتين ، حيث لا يقبل أي عمل بدونه . وبهذا يتبين أن الولاء - عند الإمامية - ركن من أركان الإيمان ، لا من أركان الإسلام ، فغير الموالي مسلم ، ولكنه غير شيعي ، وبكلمة إن الولاء عندهم من أصول المذهب ، لا من أصول الدين .

وبهذه المناسبة نشير إلى أن الإمامية حين يقولون في كتب الفقه : تعطى الزكاة للمؤمن ، ويصلى خلف المؤمن فإنهم يريدون به خصوص الإمامي الاثني عشري ، وقد أجازوا الوقف والوصية ، وإعطاء الصدقات غير الواجبة ، أجازوا إعطاءها للمسلمين وغير المسلمين ، الفقراء منهم والأغنياء على السواء . وقد روي عن أهل البيت جواز الصدقة على اليهودي والنصراني والمجوسي .

الأئمة الاثنا عشر :

قال الشهيد الثاني في رسالة « حقائق الإيمان » :
« إن التصديق بإمامة الاثني عشر إماماً أصل من أصول الإيمان عند الطائفة المحقة الإمامية ، حتى أنه من ضرورات مذهبهم ، دون غيرهم ، فإنه عندهم من القروع ، ثم إنه لا ريب أنه بشرط التصديق بكونهم أئمة يهدون بالحق ، وبوجوب الانقياد إليهم في أوامرهم ونواهيهم ، إذ الغرض من الحكم بإمامتهم ذلك ، فلو لم يتحقق التصديق بذلك لم يتحقق التصديق بكونهم أئمة معصومين مطهرين عن الرجس ، كما دلت عليه الأدلة العقلية والعقلية ، والتصديق بكونهم منصوباً عليهم من الله تعالى ورسوله .

وإنه لا يصح خلو العصر عن إمام منهم ، وإن خاتمهم المهدي صاحب الزمان ، وإنه حي إلى أن يأذن الله » .

ويكتفي الشهيد الثاني أن يعتقد الشخص بإمامة من مضى من الأئمة إلى إمام زمانه ، فمن كان في عهد أمير المؤمنين يكنىه الإيمان بإمامته وحده ، ومن كان في زمن الحسن يكنىه الإيمان بإمامة الاثنين ، وهكذا يعتقد الإنسان بإمامة من تقدم ، وإن لم يعتقد بإمامة الباقيين الذين وجدوا ، وانتهت إليهم الإمامة بعد انقراض زمن السابق .

ثم قال : « اعلم أن من مشاهير الأحاديث بين السنة والشيعة أن من مات ، ولم يعرف إمام زمانه فقد مات ميتة جاهلية ، ونحن بحمد الله نعرف إمام زماننا في كل وقت ، قلم يمت أحد من الإمامية ميتة جاهلية ، بخلاف غيرنا ، فإنهم لو سئلوا عن إمام زمانهم لسكتوا ، ولم يجهلوا إلى الجواب سبيلاً .
 أما قول بعضهم : إن إمامهم القرآن العزيز ، فلا يلتفت إليه ، لأن القرآن قد نطق بأن الإمام غيره ، قال عز من قائل : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم » على أنه لو سلم ذلك للزم اجتماع إمامين في زمان واحد ، وهو باطل بالإجماع منا ومنهم ، كما صرحوا به في كتب أصولهم . ذلك أنهم قالوا بأئمة الأربعة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي في وقت وجود القرآن فيلزم ما ذكرناه من اجتماع إمامين في وقت واحد » .

الإمامة

بين شَيْخِ الشَّيْعَةِ وَشَيْخِ الْمُعْتَزَلَةِ

ألف القاضي عبد الجبار شيخ المعتزلة كتاباً أسماه « المغني » بذلك فيه نشاطاً بالغاً لتفنيد أقوال الإمامية في الإمامة ، وأورد فيه من الشبهات ما أسعفه الفكر والخيال ، وقد انطوى الكتاب على أخطاء ، وتعميمات تخدع البسطاء والمغفلين ، فتصدى لتقصه الشريف المرتضى في كتاب ضخّم أسماه « الشافي » ، وقد جاء فريداً في بابه ، وصورة صادقة لمعارف المرتضى ومقدرته ، أو لمعارف علماء الإمامية وعلومهم في زمنه - على الأصح - . عالج المرتضى مسألة الإمامة من جميع جهاتها ، كمبدأ ديني ، واجتماعي وسياسي .

وأثبت بدليل العقل والنقل الصحيح أنها ضرورة دينية ، واجتماعية ، وأن علياً هو الخليفة الحق المنصوص عليه بعد الرسول ، وأن من عارض وعاند فقد عارض الحق والصالح العام . ذكر الشريف جميع الشبهات التي قيلت ، أو يمكن أن يقال حول الإمامة ، وأبطلها بمنطق العقل والحجج الدامغة ، كما أشار إلى فضائل الإمام ، ومثالب غيره .

ولا أغالي إذا قلت : إن كتاب الشريف هو أول كتاب شافٍ كافٍ في الدراسات الإسلامية الإمامية ، بحيث لا يستغني عنه من يريد الكلام في هذا الموضوع ، وبحشه بحثاً موضوعياً . وليس من شك أن العلامة الحلي قد عنى كتاب « الشافي » حين قال مقرظاً الشريف : « يكتبه استفاد الإمامية منذ زمنه رحمه الله إلى زماننا - بل وإلى آخر زمان - وهو أي الشريف ركنهم ومعلمهم قدس الله روحه ، وجزاه عن أجداده خيراً » .

والشيء الذي يؤسف له هذا الداء الساري في جميع كتبنا نحن الإمامية من

رداءة الطباعة ، وسوء الإخراج ، وعدم الترتيب والتبويب ، بخاصة كتاب « الشافي » فإنه على ضخامته - يبلغ ألف صفحة أو أكثر يقطع هذا الكتاب - لا يعرف له أول من آخر لولا الابتداء بالبسملة ، والانتهاؤ بسؤال التوفيق ، فقد دمج قول القاضي والشريف ، حتى كأنهما حرفان متاثران قد أدغم أحدهما بالآخر ، أو خيوط من نسيج قد حيكت منها ثوب واحد .

واليوم نشاهد نشاطاً ملحوظاً لإحياء التراث القديم ، ونشره بحلة جديدة^١ وليس من شك أن حركة النشر مستشمل كتاب « الشافي » الكافي ، ونخرجه إخراجاً جميلاً ، ولو عرف الناشران والقراء قيمة هذا الكتاب ، وما فيه من كنوز وحقائق لاستبقوا إليه ، ولم يفضلوا عليه كتاباً أي كتاب .

ومن المفيد أن نذكر أمثلة من فوائده الجملة بعبارة أوضح وأصرح ، مع ما يناسب المقام من التنبيه والتعليق .

النبي والإمام :

قال القاضي في كتاب « المغني » : إن العصمة والأفضلية على الناس أجمعين من صفات النبي ، فلو أعطيت للإمام لكان نبياً .

قال الشريف المرتضى في كتاب « الشافي » : لم يكن النبي نبياً ، لأنه أفضل ومعصوم ، وكفى ، بل لأنه يؤدي عن الله بلا واسطة ، أو بواسطة الروح الأمين ، والإمام ، وإن كان معصوماً وأفضل فإنه يؤدي عن النبي ، لا عن الله فالفرق موجود وظاهر .

الإمام والكون :

قال القاضي : إن من الإمامية من يقول لولا الإمام لما قامت السماوات والأرضون ، ولما قبل من عبده عملاً .

قال الشريف : إن هذا القول لا نعرفه لأحد من الإمامية قديماً وحديثاً .

١ - لا أرى رجلاً مفيداً لهذه النشرات والمجمعات التتالية على الشيعة والتشيع في أيامنا هذه إلا بنشر تراث المفيد والشريف والحلي والطوسي بحلة جديدة مع شرحها أو التعليق عليها ، وأن يفرغ أيضاً للكتابة في الموضوعات الشيعة عشرون علماً على الأقل ، لهم الكفاهات والمؤملات للتأليف بلغة المعصر وتفكيره ، على أن يقبل باب الكتابة والتأليف في وجه المتطفلين والمشوهين .

التشيع والإلحاد :

قال القاضي : إن كثيرين ممن أظهروا التشيع وناصروه كانوا ملحدين ، ومن أعدى أعداء الإسلام ، غير أنهم تستروا وتسلقوا بالإسلام لغاية الكيد والظلم ، إذ لو أظهروا الإلحاد لم يقبل منهم .

نطق القاضي عبد الجبار بهذه القرية في القرن الرابع الهجري ، وهو أعدى أعداء الشيعة والتشيع ، قالها بقصد الكيد والتكيد . وبعد ألف سنة أو أكثر اعتمدها أحمد أمين ، وقال في فجره وضحاها : كل من أراد الكيد للإسلام كان يستتر باسم التشيع . استقى أحمد أمين وغيره آراءهم في الشيعة من أعداء الشيعة ، دون أن يرجعوا إلى مصادر الشيعة ، ودون أن يحصوا ويحققوا أقوال خصومهم فوقموا في الأخطاء الفاحشة عن قصد أو غير قصد . وإذا كانت هذي حال مؤلفات أحمد أمين ومن إليه تستقي رأيها في عقيدة الشيعة من خصوم الشيعة ، وتقبل الادعاء بلا بينة فهل يجوز أن يعتمدوا من يطلب الحقيقة ، ويتوخى الصواب ؟

والذي ظهر لي بالتتبع ، واعتقده بالدليل أن الذي حمل عبد الجبار وغيره على هذه القرية أنهم حين عجزوا عن رد ، وإبطال ما قاله الشيعة في الإمامة لجأوا إلى هذا الكذب والاختلاق ، شأهم في ذلك شأن كل مبطل ضعيف يتنزع بالحيل ، وسبل التضليل .

وما رد به الشريف على القاضي بأنه لا يجوز بحال أن نضيف الإلحاد إلى من لم يتظاهريه ، ولو جازت نسبة الإلحاد إلى أحد من رجال الشيعة لجازت نسبته إلى القاضي عبد الجبار ، وإلى أبي الهذيل والجاحظ الذي اختلطت أقواله ، وتضاربت مؤلفاته تضارباً يدل على شك عظيم ، وإلحاد شديد ، وقلة تفكير واكثرات بالدن .

وأضيف إلى قول الشريف بأن كتب الجاحظ لو كانت لعالم من الشيعة لاتخذ الخصوم منها دليلاً وذريعة إلى ضلال التشيع ، وكفر الشيعة إطلاقاً ، وجعلوها أعظم وأشهر من قميص عثمان .

النص على أمير المؤمنين :

قسم الشريف النص على أمير المؤمنين علي إلى قسمين : نص بالفعل والقول ،

ونص بالقول فقط ، ثم النص الثاني قسمه إلى قسمين : نص جلي ، وآخر خفي ، قال :

« ورد النص بالإمامة على أمير المؤمنين بعد النبي ، ودل على وجوب طاعته ، ولزومها لكل مكلف ، وينقسم النص عندنا في الأصل إلى قسمين : أحدهما يرجع إلى الفعل ، ويدخل فيه القول ، والآخر إلى القول دون الفعل . فاما النص بالقول والفعل فهو ما دلت عليه أفعاله (ص) وأقواله المبينة لأمر المؤمنين من بين الأمة الدالة على استحقاقه من التعظيم والإجلال ، والاختصاص بما لم يكن حاصلاً لغيره ، كمؤاخذاته ، وإنكاحه سيدة النساء ابنته ، وإنه لم يول عليه أحداً من الصحابة ، ولا ندبه لأمر ، أو بعثه في جيش إلا كان هو الوالي عليه ، والمقدم فيه ، وإنه لم ينقم عليه مع طول الصحبة ، وتراخي المدة شيئاً ، ولا أنكر منه فعلاً ، ولا استبطأه في صغير ولا كبير من الأمور ، مع كثرة ما توجه منه (ص) إلى جماعة من الأصحاب من العتب تصريحاً ، أو تلويحاً ، وقوله فيه علي مني وأنا من علي ، وعلي مع الحق ، والحق مع علي ، واللهم اتني بأحب خلقك إليك يأكل معي من هذا الطائر ، إلى غير ذلك من الأقوال والأفعال الظاهرة التي لا يخالف فيها ولي ولا عدو ، وذكر جميعها يطول ، وكل هذه الأفعال والأقوال تشهد باستحقاقه الإمامة ، ونبت على أنه أولى بمقام الرسول ، لأنها كما دلت على التعظيم والاختصاص فقد دلت أيضاً على قوة الأسباب إلى أشرف الولايات ، لأن من كان أعظم فضلاً ، وأعلى في الدين مكاناً فهو أولى بالتقديم ، وأقرب وسيلة إلى التعظيم ، ولأن العادة فيمن يشرح لشريف الولايات ، ويؤهل لعظيمها أن يصنع به ، وينبه عليه ببعض ما ذكرناه .

أما النص بالقول دون الفعل فينقسم إلى قسمين : جلي ، كقوله (ص) سلموا على علي بإمرة المؤمنين ، وهذا خيلفتي فيكم من بعدي فاسمعوا له وأطيعوا^١ . وأما النص الخفي فكقوله (ص) أنت مني بمرتلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي ، ومن كنت مولاه فعلي مولاه . والفرق بين النص الجلي والنص

١ - انظر تاريخ الطبري وتفسيره ، والبحري والتعليقي في تفسيره ، والنسائي في خصائصه ، وصاحب السيرة للحلي (أعيان الشيعة ج ٣ قسم أول ص ١١٠) .

الخفي أن الأول يعلم منه المعنى بالضرورة ، وبدون حاجة إلى الاستدلال والمقدمات ، كما لو قلت : هذا أخي . فإنه يدل على الأخوة ابتداء وبلا واسطة ، والثاني يحتاج إلى الاستدلال وترتيب مقدمات ، كما لو قلت : أنا وأنت كالحسين . والحسان أخوان فنحن أخوان .

وقال القاضي معترضاً على وجود النص : لو كان النص من النبي على علي موجوداً حقاً لعلم به جميع المسلمين بالضرورة تماماً كما علموا بنبوة محمد (ص) التي لم يختص العلم بها بفريق دون فريق من المسلمين ، ولا يمكن بحال أن يخفى هذا النص ، ولا يظهر للناس كالشمس ، لأنه تماماً كالنص على وجوب الصلاة إلى الكعبة ، وصوم شهر رمضان ، وما إليه من النصوص التي وجدت وعلمت بالضرورة ، ولم يقع فيها شك ولا ريب ، وبكلمة إن عدم علم الجميع بالنص دليل على علمه .

وتجلى عظمة الشريف في الجواب عن هذه الشبهة التي تشدق بها الأولون ، وورث الاجترار بها المتأخرون . ويتلخص جوابه رضوان الله عليه بما يلي :
١ - لا نسلم أن وجود النص على الإمام يستدعي علم المسلمين جميعاً بالضرورة ، فلقد نص النبي على أشياء كثيرة خفيت علينا أحكامها ، وكان (ص) يتوضأ في كل يوم بمراى من المسلمين ، حتى كرر الوضوء أمامهم ألاف المرات ، ومع ذلك اختلف السنة والشيعة في كيفية الوضوء ، ووجوب غسل الرجلين ومسحهما ، فقال الأولون بالأول ، والآخرون بالثاني . ولو كان خفاء النص محالاً لما وقع الخلاف . وإذا جاز أن يكون النص موجوداً على الفسل ومتواتراً مع خلاف الشيعة جاز أن يكون النص على الإمام موجوداً ومتواتراً مع خلاف السنة . وكل ما يقال في حق الشيعة من المكابرة ، أو دخول الشبهة عليهم يقال ذلك في حق السنة بالنسبة إلى وجود النص على الإمام ، والفرق اعتباراً وتحكم.
٢ - إن أبا حنيفة لم يثبت عنده إلى ١٧ حديثاً ، وإن فرقة من الخوارج أبطلت كل حديث يخالف مذهبها ، ولم تسلم بأي حديث إلا عن الوجه الذي تذهب إليه . فهل يدل هذا على أن النبي لم يحدث إلا ١٧ حديثاً ، أو أنه لم يحدث إلا بما يتفق مع مذهب هؤلاء الخوارج ؟
٣ - إنه لا غرض لأحد في إخفاء ، أو تكذيب النص على الكعبة ، وإيجاب

الصوم ، وما إليه لا في عهد الخلفاء الأولين ، ولا في عهد الأمويين والعباسيين ، لأن هذا النص لا يتصل بالسياسة والموسم من قريب أو بعيد .

أما النص على علي بالخلافة فإنه إبطال صريح لرياسة من تقدم وتأخر ، والحكم بظلمه وعدوانه ، لذا كان راويه معرضاً للتكذيب والتعذيب ، كما حدث بالفعل لأبي ذر وعمار وميثم التمار وحجر بن عدي ، وعمر بن الحمق وغيرهم . إذن قياس النص على الإمام بالنص على الكعبة ونحوه قياس مع وجود الفارق ، لأن دواعي الظهور متوافرة في الثاني ، دون الأول ، بل قد توافرت فيه دواعي الخفاء بكاملها ، كحسد الإمام على عظمتة ومزتلته من الله والرسول ، والمحدد عليه لما فعل بأولئك قتل على الشرك من أقارب المنكرين وأرحامهم يوم بدر وأحد والأحزاب وحنين .

ولاية علي :

قال القاضي : إن النصوص التي استدلت بها الشيعة كلها خفية لا تدل صراحة على خلافة علي وإمامته ، بل تحتل التأويل والتفسير بخلاف قصدهم . من ذلك قوله تعالى : « إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون » ، حيث نزلت بعلي حين تصدق بجائزته ، وهوراكم . ومن السنة قول النبي يوم الغدير « من كنت مولاه فعلي مولاه » ، فن الجائز أن يريد بالولي في الآية والحديث الحب والمودة دون الحكم والسلطان . وقد ردد هذا القول شيوخ من بعد عبد الجبار تقليداً وتعصباً لأسلافهم ، واتخذوا من أقوالهم حجة ودليلاً .

وقال الشريف : إن عدم ثبوت النص الجلي عند القاضي عبد الجبار وأمثاله من خصوم الشيعة لا يستدعي عدم صدوره عن النبي (ص) ، ولا عدم ثبوته عند العلماء المصنفين ، إذ المعول في ثبوت النص على نقل الثقات الذين ثبتت السنة النبوية بنقلهم ، وقد نقل لنا ولالأجيال من لا يشك بصدقه النصوص الجلية الواضحة ، كحديث أبيكم يبايعني يكن أخي ووصي وخليفة عليكم ، وقول علي أنا يا رسول الله ، وجواب النبي له أنت أخي ووصي وخليفتي . وذلك حين نزل قوله سبحانه وتعالى « وأنزل عشيرتك الأقرين » .

أما الولاية في الآية المتقدمة فیتعن حملها على الطاعة وتدير الشؤون بدلیل أنك إذا قلت : فلان ولي هذه المرأة يفهم من قولك هذا أنه یملك العقد عليها ، وإذا قلت : هؤلاء أولیاء المقتول فعناه أنهم الذین یحق لهم المطالبة بدمه ، وكذلك إذا قلت : هذا ولي الرعية ، وولي عهد المسلمین يفهم أنه یدير أمورهم ، ویدیر شؤونهم ، وحمل اللفظ على غیر هذا المعنى الظاهر یحتاج إلى دلیل ، وهو منفي في الآية الکریمه ، فیتعن تفسیر الولاية بالمعنى الظاهر ، وهو الحكم والسلطان .

أما حديث الغدير فإن النبي (ص) قبل أن یقول : من كنت مولاه إلخ ... استخرج من أمته الإقرار بفرض الطاعة له ، وذلك حیث قال أولاً : أأستأوى بکم من أنفسکم ، وهذا القول وإن کان مخرجه الاستفهام فإن المراد به التقرير ، تماماً کقوله تعالى : « أأستأوى بکم » فلما أجابوه بالاعتراف رفع ید أمير المؤمنین ، وقال عطفاً على ما تقدم : « فمن كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، واخذل من خذله . فوجب ، والحال هذه ، أن یرید المعنى المتقدم الذی قرره به ، كما یقتضيه سوق الکلام ، واستعمال أهل اللغة وعرفهم في خطاباتهم وأساليبهم ، وإذا ثبت أنه أراد ما ذکرناه من کون أمير المؤمنین أولى بالإمامة من أنفسهم ، فقد وجبت له الإمامة من فرض طاعته علیهم ، ونفوذ أمره ونهیہ فیهم .

دُولُ الشَّيْعَةِ

أشرنا في مطاوي ما تقدم إلى أن الفتوح الإسلامية كان القصد الأول منها السيطرة ، وامتداد السلطان ، وإيجاد أرض للمسلمين يعيشون فيها أغنى من أرضهم ، وتربة أخصب من تربتهم ، وأن انتشار الإسلام يستند قبل كل شيء إلى تعاليمه ومبادئه الإنسانية ، وإذا كان للدولة من تأثير فهو التمهيد والتيسير ، حيث لا يعيش معتقو الدين الجديد في قلق وخوف من أجل دينهم وعقيدتهم . اللهم إلا إذا اعتنقوا مذهب التشيع ، وأعلنوا الولاء لعلي وأهل بيته ، بخاصة في عهد الأمويين .

حاول الأمويون القضاء على التشيع كلية ، وأراد العباسيون أن يحدوا من نموه وانتشاره بعد العجز واليأس عن استئصاله ، ولكنه نما وازدهر ، رغم هذه العوائق ، ثم مضى الزمن ، وقامت هنا وهناك دول للشيعه ، منها دولة الأدارسة في المغرب ودولة العلويين في الديلم ، والبويهيين في العراق وغيرها ، والحمدانيون في سورية ، والفاطميون في مصر ، والصفويين في إيران .

وسنشير فيما يلي إلى كل واحدة من هذه الدول ، وما كان لها من تأثير في انتشار التشيع ، والموضوع ، كما ترى ، طويل عريض ، يقتضي بحثاً مفصلاً . ولكننا سنكتفي بالقدر الذي يجعل القارئ على علم بمكان هذه الدول في التاريخ .

دولة الأدارسة

كان من ظلم العباسيين ، ومطاردتهم لأبناء علي أمير المؤمنين أن خرج بالمدينة الحسين بن علي بن الحسن بن الحسن السبط ابن علي بن أبي طالب ، وكان معه جماعة من أهل بيته ، منهم إدريس ، ويحيى ، وسليمان بنو عبد الله بن الحسن ، فاشتد أمر الحسين في بدء الأمر ، وطرد من المدينة عامل الهادي العباسي حفيد المنصور ، وباع الناس الحسين على كتاب الله وسنة نبيه ، وأقام وأصحابه بالمدينة أياماً يتجهزون ، ثم خرجوا إلى مكة للحج ، فقابلته هناك جيش الحاكم العباسي يوم التروية الثامن من ذي الحجة ، فقتل الحسين وجماعة من أهل بيته وأصحابه ، وجمعت رؤوسهم فكانت مائة وثيفاً ، وكان بينها رأس سليمان ابن عبد الله بن الحسن المثنى ، وكان مقتلهم بموضع يقال له فخ على ثلاثة أميال من مكة سنة ١٦٩ هـ ، وإلى ذلك يشير دعبل في تائيته الذائعة النائحة ، كما قال عبد الرحمن الشرقاوي :

أفاطم قومي يا ابنة الخير واتدبي نجوم سماوات بأرض فلاة
قبور بكوفان وأخرى بطيبة وأخرى بفتح ناهيا صلوات

يحيى :

أما يحيى فإنه فر من الوقعة المذكورة إلى بلاد الديلم^١ ، ودعا الناس إلى بيعته فبايعوه ، واشتد أمره ، وقويت شوكته ، فجهز له الرشيد جيشاً ضخماً بقيادة الفضل بن يحيى البرمكي ، فكتبه الفضل ، وبذل له الأمان ، وكل ما يختار فأثر حقن الدماء ، وأجاب الفضل بعد أن أخذ اليمين المغلفة من الرشيد بخطه ، وأشهد العلماء والأكابر ، وحضر يحيى إلى بغداد ، فأكرمه الرشيد ،

١ - تقع بلاد الديلم على شواطئ بحر قزوين ، وتشمل كوكان ومازندران ، وطرغاً من رشت .

وأعطاه مالا كثيراً ، ثم غدر به .

إدريس :

وأما إدريس بن عبد الله بن الحسن فإنه فر من وقعة فنج إلى مصر ، وكان على يريدها يومئذ رجل يتشيع لآل البيت ، اسمه واضح ، فعلم بإدريس ، فأتاه إلى الموضع الذي كان مستخفياً فيه ، وعرض عليه خدماته ، ولم ير شيئاً أخلص له من أن يحمله على البريد إلى المغرب ، ففعل ، ولحق إدريس بالمغرب الأقصى فترل بمدينة تدعى « ليلة » ، وكان فيها عامل للعباسيين اسمه إسحاق بن محمد ابن عبد الحميد ، فأجار إدريس وأكرمه وخلع طاعة العباسيين ، وانتهى الخبر إلى الرشيد بما فعله واضح في شأن إدريس ، فقتله وصلبه .

واجتمعت عليه القبائل من كل وجه ومكان ، وكان أول من بايعه قبيلة أوربة ، وهي يومئذ من أعظم قبائل البربر بالمغرب الأقصى ، وأكثرها عدداً ، ثم تلتها سائر القبائل ، فبايعوه ودخلوا في طاعته ، وعظموه وقدموه على أنفسهم ، فاستتب أمره ، وتمكن سلطانه .

الغزو :

ولما تم له الأمر اتخذ جيشاً كثيفاً من وجوه البربر الأشداء ، وخرج غازياً بلاد تامنا ، وبلاد تادلا ، ففتح المعازل والحصون ، وكان أكثر أهل هذه البلاد على دين اليهودية والنصرانية ، فأسلم جميعهم على يده .

ثم رجع إلى عاصمته « ليلة » واستراح برهة ، ثم استأنف الغزو على من بقي من قبائل البربر على غير دين الإسلام ، وكانوا متحصنين في المعازل والجبال المنيع ، فلم يزل يجاهدهم ، ويستترزهم من معاقلهم ، حتى دخلوا في الإسلام . وقتل راجعاً إلى مقره ريشما استراح جيشه ، ثم كرّ غازياً على تلمسان ، فخرج إليه صاحبها مستأمناً ومبايعاً ، فأمنه إدريس ، وقبل بيعته ، ودخل المدينة ، وبنى فيها مسجداً متقناً ، وأمر بعمل منبر نصبه فيه ، وكتب عليه : « بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا ما أمر به الإمام إدريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي

١ - المغرب الأقصى مراكش ، والمغرب الأوسط الجزائر ، أما تونس فتعد من إفريقيا .

ابن أبي طالب ، وذلك في صفر سنة ١٩٤ هـ قال ابن خلدون : « واسم إدريس مخطوط في صفحة المنبر لهذا العهد » .

وبلغت أخبار إدريس هارون الرشيد ببغداد ، فخاف عاقبة ذلك ، وأيقن أنه إذا لم يتدارك أمره الآن عجز عنه في المستقبل ، وغزاه في عقر داره مع ما يعلم من فضل إدريس ، ومحبة الناس لأهل البيت عموماً فهدس إليه رجلاً يعرف باسم الشماخ ، وزوده بالمال والسهم ، وأوصاه أن يتظاهر بالتشيع للعلويين ، ويتقرب إلى إدريس يشتي الطرق ، ثم يفتاله بالسهم ، ورحل الشماخ إلى إدريس مظهراً الهرب إليه فيمن هرب من جور الرشيد ، فعطف عليه إدريس ورحمه ، وكان الشماخ ممثلاً من الأدب والظرف والبلاغة ، فأنس به إدريس واطمأن إليه . وشكا إدريس ذات يوم من علة في أسنانه ، فأعطاه الشماخ دواء مسموماً ، ثم اختفى ، فسقطت أسنان إدريس ، ومات سنة ١٧٧ هـ رحمة الله عليه ، وقيل سنة ١٧٥ هـ .

وكان فاضلاً في ذاته مالكاً لشهواته ، مؤثراً العدل ، مقبلاً على أعمال البر^٢ .

إدريس الثاني :

مات إدريس ، ولم يترك ولداً إلا حملاً من جارية بربرية ، اسمها كنزة ، وكان له مولى يدعى راشداً ، وكان كاسمه عاقلاً أميناً ، وشجاعاً كريماً ، فجمع راشد رؤساء البربر ، ووجوه الناس ، وقال لهم : إن رأيتم أن تصبروا ، حتى تضع هذه الجارية حملها ، فإن كان ذكراً أحسناً تربيته ، حتى يبلغ مبلغ الرجال ، وبايعناه تمسكاً بدعوة آل البيت ، وتبركاً بذيurie الرسول ، وإن كان انثى نظرتم لأنفسكم .

١ - هذه الجملة وردت بالحرف في كتاب الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى ، وقال جرجي زيدان في الجزء الرابع من تاريخ التمدن الإسلامي : وتلقى الشيعة في المغرب إدريس وبايعوه . يدل هذا على أن التشيع كان في المغرب منذ وصول الإسلام إليه .

٢ - الجزء الأول من كتاب « البيان المُنْبَر في أخبار المغرب » لابن عذاري المراكشي ، والجزء الأول من « الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى » لأبي العباس التامري ، وكتاب « مختصر تاريخ العرب » للسيد مير علي .

فقالوا له : ما لنا رأيي إلا ما رأيت ، وأنت عندنا عوض عن إدريس ، حتى تلد الجارية حملها ، ويكون ما أشرت ، على أنها إن وضعت جارية كنت أحق الناس بهذا الأمر ، لفضلك وعلمك ودينك .

وولدت الجارية ذكراً ، فسماه راشد إدريس ، وقام بأمره أحسن قيام ، فأقرأه القرآن ، حتى حفظه ، وهواين ثماني سنوات ، ثم علمه الحديث والسنة والفقه والعربية ، ورواه الشعر وأمثال العرب ، وعرفه أيام الناس والملوك ، ودربه على ركوب الخيل والرمي بالسهم ، ولم يمض له من العمر ١١ سنة إلا وقد اضطلع بما حمل ، وترشح للأمر ، وبايعه البربر عن طاعة منهم وإخلاص . ولما استقام أمر المغرب لإدريس الثاني وفدت عليه الوفود من سائر البلدان ، وتسامع به العرب ، فأقبلوا إلى حضرته من إفريقيا والأندلس ملتفتين حوله ، حتى اجتمع لديه منهم ٥٠٠ فارس من قيس والأزد ومنحج وغيرهم ، فأكرم وقادتهم ، وأجزل صلتهم ، وأدنى منزلتهم ، وأسند إليهم الكثير من مناصب الدولة .

مدينة فاس :

لما كثرت الوفود على إدريس الثاني من العرب وغيرهم ، وضائق بهم مدينة « ولبلة » بنى مدينة فاس ، وأنشأ فيها المدارس والجامع والأسواق ، وأمر الناس بالبناء ، وقال : من بنى موضعاً أو غرسه فهو له ، فبنى الناس كثيراً ، وغرسوا كثيراً ، ووفد عليه جماعة من القرس ، فأكرمهم وأنزلهم بفيضة هناك بنوا فيها واستوطنوا .

ولما فرغ من بناء المدينة ذهب في الجمعة الأولى إلى الجامع ، وصعد المنبر يخطب الناس ، ورفع يديه في آخر الخطبة ، وقال :

« اللهم إنك تعلم أنني ما أردت ببناء هذه المدينة مباهاة ولا مفاخرة ، ولا رياء ، ولا سمعة ، ولا مكابرة ، وإنما أردت أن تعبد بها ، ويلى بها كتابك ، وتقام بها حدودك ، وشرائع دينك ، وسنة نبيك ما بقيت الدنيا . اللهم وفق سكانها للخير ، وأعنهم عليه ، واكفهم مؤونة أعدائهم ، وأدر عليهم الأرزاق ، واغمد عنهم سيف الفتنة والشقاق . إنك على كل شيء قدير . »

فأمن الناس على دعائه ، فكثرت الخيرات بالمدينة ، وظهرت البركات .
ومن محاسن فاس أنها كثيرة الأشجار ، يشقها نهر نصفين ، وتتشعب منه
جداول تجري في الدور والحمامات والشوارع والأسواق ، وفي أكثر بيوتها
تفجر العيون ، وتنبع الينابيع بداخلها ، واتخذت فاس عاصمة الملك ، وكان
ابتداء بنائها سنة ١٩٣ .

الغزو :

لما فرغ إدريس من بناء مدينة فاس ، واتخذها دارملكه اتجه إلى الغزو ،
فذهب إلى بلاد المصامدة واستولى عليها ، وأبلى إدريس من البسالة والمهارة ما
حير الألباب ، قال بعض من شهد معه الغزوات ، حاربنا الخوارج الصفرية من
البربر ، وكانوا ثلاثة أضعافنا ، فلما تقارب الجمعان نزل إدريس ، فتوضأ ،
وصلى ركعتين ، ودعا الله ، ثم تقدم للقتال . فأعجبني ما رأيت من ثباته ، وقوة
جأشه ، فالتفت نحوي ، وقال : مالي أراك تديم النظر إلي ؟ قال : أعجبني ما
أراه من قلبك ، وطلاقة وجهك عند اللقاء . قال إدريس : ذاك ببركة جدنا
رسول الله ، ووراثته من أيتنا علي بن أبي طالب .

ومات إدريس الثاني سنة ٢١٣ وعمره نحو ٣٦ سنة ، وترك ١٢ ذكراً ، وهم :
محمد ، وعبد الله ، وعيسى ، وإدريس ، وأحمد ، وجعفر ، ويحيى ، والقاسم ،
وعمر ، وعلي ، وداود ، وحزمة^١ .

محمد بن إدريس :

واعلى كرسي الخلافة بعد إدريس الثاني ابنه محمد ، وقسم بلاد المغرب بين

١- كتاب « الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى » ومن طريف ما حدث لي مع هذا الكتاب أنه
بقيت أياماً أبحت في المكتبات وسراديها عن مصادر هذا الفصل ، وتمنيت لو أجد كتاباً خاصاً بدول المغرب ،
وكنت أباأس ، مع أن عمي كانت تقع في كل يوم على هذا الكتاب الفريد في بابه . ولكنني لم أعاب به ، لأنه
كتب عليه لفظ « الاستقصاء » بالخط الطويل العريض ، وأخبار دول المغرب بالحرف الصغير ، وأنا لا أقرأ
كل ما على الغلاف ، وإنما أكتفي بالأسم الأول ، فقلته أجنبياً عن موضوعي ، إلى أن رأيت بعض الكتب
ينقل عنه ، فأمرعت إلى شرائه ، وحين قرأته وجدت فيه ضالتي ، والله الحمد ، وآمنت بأن الاسم الأول
والأكبر للكتاب يجب أن يمر عما فيه .

إخوته ، حيث أسند إلى كل واحد من الكبار إمارة من إمارات البلاد ، وأبقى الصغار في كفالته ، فنجحت سياسته هذه نجاحاً باهراً ، إذ ظل جميع إخوانه مواليين له إلى النهاية ما عدا عيسى والقاسم اللذين تغلب عليهما محمد ، وعزلهما عن الإمارة . وتوفي محمد سنة ٢٢١ بعد أن عهد بالأمر لابنه علي .

علي بن محمد :

واسار علي بسيرة أبيه وجده في العدل ، وظهرت عليه دلائل الذكاء والفضل ، وحسنت في أيامه حال الرعية ، وكانوا في أمن ودعة إلى أن توفي سنة ٢٣٤ ، وعهد بالأمر لأخيه يحيى بن محمد .

يحيى بن محمد :

وامتد سلطان يحيى بن محمد ، وعظمت دولته ، وحسنت آثاره ، واستبحر عمران فاس ، وبنيت فيها الحمامات والفنادق ، ودخل إليها الناس من الثغور القاصية وبُني في عهده مسجد القرويين المعروف اليوم بجامعة القرويين ، وهي جامعة دينية إسلامية تضم المئات من الطلاب ، كجامعة التجف في العراق ، والأزهر في مصر ، وجامع الزيتونة في تونس ، وتوفي يحيى بن محمد سنة ٢٦٤ ، وخلفه ابنه المسمى باسمه .

يحيى بن يحيى :

وأساء يحيى السيرة ، وكثر عبثه ولهوه ، فتغير عليه أهل فاس ، ففر إلى الأندلس ، حيث لاقى حتفه .

ولما عزل استولى على الحكم ابن عمه علي بن عمر الذي لم تطل أيامه ، إذ اضطرت له ثورة الخوارج إلى الفرار .

فبايع الناس يحيى حفيد إدريس الثاني ، فنجح إلى حين في نشر سلطانه ، وفي سنة ٣٠٥ زحف مصالة قائد عبيد الله المهدي الخليفة الفاطمي الأول ، زحف إلى فاس وحاصرها ، فصالحه يحيى على مال يؤديه إليه ، وعلى البيعة لعبد الله المهدي ، وخرج الملك من يده (الاستقصا ج ١) .

وقال السيد مير علي في « مختصر تاريخ العرب » : إن سلطان الأدارسة توزع بين الفاطميين والأمويين بالأندلس ، فالقسم الشرقي من مراکش سقط في أيدي الفاطميين ، والغربي في أيدي الأمويين .

وللأدارسة في المغرب أعمال جليلة ، فبهم انتشر الإسلام هناك ، حتى بلغ أقاصي البلاد ، وأزدهرت العلوم والحضارة ، وتحضر أهل البوادي والجبال ، فلقد أنشأوا المدن الواسعة ، وبنوا المساجد ، وأقاموا الجامعات والكليات ، وعم في عهدهم العدل والأمن والرخاء ، قال المستشرق « سيديو » في كتاب « تاريخ العرب العام » ص ٢٧٨ طبعة ١٩٤٨ :

« ظل الأدارسة قابضين على ما ملكوه من سنة ٨٠٣ إلى سنة ٩٤٩ م مقيمين في البلاد التي هي مدينة لهم بجليل الأعمال ، فأسسوا مدينة فاس التي أضحت مسجدها مقدساً لدى جميع الأهالي المجاورين ، ونال شهرة عظيمة في زمن قليل ، واشتملت مدينة فاس على مدارس ومكتبات تساوقت هي والحركة العلمية التي حمل لواءها بنو العباس في المشرق ، وغدت مستودعاً تجارياً واسعاً بين عرب إسبانيا وعرب إفريقيا » .

دولة العلويين

في سنة ٢٥٠ ظهر في طبرستان الحسن بن زيد بن محمد بن إسماعيل بن زيد ابن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب ، وباعه الناس ، واستمر في الحكم ١٩ سنة ، وبضعة أشهر وقام من بعده أخوه محمد ، وبقي في الولاية ١٧ عاماً وبضعة شهور .

قال السيد الأمين في الجزء الخامس والأربعين من الأعيان ص ١٤١ طبعة سنة ١٩٥٩ :

كان محمد هذا إذا افتتح الخراج نظراً إلى بيت المال ، وما فيه من خراج السنة الماضية ففرقه في قبائل قریش ، ثم في الأنصار ، وأهل القرآن والفقهاء ، وسائر طبقات الناس ، حتى لا يبقى منه درهم .

وفي ذات يوم جلس يوزع الأموال ، فقام إليه رجل .

فقال له : من أي قبيلة أنت ؟

قال : من بني عبد مناف .

قال محمد : من أي عبد مناف ؟

قال الرجل : من بني أمية .

قال محمد : من أي رجل منهم ؟ فسكت .

قال محمد : لعلك من ولد معاوية ؟

قال الرجل : نعم .

قال محمد : فمن أي ولده ؟ فسكت .

قال : لعلك من ولد يزيد ؟

قال الرجل : نعم .

فنظر العلويون إليه شرراً . فصاح بهم محمد ، وقال : لعلكم تظنون أن في

قتله إدراكاً لثأر أبي الحسين ؟ إن الله سبحانه قد حرم أن تطالب نفس بغير ما كسبت . ثم أن محمداً حدث جلساءه بهذا الحديث :

قال : حدثني أبي عن أبيه أن المنصور كان بمكة في سنة من السنين ، فعرضت عليه جواهر كانت عند هشام بن عبد الملك ، فقال : بلغني أن عند محمد بن هشام جواهر غير هذه ، وكان محمد بن هشام حاجاً في تلك السنة ، فانتظر المنصور ، حتى اجتمع الناس في الكعبة ، فأمر وزيره الربيع أن يعلق جميع الأبواب ، ويوكل بها من يطمئن إليه ، ويبقي باباً واحداً ، يقف عليه الربيع ، ولا يدع أحداً يخرج إلا من يعرفه حق المعرفة ، إما شخصياً ، أو بشهود .

وفعل الربيع ذلك ، وكان ابن هشام في الكعبة ، فعرف أنه هو المطلوب ، فذعر وخاف ، واضطرب أيما اضطراب ، فرآه محمد بن زيد بن علي بن الحسين على تلك الحالة ، وهو لا يعرفه ، فسأله عن شأنه ، فقال الأموي : ألي الأمان إن أخبرتك ؟

قال السيد العلوي : نعم ، وأنت في ذمتي ، حتى أخلصك .

فقال الأموي : أنا محمد بن هشام بن عبد الملك ، فمن أنت ؟

قال العلوي : أنا محمد بن زيد بن علي بن الحسين .

فازداد خوف الأموي ، وقال : عند الله أحسب نفسي .

قال السيد العلوي : لا بأس عليك ، وسأعمل لخلاصك ، على أن تعذرني في مكروه أتناولك به .

قال الأموي : أنت وذاك .

فترع السيد العلوي رداءه ، وطرحه على رأس الأموي ووجهه ، وأخذ يجره من خلفه ، حتى إذا وصل إلى الباب ، جعل العلوي يضرب رأس الأموي ، ويقول للربيع : يا أبا الفضل إن هذا الخبيث جمّال من أهل الكوفة ، أكراني جماله ذهاباً وإياباً ، ولكنه هرب مني ، وأكرى جماله لغيري ، فأعطني رجلين يحرسانه ، حتى يؤدي إليّ حقي . فأعطاه الربيع شرطين ، فضيا معه ، فلما بعد عن المسجد ، قال له العلوي : يا خبيث تؤدي إليّ حقي ؟

قال الأموي : نعم يا ابن رسول الله . فقال للحارسين : انطلقا عنه . ثم أطلقه ، فقبل الأموي رأس العلوي ، وقال : بأبي أنت وأمي ، الله أعلم حيث

يجعل رسالته ، ثم أخرج جواهر ودفعها إليه ، وقال : أرجو أن تشرفني بقبولها .

قال : نحن أهل بيت لا نقبل على المعروف ثمناً ، وقد تركت لك أعظم من هذا ، وهو دم أبي زيد الذي قتله أبوك هشام ، فانصرف ووارٍ شخصك .
ولا بدع إذا عفا حفيد أمير المؤمنين عن ابن قاتل أبيه . فجده من قبل صفح عن ألد أعدائه ابن العاص ، وابن أوطاة ، وابن الحكم ، وصاحبة الجمل ، وأوصى بقاتله خيراً .

ولما توفي محمد بن زيد تولى من بعده الحسن بن علي بن الحسن بن عمر بن علي ابن الحسين المعروف بالأطروش ، وأقام في الحكم ١٣ سنة يدعو إلى الإسلام ، فأسلم على يده خلق كثير ، وذهبوا مذهب التشيع ، وبنى المساجد والمعابد .
وفي كتاب « الأدب في ظل بني بويه » ص ١٥ أن أهل الديلم كانوا وثنيين ، مع أن بلادهم افتتحت منذ عهد عمر بن الخطاب ، وقد استمروا خاضعين للحكم الإسلامي مع بقائهم على وثنتهم ، حتى حل بينهم الحسن بن علي الأطروش ، فدخلوا في الإسلام ، واعتنقوا مذهب التشيع على يده .

وقال المسعودي في آخر الجزء الرابع من كتابه « مروج الذهب » : أقام الأطروش في الديلم والجليل سنتين ، وهم جاهلية ، ومنهم مجوس ، فدعاهم إلى الله ، فاستجابوا ، وأسلموا إلا قليلاً منهم في مواضع من بلاد الجبل ، والديلم جبال شاهقة ، وقلاع وأودية ، ومواضع خشنة ، وقد بنى الأطروش في بلادهم المساجد .

وقتل سنة ٣٠٤ هـ ، فقام بعده صهره الحسن بن القاسم العلوي ، وقتل سنة ٣١٦ هـ ، وبه انتهت هذه الدولة العلوية التي استمرت ٦٧ سنة ، وبسببها أسلمت وتشيعت بلاد الديلم .

١ - تاريخ الشيعة للشيخ محمد الحسين المظفر .

دولة البويهيين

من هم بنو بويه :

إن قصة بني بويه تشبه الخرافات والأساطير ، وأي إنسان يقرأ أن رجلاً فقيراً لا يملك ، ولا يقدر على شيء وينقل الحطب على رأسه من الجبال إلى البيوت ليحصل على الرغيف يقفز من حاله هذه إلى الملك الطويل العريض ، والسيطرة على بلاد العرب والعجم ، أي إنسان يقرأ هذا ، ولا يراه أسطورة وخرافة ؟ ولكن هذا ما حصل بالفعل لآل بويه .

كان في أوائل القرن الرابع الهجري في بلاد الديلم رجل فقير يدعى « أبو شجاع بويه » ماتت زوجته ، وخلفت له ثلاثة بنين ، وهم أبو الحسن علي ، وأبو علي الحسن ، وأبو الحسن أحمد . فاشتد حزنه ، وضاعت به الأرض ، فقال له أحد أصحابه يعزيه ويسليه : ارفق بنفسك ، وأولادك هؤلاء المساكين ، ثم أخذه مع أولاده إلى منزله ، وهباً لهم الطعام ، وشغل أبا شجاع عن مصابه وآلامه . قال ابن الأثير في حوادث سنة ٣٢١ :

فبينما هم كذلك إذ مر رجل بصبح ويقول عن نفسه : منجم ، ومفسر للمنامات ، ويكتب الرقي والطلسمات .

فدعاه أبو شجاع ، وقال له : رأيت في منامي كأنني أبول . فخرج من ذكرى نار عظيمة استطالت وعلت ، حتى كادت تبلغ السماء ، ثم صارت ثلاث شعب . وتفرع عن كل شعبة عدة شعب ، فاضاعت الدنيا بتلك النيران ، ورأيت البلاد والعياد خاضعين لها .

فقال المنجم : هذا منام عظيم لا أفسره إلا بخلة .

فقال له أبو شجاع : والله لا أملك إلا الثياب التي على جسدي ، فإن أخذتها

بقيت عرباناً .

قال المنجم : فعشرة دنانير .

قال أبو شجاع : والله لا أملك ديناراً واحداً .

قال المنجم : اعلم أنه يكون لك ثلاثة أولاد يملكون الأرض ومن عليها ،
ويعلو ذكركم في الآفاق ، كما علت تلك النار ، ويولد لهم ملوك بقدر ما رأيت
من تلك الشعب .

فقال أبو شجاع : أما تستحي تسخر منا ؟ أنا رجل فقير ، وأولادي هؤلاء
فقراء مساكين ، فكيف يصيرون ملوكاً ؟

قال المنجم : أخبرني بوقت ميلادهم ، فلما أخبره جعل يحسب ، ثم قبض
على يد أبي الحسن علي قبيلها ، وقال : هذا والله الذي يملك البلاد ، ثم هذا من
بعده ، وقبض على يد أخيه أبي علي الحسن . فاغتاط منه أبو شجاع ، وقال
لأولاده اصفعوه ، فقد أفرط في السخرية بنا ، فصفعوه ، وهو يستغيث .
ثم قال لهم المنجم : اذكروا لي هذا إذا قصدتكم ، وأنتم ملوك ، فضحكوا
منه ، واستخفوا به . ولم تمض الأيام ، حتى تحققت نبوءة المنجم بكاملها ،
وذلك أن أبا شجاع اضطر لفقره أن يدخل أولاده الثلاثة في الخدمة العسكرية
جنوداً مرتزقة ، ولكن سرعان ما ارتقوا بدهائهم ومهارتهم إلى مرتبة القواد
وأمرأه الجيش ، وأخذوا يستميلون الناس بحسن المعاملة ، ويكسبون محبة
الضباط بالمال ، فقويت شوكتهم ، وانتشر صيتهم ، ولما اطمأنوا إلى قوتهم
خرجوا عن طاعة الحاكم الذي يعملون بأمره ، وكان اسمه « مرداويج »
وأستقلوا عنه .

علي بن بويه عماد الدولة

وأول من ملك من البويهيين علي بن بويه ، أكبر أولاد أبي شجاع ، وكان
يلقب بعماد الدولة ، وكان ابتداء سلطانه في شيراز عام ٣٢١ هـ ، ثم امتد إلى إيران
والعراق ، وغيرها من بلاد بني العباس .

قال آدم متر في الجزء الأول من « الحضارة الإسلامية » ص ٣٥ وما بعدها
طبعة ثالثة :

كان سبب ارتفاع علي بن بويه سماعته وشجاعته ، وسعة صدره ، وحسن سياسته ، فمن ذلك انه استمال الحسين بن محمد الملقب بالعמיד . ولاطف قواد مرداويج ، وأفضل عليهم ، حتى أوجبوا طاعته ، وكان ذا فضل يتسامع به الناس . فيميلون إليه . فلا عجب إذن أن يسهل عليه الانتصار ، على جيش الخليفة ، حتى استولى على جنوب إيران ، وكان بنو بويه إلى جانب هذا يحسنون معاملة الأسرى ، ويعفون عنهم ، ويؤمنونهم من جميع ما يكرهون ، حتى يطمئنوا إليهم ، على حين كان أعداؤهم يعدون للأسرى قيوداً وبرانس ليشهروهم بها ، ولقد ظفر علي بن بويه بأعداء له ، معهم هذه الآلات ، فعدل عن العقاب إلى العفو ، وابتعد عن الطغيان . وهو الذي يرجع إليه الفضل فيما بلغه بيت بني بوية من قوة وعزة .

وقال ابن الأثير في حوادث ٣٢٢ : حين استولى علي على شیراز نادى في الناس الأمان ، وبث العدل . وقد ساعده الحظ في أمور ، منها أن الجند طلبوا أرزاقهم منه ، ولم يكن عنده ما يعطيهم . فكاد ينحل أمره ، فقمق في غرفة دار الإمارة بشيراز ، يفكر في أمره ، وأصابه غم شديد ، فبينما هو مستلق على ظهره ، وقد خلا للفكر والتدبير إذ رأى حية ، قد خرجت من موضع في سقف الغرفة ، ودخلت في ثقب ، فخاف أن تسقط عليه ، فدعا الفراشين ، ففتحوا الموضع ، فرأوا وراءه باباً ، فدخلوه إلى غرفة أخرى ، فوجدوا فيها عشرة صناديق مملوءة مالا ومصاغاً ، فاتفقوا في رجاله ، وثبت ملكه بعد أن أشرف أمره على الانحلال . وأراد ذات يوم أن يفصل ثياباً ، فدلوه على خياط لياقوت حاكم شیراز الأسبق ، فحضر الخياط خائفاً ، وكان أصم ، فقال له عماد الدولة : لا تخف إنما احضرناك ، لتفصل لنا ثياباً ، فلم يفهم ما قال ، وحلف الخياط بالطلاق ، والبراءة من دين الإسلام أن الصناديق التي أودعها عنده لياقوت ما فتحها ، وما أخذ شيئاً منها ، فتعجب عماد الدولة من ذلك ، وأمره بإحضار الصناديق ، فأحضرها ، وكانت ثمانية صناديق ، فيها مال وثياب .

وفي هامش ابن الأثير ج ٦ ص ٣٣٣ طبعة ١٣٥٣ هـ « توفي بشيراز عن سبع وخمسين سنة ، ولم يكن له ولد ذكر ، وكانت مدة ملكه ست عشرة سنة ، وكان من خيار الملوك في زمانه ، ومن حاز قصب السبق دون أقرانه » .

ركن الدولة ومعز الدولة :

قال ابن الأثير : كان عماد الدولة أمير الأمراء . فلما مات صار أخوه ركن الدولة أمير الأمراء .

أما أخوهما الأصغر أحمد الملقب بمعز الدولة فقد كان أمير العراق منذ عهد أخيه علي عماد الدولة ، وكان هو المستولي على الخلافة ، قال السيد مير علي في « مختصر تاريخ العرب » ص ٢٦٠ طبعة سنة ١٩٣٨ :

« لم يلبث معز الدولة أن أضطر الخليفة إلى أن يقلده السلطة ، كما نقش اسمه على العملة ، وذكر اسمه مقروناً باسم الخليفة في خطبة الجمعة ، وكان موقفه من الخليفة كموقف تشارل مارتيل من ملوك فرنسا ، إذ كان هو الحاكم الحقيقي ، وكان الخليفة لا حول له ، ولا قوة ، مجرداً من كل سلطة ، وليس له من الشؤون غير قبض المخصصات ، وقدرها خمسة آلاف دينار من خزانة الدولة ، وكان معز الدولة مجباً للفنون والعلم . وهو الذي جعل اليوم العاشر من المحرم يوم حزن لذكرى موقعة كربلاء^١ .

وفي حاشية ابن الأثير ج ٢ ص ٣١٥ طبعة ١٣٥٣ هـ « أن معز الدولة عزم على عزل الخليفة العباسي ، ومبايعة محمد بن يحيى الزيدي العلوي ، فمنعه الصيمري من ذلك » .

وتوفي معز الدولة في ملك أخيه ركن الدولة سنة ٣٥٦ ، قال ابن الأثير : « وفي هذه السنة ابتدأ معز الدولة في بناء المارستان ، وأرصد له أوقافاً جزيلة ، وأظهر التوبة ، وتصدق بأكثر أمواله ، وأعتق ممالিকে ، ورد شيئاً كثيراً على أصحابه ، وكانت إمارته ٢١ سنة ١١ شهراً ويومين ، وكان حليماً كريماً عاقلاً » .

أما أخوه ركن الدولة الحسن بن بويه فدامت إمارته أربعاً وأربعين سنة ، وزاد عمره على السبعين ، وقال آدم متر في « الحضارة الإسلامية » ج ١ ص ٣٨ : « أما ركن الدولة فقد كان حليماً واسع الكرم ، حسن السياسة لرعاياه وجنده ،

١ - أي جملة يوم حزن بصفة رسمية ، تعطى فيه الدوائر الحكومية ، وتغفل الأسواق ، وإلا فإن هذا اليوم هو يوم حزن عند الشيعة قبل الفجر ، ومنذ اليوم الأول الذي استشهد فيه سيد الشهداء .

رؤوفاً بهم ، بعيد الهمة ، يتحرج من الظلم ، ويمنع أصحابه منه ، وقد أثنى المؤرخون على عدله وكرمه .

وقال ابن الأثير : كان ركن الدولة حليماً كثير البذل ، بعيد الهمة ، متحرجاً من الظلم ، عفيفاً عن الدماء يرى حقها واجباً إلا فيما لا بد منه ، وكان يجري الأرزاق على أهل البيوتات ، ويصونهم عن التبذل ، وكان يقصد المساجد الجامعة ، ويتعهد العلويين بالأموال الكثيرة ، ويتصدق بالأموال الجليلة ، ويلين جانبه للخاص والعام . رضي الله عنه وأرضاه ، وكان له حسن عهد ، ومودة وإقبال ، توفي سنة ٣٦٦ هـ . واستخلف على ممالكه ابنه عضد الدولة .

عضد الدولة :

كان عضد الدولة يمثل السيد الحاكم تمثيلاً حقيقياً ، وقد خضعت لسلطانه البلاد الممتدة من الخزر إلى كرمان و عمان ، فلا بدع أن يلقب بشاهنشاه (ملك الملوك) لأول مرة في الإسلام ، وقد ظل هذا اللقب لمن جاء بعده من ملوك الفرس .

وكان يعني بمعرفة الأخبار وسرعة وصولها ، شأن كل من يريد أن يحكم دولة كبيرة حكماً صحيحاً ، فكان يسأل عن الأخبار الواردة ، فإن تأخرت عن وقتها قامت قيامته ، وكانت الأخبار تصل من شیراز إلى بغداد في سبعة أيام ، أي أنها تقطع في كل يوم ما يزيد على مائة وخمسين كيلومتراً .

وقد أحكم نظام الجاسوسية ، فكان يبحث عن أشراف الملوك ، وينقب عن سرائرهم ، وكانت أخبار الدنيا عنده ، حتى لو تكلم إنسان بمصر وصل إليه الخبر ، وأن رجلاً بمصر ذكره بكلمة . فاحتال ، حتى جاء به ، ووبخه عليها ، ثم رده إلى مكانه . فكان الناس يحترزون في كلامهم وأفعالهم من نسايتهم وغلمايتهم .

وقد طهر السبل من اللصوص ، ومحا أثر قطاع الطريق ، وقد دس على اللصوص في إحدى القوافل بغلاً يحمل حلوى مسمومة ، فأكلوا منها فهلكوا ، وكانت هذه أعظم مكيدة ، وأعاد النظام إلى صحراء جزيرة العرب ، وصحراء كرمان ، وكانت مخيفة ، وكان سكانها يضعون الضرائب على قوافل الحج ،

فارتفعت ، وتحقق الأمن ، وأقام للحجاج السواقي في الطريق ، واحترلهم الآبار ، واستفاض الينابيع ، وأدار السور على مدينة الرسول ، وأمر بعمارة منازل بغداد وأسواقها .

وابتدأ بالمساجد الجامعة ، وكانت في نهاية الخراب ، وهدم ما كان مستهدماً بنيانها وأعادها جديدة قوية ، وألزم أرباب العقارات بالعمارة ، فن قصرت يده أقرضه من بيت المال (بنك التسليف للإنشاء والتعمير) . وفي عهده امتلأت الخرابات بالزهر والخضر والعمارة بعد أن كانت مأوى الكلاب ، ومطارح الجيف والأقذار ، وجلبت إليها الغروس من فارس وسائر البلاد .

وكانت الأنهار ببغداد قد دفت مجاريها ، وعفيت رسومها ، فأمر بحفرها من جديد ، وأقام القناطر والجسور ، وعملت عملاً محكماً ، وحضر كثيراً من أهل البادية . فزرعوا وعمروا البرية ، ومع هذا لم تكن العراق مركز الدولة ، بل كان مركزها في فارس ، وبني سوقاً للبزازين (تجار الأقمشة) وكان ينقل إلى بلاده ما لا يوجد فيها من الأصناف ، وشيد مارستاناً كبيراً ببغداد ، وأمر بإدراج الأرزاق على قوام المساجد والمؤذنين وأئمة الصلاة ، والقراء ، وإقامة الجرايات لمن يأوي إليها من الغرباء والضعفاء ، وتجاوزت صدقاته أهل الإسلام إلى أهل اللمة ، وأذن للوزير في عمارة البيع لليهود ، والأذيرة للنصارى ، وإعطاء الأموال لكل محتاج ، وإن لم يكن مسلماً .

وكان يتصلق كل جمعة بعشرة آلاف درهم على الضعفاء والأرامل ، ويصرف كل سنة ثلاثة آلاف دينار من أخصية للحفاة من الحجاج ، وعشرين ألف درهم كل شهر لتكفين الموتى ، واستحدث ثلاثة آلاف مسجد وخان للغرباء ، ولم يمر بماء جارٍ إلا بني عنده قرية ، وكان ينفق على أهل مكة والمدينة وطرقهما ومصالحهما مائة ألف دينار كل سنة ، وكان يبذل ما لا يحصى على عمارة المصانع ، وتنقية الآبار ، ويعطي سكان المنازل التي في الطرقات ، ليقدموا العلف للنواب المسافرين .

وكان يحب العلم والعلوم ، ويمري الأرزاق على الفقهاء والمحدثين والمتكلمين ، والمفسرين والنحاة والشعراء ، والنسايين والأطباء ، والحساب والمهندسين ، وأفرد لأهل الاختصاص من العلماء والحكماء موضعاً يقرب من مجلسه ، وأنشأ

مكتبة تحتوي على كل كتاب صنف إلى وقته من جميع أنواع العلوم^١.

وقال الشيخ القمي في كتاب « الكنى والألقاب » :

كان عضد الدولة يعظم الشيخ المفيد ، وقد ألف له العلماء العديد من الكتب ، وقصده فحول الشعراء ، ومدحوه بأحسن المدائح ، منهم أبو الطيب المتنبّي الذي قال فيه :

وقد رأيت ملوك الأرض قاطبة وسرت حتى رأيت مولاها
أبا شجاع بفارس عضد الدولة فناخسرو وشاهنشاهها
أسامياً لم تزده معرفة وإنما لئلا ذكرناها
ومن آثاره تجديد عمارة مشهد أمير المؤمنين ، وكان أوصى بدفنه فيه ، فدفن
بجواره (ع) ، وكتب على لوح قبره : « هذا قبر عضد الدولة ، وتاج الملة
أبي شجاع بن ركن الدولة ، أحب مجاورة هذا الإمام المعصوم لطمعه في الخلاص
يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها ، وصلاته على محمد وعترته الطاهرة » .
ولد عضد الدولة سنة ٣٢٤ ، وتولى الملك سنة ٣٦٦ ، وتوفي سنة ٣٧٢ هـ .
وكان عازماً على القيام بمشروعات كثيرة غير ما تقدم ، فعاجلته المنية .

صمصام الدولة وشرف الدولة :

وتولى بعد عضد الدولة ولده أبو كاليجار الملقب بصمصام الدولة ، ونازعه
الملك أخوه شرف الدولة أبو القوارس ، ودارت بينهما حروب طاحنة دامت
أربع سنوات ، وفي النهاية تغلب شرف الدولة على أخيه الصمصام ، وقبض
عليه ، وأبقاه تحت الاعتقال ، واستولى على المملكة بكاملها ، وفي سنة ٣٧٩
توفي شرف الدولة ، وكان عمره ٢٨ سنة وخمسة شهور ، وقام بعده ولده أبو
نصر الملقب بهاء الدولة .

بهاء الدولة :

ولما ولي بهاء الدولة نازعه عمه فخر الدولة بن عضد الدولة ، ثم عمه صمصام

١ - هذا الحديث عن أعمال عضد الدولة نقلناه بالحرف من كتاب « الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري » لآدم متر ، تعريب الأستاذ محمد عبد الهادي أبي ريلة .

الدولة ، ووقعت بينهما حروب دامية ، وتوزعت المملكة بين الجميع ، وقتل صمصام الدولة سنة ٣٨٨ . ومات بهاء الدولة سنة ٤٠٣ ، وحمل إلى مشهد أمير المؤمنين ، فدفن هناك ، وكان عمره ٤٢ سنة ، وبضعة شهور ، ودام ملكه ٢٤ سنة ، وولي بعده ولده أبو شجاع سلطان الدولة .

سلطان الدولة :

ولما ملك سلطان الدولة ولى أخاه أبا طاهر الملقب بجلال الدولة البصرة ، وأخاه الثاني أبا الفوارس بلاد كرمان ، وأخاه الثالث مشرف الدولة العراق ، وأقام هو في شيراز .

وبعد أمد خرج عليه أخوه أبو الفوارس ، وأراد انتزاع الملك منه ، ولكن سلطان الدولة تغلب عليه ، وعفا عنه ، وأيضاً خلعه أخوه مشرف الدولة ، وأزال ملكه عن العراق ، وخاطبه الناس بشاهنشاه ، وانضم إليه أخوه جلال الدولة ، وكان ذلك سنة ٤١١ ، وفي سنة ٤١٣ اتفقا ، وحلف كل منهما للآخر على أن تكون العراق لمشرف الدولة ، وفارس لسلطان الدولة .

وفي سنة ٤١٥ مات سلطان الدولة ، فتولى بعده ابنه أبو كاليجار ، ودارت حروب بينه وبين عمه أبي الفوارس انتهت بالصلح ببقاء العراق بيد مشرف الدولة دون منازع ، وفارس لأبي كاليجار .

وفي سنة ٤١٦ مات مشرف الدولة وتولى بعده على العراق أخوه جلال الدولة . قال ابن الأثير : كان مشرف الدولة كثير الخير ، قليل الشر ، عادلاً ، حسن السيرة .

جلال الدولة :

قال صاحب « النجوم الزاهرة » في الجزء الخامس : كان جلال الدولة ملكاً مجباً للرعية حسن السيرة ، وكان يحب الصالحين ، ولقي من الأتراك في سلطنته شدائد .

وقال ابن الأثير في حوادث ٤٢٩ :

في هذه السنة سأل جلال الدولة القائم بأمر الله أن يخاطبه الناس بملك الملوك ، فقال له : نستفتي بذلك الفقهاء ، فأفتى بالجواز أبو الطيب الطبري ، والصبيري ،

وابن البيضاوي ، والكرخي ، وامتنع أبو الحسن الماوردي ، ولقب جلال الدولة بملك الملوك ، وقد جرى بين الماوردي وبين الفقهاء الذين أفتوا بالجواز نقاشاً وجدالاً ، هذا ، وإن الماوردي أخص الناس بجلال الدولة وأقربهم منزلة منه ، ولكنه أثر دينه على هوى الملوك ، ولما أفتى بالتحريم وعدم الجواز أنقطع عن جلال الدولة ، ولزم بيته خائفاً ، وفي ذات يوم استدعاه جلال الدولة ، فلبى ، وهو موقن بالذبح ، ولما دخل عليه أكرمه وعظمه ، وقال له فيما قال : إني أعلم بأنك ما قلت وما فعلت إلا لرضا الله والحق ، وقد بان لي موضعك من الدين ، ومكانك من العلم ، وإنك أعز لدي من الجميع .

وهذا شاهد صدق على عدل جلال الدولة وإنصافه ، وتواضعه للحق . ومات جلال الدولة سنة ٤٣٥ . قال ابن الأثير في حوادث هذه السنة : « كان مولده سنة ٣٨٣ ، وملكه ببغداد ١٦ سنة و ١١ شهراً . ومن علم سيرته ، وضعفه ، واستيلاء الجند والنواب عليه ، ودوام ملكه إلى هذه الغاية علم أن الله على كل شيء قدير ، يؤتي الملك من يشاء ، ويرزقه من يشاء ، وكان يزور الصالحين ، وزار مرة مشهد علي وولده الحسين (ع) ، وكان يمشي حافياً قبل أن يصل إلى كل مشهد منهما نحو فرسخ ، يفعل ذلك تديناً » .

أبو كاليبجار :

وتولى بعد جلال الدولة أبو كاليبجار بن سلطان الدولة ، ووقعت الحرب بينه وبين طغرل بك السلجوقي ، ثم تم الصلح بينهما ، واستقرت الحال ، وتزوج طغرل بك ابنة أبي كاليبجار ، وتزوج ابن أبي كاليبجار بابنة أخ طغرل بك . وفي سنة ٤٤٦ مات أبو كاليبجار ، وكان عمره ٤٠ سنة وشهوراً ، ودام ملكه على العراق ٤ سنوات وشهرين ونيماً وعشرين يوماً .

الملك الرحيم :

وتولى بعد أبي كاليبجار ولده أبو نصر الملقب بالملك الرحيم ، ولكن لم تطل أيامه . فقد دخل طغرل بك بغداد سنة ٤٤٧ واستولى عليها ، وقبض على الملك الرحيم ، وسجنه في إحدى القلاع ، وانتهى به ملك البويهيين الذي امتد من سنة

٣٢١ هـ إلى سنة ٤٤٧ . والسبب الأول لأنهياد دولتهم وزوالها على أبدي السجوقين شغلهم بالحروب الخارجية والداخلية ، بخاصة بين أمراء البيت البويهي بعضهم مع بعض حول الملك .

هذا ملخص تاريخ ملوك بني بويه ، وقد أشرنا في مطاوي الحديث عنهم إلى اهتمامهم بالعلوم والآداب ، ونعطف على ما قدمناه ما جاء في كتاب « مختصر تاريخ العرب » للسيد مير علي ص ٢٦٢ طبعة ١٩٣٨ :

« لقد شجع البويهيون الروح الأدبية في البلاد ، وعضدوا مدرسة بغداد التي كان قد اضمحل شأنها في أثناء تدهور الخلافة . وحفروا الجداول وهياؤها إلى الملاحة ، حتى مدينة شيراز ، فأزالوا بذلك خطر الفيضانات البورية التي كانت تغمر المناطق ، كما شيد عز الدولة مستشفى فخماً ، وفتح عدة كليات في بغداد » .
وجاء في كتاب « الأدب في ظل بني بويه » للفتاوي ص ١٢٧ طبعة ١٩٤٩ :
« امتاز عهد آل بويه بالخصب العلمي والأدبي بتأثيرهم الخاص ، أو بتأثير وزرائهم ، ذلك أنهم استوزروا أبرع الكتاب وأبرزهم ، واعتمدوا عليهم في تدبير شؤون الحرب وأمور السياسة والإدارة والمال جميعاً ، فلمعت اسمائهم ، وعظمت هيبتهم ، وطارصيتهم في الآفاق ، فقصدتهم أهل العلم والأدب ، فأفادوا منهم كثيراً ، وأنتجوا كثيراً في ميدان الأدب والفلسفة والعلم ، فكان أثرهم في الحياة الفكرية قوياً جداً ربما فاق أثر أسيادهم ، أي الخلفاء العباسيين » .
أما مناصرتهم للمذهب التشيع فقد ذهبوا فيه إلى أقصى حد ، وكان الغالب في بغداد عاصمة الدولة مذهب التسنن قبل البويهيين ، وبعدهم نما فيها مذهب التشيع ، وانتشر . قال ابن الأثير في حوادث سنة ٣٥٢ :

« في هذه السنة أمر معز الدولة الناس أن يفلقوا ذكائبهم في عاشر المحرم ، ويطلقوا الأسواق والبيع والشراء ، ويظهروا النياحة على الحسين ، ففعل الناس ذلك ، ولم يكن للسنة قدرة على المنع منه لكثرة الشيعة ، ولأن السلطان منهم . وفي ثامن عشر ذي الحجة أمر معز الدولة بإظهار الزينة بالبلد ، وأشعلت النيران بمجلس الشرطة ، وفتحت الأسواق ليلاً ، كما يفعل في ليالي الأعياد كل ذلك فرحاً بعيد الغدير » .

وقال في حوادث سنة ٣٨٩ :

إن أهل السنة عملوا يوم ٢٦ من ذي الحجة زينة عظيمة ، وفرحاً شديداً ، وقالوا : هذا يوم دخول النبي وأبي بكر إلى الغار ، فعملوا ذلك مقابل يوم الغدير ، وكذلك عملوا في ١٨ المحرم مثل ما يعمل الشيعة يوم عاشوراء ، وقالوا : هو يوم قتل فيه مصعب بن الزبير .

وما اقتصر آل بويه في خدمة التشيع على مظاهر الفرح يوم الغدير ، وشعائر الحزن يوم عاشوراء ، بل كانوا يبذلون جهدهم في خدمة أهل البيت بشتى الوسائل ، وكانوا يحترمون علماء الشيعة بجميع طرق الاحترام من التبجيل والعناية ، وبذل الأموال الكثيرة ، وقد كان عضد الدولة يركب في موكبه العظيم ، لزيارة الشيخ المفيد .

كما أن آل بويه أسكنوا الشيعة في المشاهد المقدسة ، وخصصوا لهم الرواتب . وأقاموا الأبنية الضخمة ، وعليها القباب الرفيعة لتلك الأضرحة الكريمة ، حتى أن عضد الدولة أقام في المشهد العلوي هوجنده قريباً من سنة ، ليشرف على تعمير القبر الشريف بنفسه ، وبني حوله الدور والرباطات ، وأجزل للعلويين العطاء ، وللمجاورين ، والخدمة ، وأوجد القناة المعروفة بقناة آل بويه ، وفعل مثل ذلك في المشهد الحسيني بكر بلاء ، ومن المؤرخين من اعترف بانتشار التشيع في عهد البويهيين ، وتكثر الشيعة في دولتهم .

دَوْلَةُ الْفَاطِمِيِّينَ*

الخلفاء الفاطميون ، نسبهم ومذهبهم :

لمن يتسبب الخلفاء الفاطميون ؟ وما هو مذهبهم ؟
يتسبب هؤلاء إلى جدّهم الملقب بالمهدي ، أول خلفائهم ببلاد المغرب ، وهو عبيد الله بن محمد بن محمد بن جعفر بن محمد بن إسماعيل بن الإمام جعفر الصادق .
وهم من فرقة الإسماعيلية ، إحدى فرق الشيعة ، والإسماعيلية يوافقون الإمامية الاثني عشرية في سوق الإمامة من أمير المؤمنين علي بن أبي طالب إلى الإمام جعفر الصادق ، ثم يعدلون بها عن الإمام موسى الكاظم إلى أخيه إسماعيل ، ثم إلى ابنه محمد ، ثم إلى ابنه جعفر ، ثم إلى ابنه محمد الملقب بالحبیب ، ثم إلى عبيد الله الملقب بالمهدي أول خلفاء الفاطميين ، ثم إلى ابنه العزيز ، ثم ابنه الظاهر ، إلى ابنه المستنصر بالله أبي تميم خامس خلفائهم بمصر ، وهنا يفترق الإسماعيلية إلى فرقتين : إحداهما تقول : إن الإمامة انتقلت من المستنصر إلى ابنه المستعلي ، وأخرى تقول : إنها انتقلت إلى ابنه نزار .

الفرق بين الإسماعيلية والاثني عشرية :

تفترق الإسماعيلية عن الإمامية في جهات :

« منها » : هذا الاختلاف بينهما في عدد الأئمة ، واشخاصهم بعد الإمام الصادق .

و « منها » : إغراق الإسماعيلية في تأويل آيات القرآن ، وسنن النبي على موافقة أساسهم بما لا يتحملة اللفظ ، ولا يشهد عليه شاهد من عقل أو نقل أو

* - وتسمى الدولة العبيدية نسبة إلى عبيد الله المهدي أول خلفائهم .

إجماع . أما الاثنا عشرية فيتركون بعض الآيات التي يشبه معناها على القول ،
كفتوح السوروما إليها ، يتركونها بدون تأويل ، ولا يؤولون آية أو حديثاً إلا
بشروط :

١ - أن يتنافى المعنى الظاهر مع ما يقطع به العقل . أو يقوم الإجماع على
خلافه .

٢ - أن يحمل اللفظ على معنى صحيح .

٣ - أن يتحمل اللفظ المعنى المؤول به ، وبكلمة أن التأويل عند الاثني
عشرية لا يعلو صرف اللفظ عن المعنى الحقيقي إلى المعنى المجازي ، مع
وجود القرينة .

و « منها » : أن الدعوة الإسماعيلية تغمرها أمواج من السرية والتخفي ، حتى
التبست عقيدتها على أكثر الباحثين ، أو الكثير منهم ، أما تعاليم الاثني عشرية
فظاهرة لا خفاء فيها ، ولا غموض ، هذا ، إلى أن الإسماعيلية تجاوزوا الحد في
التسر واستعمال التقية دون مبرر من العقل أو النقل ، « فكانوا سنين مع أهل
السنة ، وشيعين مع الشيعة ، ومسيحين مع المسيحية »^١ . أما الاثنا عشرية فلا
يستعملون التقية إلا لضرورة قاهرة ، كالخوف على النفس أو المال أو العرض ،
وفصلنا ذلك فيما تقدم .

و « منها » : أن الإسماعيلية ينشرون تعاليم عقيدتهم ، ومبادئ مذهبهم على
خطوات ، ولهم دعاة يتدرجون في مراتب العقيدة من المعلومات البسيطة ، حتى
يصلوا بالمستجيب إلى مبادئ فلسفية عميقة لا يفهمها إلا القليلون^٢ . ولا درجات
ومراتب عند الاثني عشرية .

وقد خلط كثير من الكتاب والمؤرخين بين الإسماعيلية ، والاثني عشرية ، ولم
يميزوا بين الفرقتين ، ونسبوا جهلاً أو اقتراف الكثير من عقائد تلك إلى هذه .
ومهما يكن ، فلنا في شيء من بيان عقائد الإسماعيلية ، وفلسفتهم ، وإنما غرضنا
الأول أن نعرف القراء بالدولة الفاطمية ، وخلفائها في المغرب ومصر ، ومكانها

١ - عارف تامر في مقدمة كتاب « عقيدة الفاطميين » للأعظمي .

٢ - المصدر السابق نفسه .

من التاريخ وتأثيرها في نشر التشيع .

عيد الله المهدي :

كان في عهد العباسيين رجل يدعى أبو عبد الله الشيعي ، وكان قد ولي الحسبة في بعض أعمال بغداد ، وكان في أول الأمر يعتنق عقائد الاثني عشرية ، واتصل بمحمد المعروف بالحبيب والد عبيد الله المهدي ، فأقنعه بالعدول عن مذهب الاثني عشرية ، واعتناق الإسماعيلية ، فاعتقها ، وأخلص لها ، وأصبح من أعظم دعااتها .

وذهب أبو عبد الله الشيعي إلى بلاد المغرب ييشر بالإسماعيلية ، ويمهد لخلافة المهدي ، فاتبعه بعض أهلها ، وترأس عليهم رئاسة دينية ، وقرر لهم مذهب الإسماعيلية ، فاتبعوه وتمسكوا به ، ولما اطمأن إلى طاعتهم ألف منهم جيشاً ، وثار به على الحاكم ، وهو ابراهيم بن الأغلب ، وانترع منه الحكم ، وسلمه إلى المهدي لقمة سائغة ، وذلك سنة ٢٩٦ هـ ، وتلقب المهدي بأمير المؤمنين ، ولم يلبث أن دُون الدواوين ، وجبى الأموال ، واستقر قدمه بالبلاد .

واصطدم المهدي ببلولة الأدارسة ، وساهم إلى حد كبير في ازالتها ، كما اصطدم مع الأمويين في الأندلس ، وأزال دولة الأغالبة كلية ، وخضع له المغرب الأقصى ، وتونس ، ودخلت القبائل بكاملها في طاعته ، وبعد أن استقر له الملك ، فتك بأبي عبد الله الشيعي ، لثقة الناس به ، ومكانته بين أهالي المغرب مما أثار حق المهدي عليه .

ورأى المهدي أن يبنى حاضرة في مكان متوسط يتخلها حصناً يعتصم به عند الحاجة ، ويوجه منه هجماته إلى الخارجين عليه . فبنى مدينة أسماها المهديّة تقع على بعد ستين ميلاً جنوبي القيروان ، يحيط بها البحر من ثلاث جهات ، وبعد أن انتهى من بنائها أنشأ مدينة أخرى بجوارها أسماها زويلة ، نسبة إلى إحدى قبائل بلاد المغرب ، ومات سنة ٣٢٢ ، وقام بالأمر بعده ابنه أبو القاسم محمد الملقب بالقائم بأمر الله .

القائم بأمر الله :

وما آلت الخلافة إلى القائم بأمر الله ، حتى اندلعت نار الثورة في أجزاء

المملكة ، وانحاز بعض الزعماء إلى عبد الرحمن الناصر الأموي بالأندلس ، وثار على القائم خارجي يدعى أبا يزيد عرف بعذائه للإسماعيلية ، وقد اجتمعت عليه سائر الخوارج ، وقويت به شوكة ، وأخذ عليهم البيعة لنفسه على قتال الإسماعيلية ، واستباحة الغنائم والسبي . وحاصر أبو يزيد المهديّة عاصمة الخلافة ، وعظم البلاء على أهلها ، حتى أكلوا اللواب والميتة ، وخرج أهلها مهاجرين إلى مصر وطرابلس وبلاد الروم ، وكان أصحاب أبي يزيد يأخذون من يخرج من المدينة ، ويشقون بطنه طلباً للذهب ، وكانت الغوغاء تتوافد على أبي يزيد من كل ناحية ينهبون ويقتلون ، حتى افنوا ما كان في أفريقيا^١ ، ولما لم يبق ما ينهب تركوه في قلة استطاع القائم بأمر الله أن يتغلب عليها .

مات القائم سنة ٣٣٣ ، وتولى بعده ولده إسماعيل الملقب بالمنصور .

المنصور :

وكان المنصور من أهل الشجاعة والفصاحة والتدبير . فعمل على تقوية جيوشه عدة وعدداً ، وطارده الخارجيين أبا يزيد الذي أوشك أن يودي بدولة الفاطميين من قبل ، وأوقع الهزيمة بجيشه ، حتى انتهت فتنته بالقبض عليه ، ومات متأثراً بجراحه ، وسامت حال البلاد من جراء هذه الثورة ، وأثرت في موارد الدولة ، فشرع المنصور بالعمل على انماش البلاد ، وإعادتها إلى ما كانت عليه ، وأنشأ أسطولاً كبيراً ، وأسس مدينة المنصورية ، واتخذها عاصمة لدولته .

مات المنصور سنة ٣٤١ ، وآلت الخلافة إلى ولده المعز لدين الله .

المعز :

كان المعز لدين الله متقفاً ، ومولماً بالعلوم والآداب ، كما عرف بحسن التدبير ، وأحكام الأمور ، لذا دانت له قبائل البربر ، وأطاعته على ما بينها من اختلاف ، وقد رأى بعد أن استتب الأمن في ربوع المغرب ، واطمأنت به الحال أن يعد العدة لغزو مصر ، لثروتها وموقعها الجغرافي الذي يمهّد السبيل لامتداد النفوذ

١ - ابن الأثير ، حوادث سنة ٣٣٣ .

والسيطرة على كثير من الأقطار ، بخاصة الشام والحجاز ، وكان هذان القطران خاضعين للأخشيديين حكام مصر في ذلك الحين .

وفي سنة ٣٥٦ أمر للغز بإنشاء الطرق ، وحفر الآبار في طريق مصر ، وأقام المنازل على رأس كل مرحلة ، ولما وصلته الأخبار بوفاة كافور سنة ٣٥٧ أخذ في إعداد الجيش والمال ، وبعث إلى دعائه في مصر يعلمهم بعزمه ، ليمهدوا سبل الغزو . وعهد إلى قائده جوهر الصقلي بقيادة الحملة ، فسار جوهر بجيشه سنة ٣٥٨ ، حتى وصل برقة ، فقدم له صاحبها الطاعة ، ثم مضى إلى الإسكندرية ، فدخلها من غير مقاومة .

ولما وردت أخبار جوهر إلى القسطنطينية تألف وفد من الأكابر ، وفوضه في تسليم المدينة ، وانتهت المفاوضة بكتاب الأمان ، ولكن فئة من الجنود المصريين الذين كانوا في خدمة كافور لم يرضوا عن عقد الصلح ، وأعلنوا الحرب ، ودار القتال بينهم وبين جيش جوهر ، فقتل منهم عدد كبير ، وطلب الباقي منهم الأمان من جديد . فأجابهم جوهر ، وأعاد الأمان .

وهكذا زال سلطان الأخشيديين والعباسيين عن مصر ، وأصبحت هذه البلاد ولاية تابعة للدولة الفاطمية التي امتدت من المحيط الأطلسي غرباً إلى البحر الأحمر شرقاً ، ونافست الدولة الفاطمية الشيعية بفداد حاضرة الدولة العباسية السنية المتداعية ، وكان لتلك المنافسة أبعد الأثر في الحضارة الإسلامية . (تاريخ الدولة الفاطمية لحسن إبراهيم ص ١٤٧ طبعة سنة ١٩٥٨) .

الجامع الأزهر ومذهب التشيع :

وفي سنة ٣٥٨ وضع جوهر أساس مدينة القاهرة التي لا تزال إلى اليوم ، وبعد إكمالها اتخذها عاصمة للدولة الجديدة . ورأى جوهر أن لا يفاجئ السنين في مساجدهم بشعائر المذهب الشيعي ، خشية أن يثير حفيظتهم ، فبنى الجامع الأزهر ، وعقدت فيه حلقات الدرس ، وكانت تركز اهتمامها على نشر المذهب الشيعي بين الناس .

ومنع جوهر من لبس السواد شعار العباسيين ، وزاد في الخطبة : « اللهم صل على محمد المصطفى ، وعلى علي المرتضى ، وفاطمة البتول ، والحسن والحسين

سبطي الرسول « كما أمر أن يؤذن في جميع المساجد بحج على خير العمل ، واستمرت شعائر التشيع ، والتدريس في الأزهر على المذهب الشيعي ، حتى جاء صلاح الدين الأيوبي ، قضى على الخلافة الفاطمية ، ومذهب التشيع ، وكل ما يمت إليه بصلة ، وقد ذكرنا ذلك في كتاب « الشيعة والحاكمون » .

توجه المزعز إلى مصر :

ولما أيقن المزعز أن دعائم ملكه توطدت في مصر والشام سار إليها من إفريقيا بأهله وأمواله في ركب هائل ، فوصل الإسكندرية سنة ٣٦٢ ، فخفف أكابر المصريين إلى لقائه وتحتيته ، وانتقل منها إلى القاهرة عاصمته الجديدة ، واستقرت الخلافة الفاطمية بمصر ، وامتد سلطانها من أواسط المغرب إلى شمال الشام ، ولكن لم يمس إلا القليل حتى زحف القرامطة إلى الشام ، وانتزعوها من يد نائب الخليفة الفاطمي ، ثم توجهوا إلى مصر بقيادة زعيمهم الحسن الأصم ، والتقت جيوش المزعز بالفرزة على مقربة من بليس في أواخر سنة ٣٦٣ ، وأوقعت بهم هزيمة فادحة .

ومات المزعز سنة ٣٦٥ بيد أنه لم يغادر هذه الحياة ، حتى كانت الخلافة الفاطمية تبسط سلطانها وإمامتها على المغرب ومصر والشام ، حتى حلب والحرمين . وقال ابن الأثير : « كان المزعز عالماً فاضلاً ، جواداً شجاعاً ، جارياً على منهاج أبيه من حسن السيرة ، وإنصاف الرعية » . (الحاكم بأمر الله لمحمد عبد الله عنان ص ٧٩ طبعة ثانية) .

وخلف المزعز ولده أبو منصور نزار الملقب بالعزيز بالله .

العزيز بالله :

وفي أوائل عهد العزيز استولى القرامطة على الشام ، وزحفوا على مصر مرة أخرى ، فسار إليهم العزيز بنفسه ، وقاتلهم قتالاً شديداً ، وهزمهم . وعني العزيز عناية خاصة بالشام وشؤونها ، واختار لولايتها غلامه بنجوتكين التركي ، وبعد أن نظم أمورها أمره بالمسير إلى حلب ، فسار إليها ، وأميرها يومئذ أبو الفضل بن حمدان حفيد سيف الدولة ، وكان بنو حمدان حينما رأوا توغل

الفاطميين في الشام تحالفوا مع باسيل الثاني إمبراطور قسطنطينية ، ولما زحف الجيش الفاطمي إلى حلب أمدهم باسيل بالجيش ونشبت معركة بين الجيشين هزم فيها البيزنطيون ، وأسرقا تدهم ، وعندها سار باسيل بنفسه في جيش تقدره الرواة بمائة ألف ، لزم الفاطميون خطة الدفاع .

وفي عهد العزيز اشتدت حركة الإنشاء والتعمير . فأنشئت وجددت في أيامه صروح ومنشآت عديدة ، منها قصر الذهب بالقاهرة ، وجامع القرافة . وجامع القاهرة الذي أتمه ولده الحاكم ، وبستان سردوس ، وقصور عين شمس ، ودار الصناعة ، وقنطرة الخليج . (الحاكم بأمر الله لعنان) .

وعني العزيز كآبئه المعز بنشر المذهب الشيعي ، وحتم على القضاة أن يصدروا أحكامهم وفق هذا المذهب . كما قصر المناصب الهامة على الشيعيين ، وأصبح لزماً على الموظفين السنين الذين تقلدوا بعض المناصب الصغيرة أن يسيروا طبقاً لأحكام المذهب الإسماعيلي^١ .

وكان العزيز جواداً ومديراً ، فقد أذن لصاحب بيت المال أن يقدم القروض للموظفين الصغار من مال العزيز الخاص على أن لا يطالب من عجز عن الوفاء ولا يعاقب من يستطيع الوفاء ولا يفعل . وفي عهده اتسع نطاق الدعوة الفاطمية اتساعاً عظيماً ، ودعي للخليفة الفاطمي في الموصل واليمن . وانكسحت الدعوة العباسية في حلود ضيقة ، وتضاءل سلطانها الروحي . كما تضاءل سلطانها السياسي .

توفي العزيز سنة ٣٨٦ ، وخلفه ولده أبو علي منصور ، ولقب الحاكم بأمر الله .

الحاكم بأمر الله :

حين بويع الحاكم بالخلافة كان له من العمر ١١ سنة . فتولى الوصاية عليه مربيه وأستاذه برجوان الخادم ، وبعد أن أتم الخامسة عشرة من عمره استقل بالحكم ، وقتل برجوان ، لأنه كان يضايقه ويسبي معاملته حين الوصاية عليه .

١ - مصر في عصر الدولة الفاطمية لسرور تقي الدين عن اتعاظ الحفء للمعري ص ١٩٧ .

وقسم الدكتور حسن إبراهيم في كتاب « تاريخ الدولة الفاطمية » أدوار خلافة الحاكم إلى أربعة :

١ - من سنة ٣٨٦ إلى سنة ٣٩٠ ، وكان في هذه المدة لا يملك من أمر السلطان شيئاً لصغره .

٢ - من سنة ٣٩٠ إلى سنة ٣٩٥ ، وفيها كان للحاكم على حداثة سنه سلطة كبيرة ، أظهر فيها تعصباً شديداً للمذهب الفاطمي .

٣ - من سنة ٣٩٦ إلى سنة ٤٠١ ، وفي هذه المدة ، ترك سياسة التعصب ، وتبع سياسة التسامح مع جميع الطوائف .

٤ - من سنة ٤٠١ إلى سنة ٤١١ ، ظهرت سياسته في هذه الفترة بمظهر القلق والتذبذب ، ورغم ذلك ، فقد ساعدت سياسته على إقرار الأمن ، وقضت على الفوضى التي كانت سائدة في أوائل عهده ، وأنشأ الحاكم دارالحكمة التي كان يشغل بها كثير من القراء والفقهاء والمنجمين والنحاة واللغويين ، وألحق بها مكتبة ، أطلق عليها اسم دار العلم ، حوت كثيراً من أمهات الكتب ونفائسها .

وقال عنان في كتاب « الحاكم بأمر الله » ص ١٠٣ طبعة ثانية :
« كان الحاكم بأمر الله حاكماً حقيقياً ، يقبض على السلطة بيديه القويتين ، ويشرف بنفسه على مصاير هذه الدولة العظيمة ، ويؤدي في تدبير شؤونها نشاطاً مدتهشاً ، فيباشر الأمور في معظم الأحيان بنفسه ، ويتولى النظر والتدبير مع وزرائه ، وهكذا كان الأمير الياقوت يؤثر العمل المضني على مجالي اللهو واللعب التي يغمريها من كان في سته ، وفي مركزه وظروفه .

وقد لزم الحاكم هذا النشاط المضني طوال حياته ، وكان ذا بنية قوية متينة ، مبسوط الجسم ، مهيب الطلعة ، له عينان كبيرتان سوداوان ، تمازجهما زرقة ، ونظرات حادة مروعة ، كنظرات الأسد ، لا يستطيع الإنسان صبراً عليها ، وله صوت قوي مرعب ، يحمل الروح إلى سامعيه ، ويقول الإنطاكسي : ولقد كان جماعة يقصدونه لأمور تضطرمهم إلى ذلك ، فإذا أشرف عليهم سقطوا وجلا منه ،

وفحموا عن خطابه ١٤ .

وقتل الحاكم سنة ٤١١ ، وتولى بعده الخلافة ابنه أبو هاشم الملقب بالظاهر ، واختلف في سبب قتله ، فن قاتل : إن أخته ست الملك دبرت اغتياله ، ومن قاتل : إنه خرج في بعض الليالي كعادته راكباً حماراً ، ولم يعد . ويعتقد الدروز أن الحاكم اختفى ، وأنه سيمود إذا زالت المفاصل المنتشرة في العالم . فهو الإمام المنتظر عند هذه الطائفة . (تاريخ الدولة الفاطمية لحسن إبراهيم حسن ص ١٦٨ طبعة ثانية) .

وبالتالي . فقد كان عصر الحاكم مليئاً بالأعمال والآثار الجليلة فقد جدد الأزهر ، وأجرى عليه وعلى دار الحكمة الأوقاف الجزيلة ، وأنشأ جامعاً في القاهرة ، وآخر بالاسكندرية ، وأحصى المساجد ، ورتب للمؤذنين والأئمة الأرزاق ، وأغلق العطايا والمنح للعلماء والأساتذة .

وفي سنة ٤٠٤ أعنت كل ما يملك من الرقيق ، وكانوا جمعاً غفيراً ، ووهبهم الأموال والأموال ليعتاشوا بها ، وكان نصير العلم والآداب ، فقد أخرج كل ما في القصر من خزائن الكتب ، ووضعها في متناول العلماء والطلاب ، ليتفوا بها ، وكان يعقد في قصره مجالس للعلماء يتدارسون ويتناقشون في حضرته ، ويجزل لهم الجوائز والصلوات ، ونال العلماء الكبار وأهل الاختصاص لديه حظوة كبيرة ، وألف له أبو الحسن الفلكي معجماً ضخماً في الفلك يعرف بالزيج الكبير ، كما استدعى المهندس الشهير ابن الهيثم ، لما بلغه من براعته وتقننه ، وعهد إليه بفحص أحوال النيل ، وما يمكن أن يعمل لانتفاع بمائه .

وكان يميل إلى تخفيف الضرائب عن كاهل الشعب ، وحدد الأسعار ، وضرب كثيراً من الباعة ، وشهر بهم لمخالفتهم التعريفة الرسمية ، وأصلح المكابيل والموازين وضبطها ، وأجمع المؤرخون على نقشه وزهده في المظاهر العامة في حياته ، واحتقاره للرسم والألقاب والمواكب الفخمة التي امتاز بها الخلفاء

١ - وأكثر أهل التاريخ مصورون الحاكم كشخصية عجيبة مدعشة ، تفرق في التناقضات ، فهو غرضي ومنظم ، وكريم وبخيل ، وشجاع وجبان ، وحامل وعجوت ، وسفك للدماء ورحيم ، ومسلح للحرام ، ومحرم للحلال ، وصاعد ونازل ومشرق ومغرب . كل ذلك وما إليه يرضى له في لحظات وثوان ، انظر الجزء الرابع من النجوم الزاهرة لأبي المحاسن ، والحاكم بأمر الله لمتان .

الفاطيون ، إلى غير ذلك .

الظاهر :

في سنة ٤١١ هـ خلف الظاهر لإعزاز دين الله أباه ، وكان في السادسة عشرة من عمره ، ودانت له ممالك أيه كلها الشام والثلثون وإفريقيا ، وقامت عمته ست الملك بالوصاية عليه في الفترة الأولى من حكمه ، فأظهرت كفاءة في تدبير المملكة وسياسة الناس .

وكان الظاهر عاقلاً سمحاً ذا دين وعفة وحلم مع تواضع ، وعدل في الرعية ، ومن ثم استقام له الأمر مدة من الزمن ، وقد استطاع أن يكسب عطف أهل الذمة ومحبتهم ، حيث تمتعوا في عهده بالحرية الدينية ، ووجه عنايته إلى شؤون الدولة وتحسين الزراعة ، وأصدر قانوناً منع فيه من ذبح البقر ، وذلك على أثر وباء أصاب الحيوانات التي تستخدم في فلاحه الأرض .
ومات الظاهر بمرض الاستسقاء سنة ٤٢٧ ، وقام بعده ابنه أبو تميم الذي تلقب بالمستنصر . (النجوم الزاهرة ج ٤) .

المستنصر :

جاء في أول الجزء الخامس من كتاب « النجوم الزاهرة » ما يلي :
ولي المستنصر بالله الخلافة بعد أبيه سنة ٤٢٧ ، وكان عمره سبع سنين وسبعة وعشرين يوماً ، وبقي في الخلافة ستين سنة وأربعة أشهر . وهو الذي خطب له بإمرة المؤمنين على منابر العراق سنة ٤٥١ ، ولا نعلم أحداً في الإسلام لا خليفة ولا سلطاناً طالّت مدته في الحكم مثل المستنصر .

وحدث في أيامه بمصر الفلاء الذي ما عرف مثله منذ زمان يوسف ، ودام سبع سنين ، حتى بلغ ثمن الرغيف الواحد خمسين ديناراً ، وقيل : إنه كان يموت بمصر كل يوم عشرة آلاف نفس ، ثم عدت الأقوات كلية ، فأكل الناس الكلاب والقطط ، ثم أكل بعضهم بعضاً ، وقد دون المؤرخون عن هذه المجاعة قصصاً مروعة .

وخرجت بعض البلاد عن سلطان الفاطميين في عهد المستنصر ، فقد زالت

سلطتهم من بلاد المغرب الأقصى سنة ٤٧٥ ، وخلع أمير مكة والمدينة طاعتهم سنة ٤٦٢ .

ومات المستنصر سنة ٤٨٧ ، وقام بعده ابنه أحمد المستعلي بالله .

المستعلي :

وفي عهد المستعلي وهنت الدولة الفاطمية ، وقامت الحروب الداخلية والخارجية ، فقد نازع المستعلي أخوه تزار على الملك ، ودارت بينهما حروب وقتن ، كما بدأ الصليبيون يغيرون على سواحل بلاد الشام ، فاستولوا على إنطاكية وتوابعا ، ثم تابعوا سيرهم ، حتى وصلوا إلى بيت المقدس ، ودارت بينهم وبين جيوش الفاطميين معارك حامية ، ولكن الصليبيين استولوا بالنهاية على فلسطين والمدن الساحلية ببلاد الشام .

وتوفي المستعلي سنة ٤٩٥ ، وقام بعده ابنه الأمر بأحكام الله .

الأمر :

استخلف الأمر ، وله من العمر ٥ سنين ، وكان الوصي ومدير شؤون البلاد الوزير الأفضل شاهنشاه ابن أمير الجيوش . ونقل صاحب « النجوم الزاهرة » في الجزء الخامس ص ١٧٠ طبعة سنة ١٩٣٥ عن الحافظ الذهبي :

إن الأمر كان رافضياً كآبائه ، ولي الأمر ، وهو صبي ، فلما كبر قتل الأفضل ، وعين في الوزارة المأمون البطائحي ، فظلم وأساء السيرة . فقتله الأمر وصادر أمواله ، وفي أيام الأمر أخذ الصليبيون عكا سنة ٤٩٧ ، وأخذوا طرابلس سنة ٥٠٢ ، وقتلوا وسبوا ، وجاءت نجدة المصريين بعد فوات الأوان ، سنة ٥١١ ، أخذوا تبين ، وتسلموا صور سنة ٥١٨ ، وأخذوا بيروت سنة ٥٠٣ ، وصيدا سنة ٥٠٤ ، ثم قصد الملك بردويل مصر ليأخذها ، فهلك قبل أن يصل العريش ، وهكذا تضعف ملك الفاطميين في عهد الأمر المشؤم الطلعة .

وفي سنة ٥٢٤ تعاهد تسعة رجال على اغتيال الأمر ، وانتظروا الفرصة ، حتى مر في بعض الطرق فوثبوا عليه وثبة رجل واحد ، وضربوه بالسكاكين ، حتى أن واحداً منهم ركب وراءه ، وضربه عدة ضربات ، وأدركهم الناس ، وقتلوا

التسعة . (النجوم الزاهرة ج ٥) .

وقام بعده ابن عمه الحافظ لدين الله عبد المجيد بن محمد بن المستنصر .

الحافظ :

ولي الحافظ الخلافة بعد قتل ابن عمه الأمر الذي لم يترك ولداً ذكراً ، ووزر للحافظ أبو علي أحمد بن الفضل ، وقويت شوكة هذا الوزير ، وصار صاحب الأمر كله ، قال أبو المحاسن في الجزء الخامس من التجوم الزاهرة :
ضيق الوزير على الحافظ ، وحجر عليه ، ومنعه من الظهور ، وأودعه في خزانة لا يدخل إليه أحد إلا بأمر الوزير ، ثم أهمل الوزير خلفاء بني عبيد - أي الفاطميين - والدعاء لهم ، لأنه كان سنياً كأيهم . وغير قواعد الشيعة ، فأبغضه الأمراء والدعاة ، لأن غالبهم كانوا من الشيعة ، بل الجميع ، فلما كرهه الشيعة المصريون صمموا على قتله ، فكمن له جماعة ، وقتلوه ، وأخرجوا الحافظ ، وباعوه ثانية .

وهذا الحافظ كان كثير المرض بعلة القولنج ، فعمل له شيرماه الديلمي طبل . القولنج الذي كان في خزائن الفاطميين ، ومن خاصته أنه إذا ضربه أحد خرج الريح من مخرجه ، ولهذا الخاصية كان ينفع الطبل من القولنج ، ولما ملك صلاح الدين الأيوبي كسر هذا الطبل ، لا لشيء إلا لأنه من آثار الفاطميين . ومات الحافظ سنة ٥٤٤ هـ ، وخلفه ولده إسماعيل الملقب بالظافر بالله .

الظافر :

وكان الظافر حين ولي الخلافة ابن سبع عشرة سنة وأشهر ، وكانت أبيامه مضطربة ، لحدادة سنه ، واشتغاله باللهو ، فقد ترك كل شيء ، وانصرف إلى شاب مثله ، وهونصر ابن وزيره عباس الصنهاجي ، حتى انتهى الأمر بالخليفة أنه كان يخرج من قصره لزيارة ابن عباس في داره ، واغتمم الوزير مخالطة الخليفة لولده ، وأوعز إليه باغتياله ففعل . واتهم عباس الوزير الذي دبر اغتيال الخليفة ، اتهم أخوة الخليفة بقتله ، وقتلهم ، وكان للخليفة ابن اسمه عيسى ، وله من العمر خمس سنين ، فبايعه الوزير ، ولقبه بالفائز بنصر الله ، وأقام نفسه

وصياً عليه ، وذلك سنة ٥٤٩ ومات الفاتر سنة ٥٥٥ ، وهو ابن عشر سنين أو نحوها ، وقام بعده العاضد لدين الله ، وكان ابن ١١ سنة ، وخطه صلاح الدين الأيوبي سنة ٥٦٧ ، وخطب للخليفة العباسي ببغداد ، وبالعاضد زالت الدولة الفاطمية التي استمرت من سنة ٢٩٦ إلى سنة ٥٦٧ ، وقد استعمل الأيوبي سياسة الإفناء والاستئصال مع الفاطميين .

الفاطميون والحضارة :

بلغت الحضارة في عهد الفاطميين أقصى الغايات ، فبنوا المدن ، واقاموا المساجد ، وأنشأوا دور الكتب والجامعات ، واتسعت في أيامهم التجارة ، وتحسنت الزراعة ، وانتشرت الآداب ، وفنون الحكمة وأنواع العلوم . قال الأستاذ عنان في « الحاكم بأمر الله » إن العصر الفاطمي من أسطع عصور مصر الإسلامية ، إن لم يكن أسطعها جميعاً .

وقال المستشرق « سيديو » في تاريخ العرب العام ص ٢٤٤ طبعة ١٩٤٨ : أخذ العرب يلقون أسطع الأنوار من القاهرة لا من بغداد ، حيث ازدهرت التجارة والصناعة والزراعة والآداب والفنون والعلوم في عهد الفاطميين بمصر ، كما ازدهرت في عهد خلفاء بني العباس الأولين ، وكانت عاصمة الفاطميين تنافس أجمل مدن آسيا ، وسلك ابن يونس المصري سبيل فلكني العراق ، فكان له مرصد ، ولم يقصر الفاطميون في صنع ما ينسى الناس به بغداد . ولم يلبثوا أن صار لهم مثل دخل هارون الرشيد تقريباً .

وقال المستشرق « بروكلمان » في « تاريخ الشعوب الإسلامية » ص ١٠٨ ج ٢ طبعة ٩٥٤ :

إن آثار الفاطميين العظيمة مثل جامع الحاكم والجامع الأزهر الذي لا يزال مزدهراً إلى يومنا هذا كأعظم المؤسسات المدرسية في الإسلام لتشهد للهمم العالية التي ابتدعتها .

وقال السيد مير علي في « مختصر تاريخ العرب » ص ٥١٠ طبعة ١٩٣٨ : كان الفاطميون في أول عهدهم كالبطالسة الأولين يشجعون العلم ، ويكرمون العلماء ، فشيدوا الكليات والمكاتب العامة ودار الحكمة ، وحملوا إليها مجموعات

عظيمة من الكتب في سائر العلوم والفنون والآلات الرياضية ، لتكون رهن البحث والمراجعة ، وعينوا لها أشهر الأساتذة ، وكان التعليم فيها حراً على نفقة الدولة ، كما كان الطلاب يمنحون جميع الأدوات الكتابية مجاناً ، وكان الخلفاء يعتقدون المناظرات في شتى فروع العلم ، كالمنطق والرياضة والفقه والطب ، وكان الأساتذة يتشجعون بلسان خاص عرف بالخلعة ، أو العباة الجامعية - كما هي الحال اليوم - وارضدت للاتفاق على تلك المؤسسات ، وعلى أساتذتها ، وطلابها وموظفيها املاك بلغ ايرادها السنوي ٤٣ مليون درهم ، ودعي الأساتذة من آسيا والأندلس لإلقاء المحاضرات في دار الحكمة ، فازدادت بهم روعة وبهاء .

الفاطميون والتشيع :

اتفق المؤرخون على أن الدولة الفاطمية قامت على أساس الدعوة الشيعية ، وأنها قد حرصت جد الحرص على نشرها بمختلف الوسائل ، وأن الفاطميين اتخذوا بناء المساجد ومعاهد العلوم سبيلاً لنفوذ عقائد المجتمعات « وقد وجدت العقائد الشيعية في مصر مرعى أكثر خصباً ونماء منه في شمال إفريقيا ، وسرعان ما ترعرعت وعم أثرها »^١ .

فالْمُؤَذِّنُونَ ينادون على المآذن « حيّ على خير العمل » والخطباء في المساجد يفتحون كلامهم بالصلاة على محمد المصطفى ، وعلى المرتضى ، وفاطمة البتول ، والحسن والحسين سبطي الرسول ، وحلقات الدروس في الأزهر وغيره تركز على مذهب الشيعة ، وأحكام القضاة تصبى وفقاً لهذا المذهب .

وكتب المنز على الأماكن خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ، وجعلوا اليوم الثامن عشر من ذي الحجة ، وهو يوم غدیر خم يوم عيد ، « وأصبح الاحتفال به في كل سنة من أهم الاحتفالات الدينية التي كانت تهت بها جوانب القاهرة فرحاً وسروراً »^٢ .

وعن خطط المقرئزي « إن شعائر الحزن يوم العاشر من المحرم كان أيام

١ - حسن إبراهيم في تاريخ الدولة الفاطمية ص ٣٧٦ طبعة ثانية .

٢ - المصدر السابق ص ٦٥٢ .

الأخشيديين ، واتسع نطاقه في أيام الفاطميين ، فكانت مصر في عهدهم توقف البيع والشراء ، وتعطل الأسواق ، ويجتمع أهل النوح والنشيد يطوفون بالأزقة والأسواق ، ويأتون إلى مشهد أم كلثوم ونفيسة ، وهم نائحون باكون^١ . وقال السيد مير علي في مختصر تاريخ العرب : « وكان من أهم عمارة القاهرة في عهد الفاطميين الحسينية ، وهي بناء فسيح الأرجاء تقام فيه ذكرى مقتل الحسين في موقعة كربلاء » . وأمن الفاطميون في إحياء هذه الشعائر وما إليها من شعائر الشيعة ، حتى أصبحت جزءاً من حياة الناس .

ولولا سياسة الضغط والتنكيل التي اتبعها صلاح الدين الأيوبي مع الشيعة لكان لمذهب التشيع في مصر اليوم وبعد اليوم شأن أي شأن . وإذا لم يكن الفاطميون على مذهب الاثني عشرية فإن هذا المذهب قد اشتد أزره ، ووجد منطلقاً في عهدهم ، فقد عظم نفوذه ، ونشطت دعاته وعملوا على نشره وتوطيده ، وأقبل الناس عليه آمنين مطمئنين على أنفسهم وأموالهم ... ذلك أن الاثني عشرية والإسماعيلية وإن اختلفوا من جهات فإنهم يلتقون في هذه الشعائر ، بخاصة في تدريس علوم آل البيت ، والتفقه بها ، وحمل الناس عليها .

الدولة الحمدانية

الحمدانيون نسبهم ومذهبهم :

من هم الحمدانيون ؟ وما هو مذهبهم ؟
يستب الحمدانيون إلى قبيلة تغلب ، وكان بنو تغلب بن وائل من أعظم بطون ربيعة بن نزار ، وكانوا من نصارى العرب في الجاهلية ، لهم محل في الكثرة والعدد . ثم كان منهم في الإسلام ثلاثة بيوت : آل عمر بن الخطاب العلوي ، وآل هارون المغمري ، وآل حمدان بن حمدون .

وحمدان هذا هوجد الأمراء الحمدانيين ، وكان على جانب من الثراء ، ورب قبيلة ، تنظر إليه بقية القبائل بالتجلة والاحترام ، وكان أميراً على قلعة ماردن القريبة من الموصل من قبل العباسيين ، ثم أعلن الاستقلال عنهم سنة ٢٨١ هـ ، وكان ذلك في خلافة المعتضد ، ودارت بين حمدان والخليفة العباسي معارك كانت الغلبة فيها على حمدان .

وأنجب حمدان سبعة أولاد^١ منهم أبو الهيجاء والد ناصر الدولة وسيف الدولة ، وأبو العطف .

أما تشيع الحمدانيين فلا يختلف فيه اثنان ، وقد ظهر ذلك جلياً في هجرة علماء الشيعة إليهم ، كالشريف أبي إبراهيم جد بني زهرة ، وفي مدح الشعراء لهم ، كالسري والصنوبري وكشاجم والناشي والزاهي وغيرهم ، وفي سنة ٣٥٤ هـ ضرب سيف الدولة دنانير جديدة كتب عليها « لا إله إلا الله محمد رسول الله أمير المؤمنين علي بن أبي طالب فاطمة الزهراء الحسن والحسين جبريل عليهم السلام » .

١ - السيد محسن الأمين « أبو فراس » .

وبأبى المستشرقون إلا أن يفسروا الأشياء على أهوائهم وبغير حقيقتها ، قال كبيرهم بركلمن في الجزء الثاني من « تاريخ الشعوب الإسلامية » ص ٨٩ طبعة ١٩٥٤ ترجمة منير بعلبكي : « إن سيف الدولة أظهر الطاعة للفاطميين عندما نشروا سلطانهم على مصر ، وبالتالي اتبع المذهب الشيعي » أي إن سيف الدولة تشيع إرضاء للفاطميين ، مع العلم بأن سيف الدولة توفي قبل دخول الفاطميين مصر^١ .

الاثنا عشرية :

بقي أن نعرف إلى أي مذهب شيعي تنسب أسرة الحمدانيين ، إلى الزيدية أو الإسماعيلية أو الاثني عشرية ؟
ويجب عن هذا التساؤل مصطفى الشكعة في كتابه « فنون الشعر في مجتمع الحمدانيين » ، ويتخلص قوله بما يلي :
إن شعر أبي فراس يكشف لنا هذا اللغز الذي ظل غامضاً ، حتى الآن ، والذي لم يحاول أحد من المؤرخين القدامى ، ولا من المحدثين أن يدرسه ، وبذلك يكون الشعر قد أسدى إلى علم التاريخ مآثر جليلة ، وكشف حقيقة كان الأولى بالتاريخ أن يحتضنها .

يقول أبو فراس من قصيدته الميمية :

يا للرجال أما لله متصف من الطغاة أما للدين منتقم
بنو علي رعايا في ديارهم والأمر تملكه النسوان والخدم
محلتون فأقصى شربهم وشل عن الورود وأوفى ودهم لم
فالأرض إلا على ملاكها سعة والمال إلا على أربابه ديم
وبعد هذه المقدمة المشحونة بالعطف على آل البيت يتنقل الأمير الشاعر إلى هجاء العباسيين ، لأنهم نالوا الخلافة بالرسول ، ثم لم يراعوا حرمة آل بيته ، ويعقد مقارنة بين بني علي ، وبني العباس ، ويقول :
لا يطفين بني العباس ملكهم بنو علي مواليهم وإن زعموا

١ - مات سيف الدولة سنة ٣٥٦ ، ودخل جوهر قائد الفاطميين مصر سنة ٣٥٨ .

أَفْخَرُونَ عَلَيْهِمْ لَا أَبَالِكُمْ
وَمَا تَوَازَنَ بَيْنَكُمْ شَرَفٌ
وَلَا لَكُمْ مِثْلُهُمْ فِي الْمَجْدِ مُتَصِلٌ
قَامَ النَّبِيُّ بِهَا يَوْمَ الْغَدِيرِ لَهُمْ
وَصِيرَتْ بَيْنَهُمْ شُورَى كَأَنَّهُمْ
تَأَلَّفُوا مَا جَهَلَ الْأَقْوَامُ مَوْضِعَهَا
ثُمَّ ادَّعَاهَا بَنُو الْعَبَّاسِ إِرْثَهُمْ
بِشْرِ الْجَزَاءِ جَزَيْتُمْ فِي بَنِي حَنْ
لَا بِيَعَةَ رَدَعْتَكُمْ عَنْ دِمَائِهِمْ
وَهَكَذَا يَرْمِي بَنِي الْعَبَّاسِ بِالْغَدْرِ الَّذِي
يَتَضَاءَلُ أَمَامَهُ مَا لَا قُوَّةَ عَلَى أَيْدِي بَنِي
أُمِيَّة :

مَا نَالَ مِنْهُمْ بَنُو حَرْبٍ وَإِنْ عَظُمَتْ
كَمْ غَدْرَةٌ لَكُمْ فِي الدِّينِ وَاضْحَةٌ
أَأْتَمَّ آلَهُ فِيمَا تَرَوْنَ وَفِي
يَا جَاهِدُوا فِي مَسَاوِيهِمْ يَكْتُمُهَا
وَبَعْدَ هَذِهِ الْحَمْلَةِ الشَّعْوَاءُ عَلَى الْعَبَّاسِيِّينَ يَعْطِينَا أَبُو فَرَّاسٍ مِفْتَاحاً لِمَذْهَبِ
الشَّيْعِيِّ ، حَيْثُ يَذْكُرُ مُوسَى الْكَاطِمَ وَعَلِيَّ الرِّضَا ، وَهَذَانِ الْإِمَامَانِ لَيْسَا مِنْ
الْأَثَمَةِ عِنْدَ الزَّيْدِيَّةِ وَلَا عِنْدَ الْإِسْمَاعِيلِيَّةِ ، وَإِنَّمَا هُمَا مِنْ أَثَمَةِ الْأَثْنِي عَشَرِيَّةِ .
قَالَ :

لَيْسَ الرَّشِيدُ كَمُوسَى فِي الْقِيَاسِ وَلَا
خَلَا الْفَخَّارُ لِعَلَّامِينَ إِنْ سَلُّوا
لَا يَغْضَبُونَ لغيرِ اللَّهِ إِنْ غَضِبُوا
تَبَدَّلُوا التَّلَاوَةَ مِنْ آيَاتِهِمْ أَبَدًا
مِنْكُمْ عَلَيْهِ أَمْ مِنْهُمْ وَكَانَ لَكُمْ
مَا فِي دِيَارِهِمْ لِلْخَمْرِ مَعْتَصِرٌ
وَالرَّكْنَ وَالْبَيْتَ وَالْأُسْتَارَ مِثْلُهُمْ
صَلَّى إِلَهُ عَلَيْهِمْ أَيْنَمَا ذَكَرُوا

مَأْمُونُكُمْ كَالرِّضَا إِنْ أَنْصَفَ الْحَكَمُ
يَوْمَ السُّؤَالِ وَعَمَالِينَ إِنْ عَمَلُوا
وَلَا يَضِيعُونَ حُكْمَ اللَّهِ إِنْ حَكَمُوا
وَمَنْ يَبُوتُكُمْ الْأَوْتَارُ وَالنَّغْمُ
شَيْخُ الْمُقَنِّينَ إِبْرَاهِيمُ أَمْ لَهُمْ
وَلَا يَبُوتُهُمْ لِلسُّوءِ مَعْتَصِمٌ
وَزَمْزَمُ وَالصَّفَا وَالْحَجَرُ وَالْحَرَمُ
لَأَنَّهُمْ لِلشُّورَى كَهْفٌ وَمَعْتَصِمٌ

وإذا كان الشاعر قد أعطانا في هذه القصيدة إشارة عابرة إلى أنه يعتنق مذهب
الاثني عشرية ، فإنه يتنقل بنا إلى التصريح والتأكيد في الآيات التالية التي عدد
فيها الأئمة الاثني عشر واحداً بعد واحد :

لست أرجو النجاة من كل ما أخشاه إلا بأحمد وعلي
وبينت الرسول فاطمة الطهر وسبطيه والإمام علي
والتقي النقي باقر علم الله فينا محمد بن علي
وابنه جعفر وموسى ومولا ناعلي أكرم به من علي
وأبي جعفر سمي رسول الله ثم ابنه الزكي علي
وابنه العسكري والمظهر حقي محمد بن علي
فبهم أرتجي بلوغ الأماني يوم عرضني على ملك علي
في البيت الأول ذكر علياً ، وفي البيت الثاني ذكر الحسن والحسين وعلي بن
الحسين ، وفي البيت الثالث ذكر محمد الباقر ، وفي البيت الرابع ذكر جعفر
الصادق وموسى الكاظم وعلي الرضا ، وفي البيت الخامس ذكر أبا جعفر ، وهو
محمد الجواد وعلي الهادي ، وفي البيت السادس ذكر الإمام العسكري والمهدي
المنتظر ، له أبيات أخرى يتوسل بها ويطلب الشفاعة بمحمد وفاطمة والأئمة
الاثني عشر :

شافعي أحمد النبي ومولا ي علي والبنت والسبطان
وعلي وباقر العلم والها دق ثم الأمين فوالتيان
وعلي ومحمد بن علي وعلي والعسكري الداني
والإمام المهدي في يوم لا ينفع إلا غفران ذي الغفران
وإذا عرفنا أن أبا فراس ربي في حجر سيف الدولة منذ كان طفلاً صغيراً ،
ونشأ على يديه ، وتعلم تحت رعايته ، وأنه قد اختار له معلماً ومربياً اثني عشرياً ،
إذا عرفنا ذلك عرفنا أن سيف الدولة بخاصة ، والحمدانيين بعامة كانوا يعتنقون
المذهب الاثني عشري .

ناصر الدولة :

كان لحمدان وأولاده شأن كبير في الدولة العباسية ، ثاروا على الخلافة أكثر

من مرة ، وسجنوا مرات ، وتولوا كثيراً من المناصب الكبرى في داخل بغداد وخارجها ، فحمدان نفسه كان أميراً في قلعة مارددين ، وابنه الحسين تولى ديار ربيعة ، ثم قم وقاشان ، واحتل مصر بعد انتصاره على الطوليين ، وأخوه العلاء تولى الموصل ، ثم تولاهما بعده أخوه أبو الهيجاء والد ناصر الدولة وسيف الدولة ، وبقي والياً عليها إلى أن قتل سنة ٣١٧ ، وترك عليها ابنه ناصر الدولة .

وكانت الدولة العباسية في هذا الوقت تعاني التزعزع والانحلال بظهور سلطان المتغلبين في أطراف المملكة والثغور ، فقامت في فارس دولة بني بويه ، وفي مصر وسورية دولة الأخشيديين ، وفي إفريقية دولة الفاطميين ، وفي إسبانيا دولة الأمويين ، واستقل بنو سامان في خراسان ، والقرامطة بالبحرين ، وأعلن البريدي حكمه على البصرة وواسط ، وزحف إلى بغداد ، يحدث هذا كله ، والحمدانيون ينتظرون الفرصة ، ويعدون أنفسهم لما هو أهم من الولاية والإمارة ، مع أن الحكم في الموصل لهم وحدهم ، ولا شيء للخليفة سوى الاسم .

ولم تمض الأيام ، حتى يهرب الخليفة المتقي من بغداد خوفاً من البريديين ، ويلتجئ إلى ناصر الدولة في الموصل ، فألف ناصر الدولة جيشاً كبيراً ، وزحف به على بغداد ، ومعه الخليفة وأخوه سيف الدولة ، ولم يقترب الجيش من العاصمة ، حتى نزع عنها البريدي إلى واسط ، فتبعه سيف الدولة ، وانتزعها منه ، ولما استقرت الحال بالخليفة جعل ناصر الدولة أمير الأمراء ، وأخذ ناصر في مزاوله سلطته الجديدة في بغداد ، فبدأ بالعمارة ، وحال دون عبث التجار والصيارفة ، وضرب دنانير جديدة ، وهدد بإزالة العقاب على كل من لم يقلع عن الربا والغش ، إلا أن إمرة الأمراء لم تطل مدتها في الحمدانيين لاضطراب الأمور في بغداد ، فترك ناصر الدولة هذه الإمرة ، وعاد إلى الموصل ليستط سلطانها عليها ، وعلى الديار المجاورة ، وعاد سيف الدولة ، ليفتح حلب ، ويوطد بها ملكه .

وظل ناصر الدولة يحكم الموصل بيد من حديد في حين يوطد أخوه سيف الدولة ملكه في حلب ، ويفزو بلاد الروم إلى سنة ٣٥٦ ، وهي السنة التي مات فيها سيف الدولة ، فقبض أبو تغلب على أبيه الأمير ، واعتقله ودارت حروب

١ - توفي ناصر الدولة سنة ٣٥٨ كما في الجزء ال ٢٢ من أعيان الشيعة .

وخلافات بين أبي تغلب وأخيه حمدان ، وكان خلاف ابنه ناصر الدولة ، وقيام بعضهم ضد بعض مدعاة لأن يتقدم عضد الدولة البويهى إلى الموصل ، ويطردها تغلب منها ، ويستولي عليها بعد أن دامت في أيدي الحمدانيين من سنة ٢٩٣ إلى سنة ٣٦٧ التي استولى فيها عضد الدولة عليها ، وكان الحمدانيون يجعلون بعض الوقت عن الموصل خلال هذه المدة ثم يعودون إليها .

سيف الدولة :

كانت حلب كالريشة في مهب الريح تخضع تارة للخليفة العباسي في بغداد ، وتارة للأخشيديين في مصر ودمشق ، وهي إلى ذلك على حدود البيزنطيين ، وكان سيف الدولة قد طلب من أخيه ناصر الدولة ولاية ، فقال له : دونك الشام فلا أحد يمنعك عنها ، وجهزه بألف فارس ، فصار إلى حلب ، ودخلها سنة ٣٣٣ بدون مقاومة ، ثم سار إلى دمشق وانتزعها من الأخشيديين ، ونشبت بينهما حروب كان النصر فيها أولاً لحليف سيف الدولة ، وأقام بدمشق مدة وجبة خراجها ، ثم استردها الأخشيديون منه ، وأخيراً تم الصلح بينهما ، وتزوج سيف الدولة فاطمة بنت الأخشيد ، وقرر أن تكون حلب وحمص وإنطاكية لسيف الدولة ، ودمشق وما وراءها ، حتى مصر للأخشيديين .

« وكانت علائق الأخشيديين كصلوات الحمدانيين اسمية مع خلفاء بغداد ، واشتهر الأخشيديون ، وهم عجم ، بشحمهم ، واشتهر الحمدانيون العرب في مغالاتهم بالكرم ، وكان الأخشيديون من أهل السنة ، والحمدانيون من الشيعة ، ولذلك كثر التشيع في لعمال الشام على عهدهم »^١ .

وقضى سيف الدولة حياته في حروب داخلية وخارجية ، فقبل أن يفتح حلب حارب البريدي في واسط ، وانتزعها منه ، وفي سنة ٣٢٦ ، غزا أرض الروم ، فاستقبلوه بمائتي ألف فارس ، فأعمل فيهم السيف وهزمهم ، وأسر سبعين بطريقاً ، وسنة ٣٢٨ كان انتصاره على الروم أعظم ، حيث خرج غازياً مدينة قاليقا ، وكان الروم قد بنوا حذاءها مدينة أسموها هفجيج ، فلما علموا

١ - خطط الشام لكردي علي ص ٢١٨ ج ١ طبعة ١٩٢٥ .

بمسيره خربوا المدينة وهربوا ، وظل سيف الدولة يتقدم في بلاد الروم - قبل فتحه حلب - حتى وطأ مواطي لم يصل إليها أحد من المسلمين^١ .
وبعد أن فتح حلب ، واستقر له الأمر كانت لا تترسنة دون غزوة أو أكثر ، قال كرد علي في الجزء الأول من خطط الشام : « غزا سيف الدولة الروم أربعين غزوة ، له وعليه ، وقد حفظ بغزواته بيضة العرب والإسلام ، ولولاه لتقدم الروم في بلاد الشام ، وربما استصفوها كلها بعد أن ضعف العباسيون . وكان قد جمع من نفض الغبار الذي يجتمع عليه في غزواته شيئاً ، وعمله لبنة بقدر الكف ، وأوصى أن يوضع خده عليه في لحده ، ففعلت وصيته » .

وأما الفن الداخلية التي واجهها أيام ملكه في حلب فهي ثورة بني كلاب سنة ٣٤٣ وبني عقيل ، وبني قشير ، وبني العجلان ، ثم الفتنة التي قام بها رشيق النسيبي في إنطاكية سنة ٣٥٤ ، وفتنة مروان العقيلي بحمص ، وفي سنة ٣٥٥ ثار دزير الديلمي بإنطاكية . وهكذا كان سيف الدولة يغزو بلاد الروم ، ثم يعود إلى مقره وعاصمته ليقضي على الفن الداخلية .
وتوفي سيف الدولة سنة ٣٥٨ ، وقام بعده ابنه أبو المعالي الملقب بسعد الدولة ، ومات سنة ٣٨١ ، وتولى بعده ابنه أبو الفضائل الملقب بسعيد الدولة ، ومات سنة ٣٩٢ ، وبموته انتهت إمارة الحمدانيين التي استمرت على الموصل وحلب ، وما يتبعهما من سنة ٢٩٣ إلى سنة ٣٩٢ .

عظمة سيف الدولة :

تحدث الناس قديماً وحديثاً عن عظمة سيف الدولة ، وتغنى بها الشعراء ، وأشاد بها المؤرخون والأدباء في الشرق والغرب ، ووضعوا في آثاره وأعماله الكتب والمجلدات ، وخير ما قرأت في هذا الباب كتاب « سيف الدولة وعصر الحمدانيين » لسامي الكيالي ، وقدم له إسماعيل أحمد أدهم ، اقتطف من كلامهما القطعة التالية :

« سيف الدولة أحد أبطال التاريخ ، وصاحب شخصية حافلة بالحياة والنشاط ،

١ - قرون الشعر في مجتمع الحمدانيين ص ٧٥ .

وذو نواح متعددة ، تراقص على جنباتها المغامرة ، والشعر والسيف والقلم ، والبطولة والأدب ، فهو من الشخصيات التي تثير الإعجاب ، وتسترعي النظر .
مرتاريخ العرب في فترة كانت القوضى تقتلها ، فنجح في أن يلجم القوضى ، وأخرج منها نظاماً ، وخلق من ضعف العرب قوة ، وصمد لقوات الروم ، وقاد جموع العرب ينود عن دولته بحد سيفه ، وهو في هذا كله ينود عن العرب والإسلام

قال غوستاف سيشلمبرجر : شغل سيف الدولة أذهان المؤرخين والكتاب والشعراء في القرن العاشر الميلادي ، فما أن قرأ صفحة لمؤرخ بيزنطي ، أو قطعة لكاتب من كتاب ذلك العصر ، أو قصيدة من قصائد شاعر من شعراء العرب أو اليونان ، حتى يستهويك الوصف والحديث عنه .

لقد أقسم مؤرخ زارحلب في عصر سيف الدولة أن قصور الخلفاء في بغداد ، وقصور ملوك الروم في القسطنطينية كانت أقل بهاء من قصور سيف الدولة ، وأن الفنون على تباين أنواعها كانت مضطهدة في عاصمة المسيحية ، ولكنها كانت تنعم بتسامح كبير في عاصمة الحمدانيين ، وكان المصورون والمثالون من الروم يهرون من قصر إلى سيف الدولة . فيستقبلهم ، ويكرمهم ويشجعهم ، ويستفيد من عبقرياتهم » .

وقال بروكلمن في « تاريخ الشعوب الإسلامية » ص ٩١ ج ٢ : « ولئن كان سيف الدولة مديناً بما تم له من شهرة عريضة لتضالته الموفق ضد الروم في المحل الأول فليس من شك في أنه مدين بذلك في المحل الثاني لعطفه على الفنون والعلوم ، ورعايته لها » .

وبالتالي ، فإن مدينة حلب في عهد سيف الدولة جمعت أكابر رجال ذلك العصر على اختلاف بلدانهم وتباين ثقافتهم ، كالفارابي والشراف أبي إبراهيم جد بني زهرة ، وابن نباتة والمنتبي والصنوبري وابن خالويه وابن جني والبيكتمري والنامي وكشاجم وابن أبي الفياض وأبي الفرج العجلي ، وكثيرين غيرهم من القضاة والنحويين والأدباء والشعراء والفنانين العرب وغير العرب .

الحمدانيون والتشيع :

انتشر التشيع ، وارتفع شأنه في الموصل وحلب ، وما إليهما في عهد الحمدانيين ، واشتد بهم أزر الشيعة في العراق ، قال آدم متر في « الحضارة الإسلامية » :
« وكان الحمدانيون أول أسرة تدخل في أمور بغداد » .
وقال الشيخ المظفر في « تاريخ الشيعة » :

« ارتفع شأن التشيع في سورية أيام سيف الدولة ، وانتشع أهله الهواء الطلق بعد أن حبسه عنهم أرباب السلطات المتعاقبة . فكانت سورية أيام الحمدانيين مكتظة بالشيعة . وإذا دخلت المسجد الأموي الرفيع بناية ، والمشهد عمارة ، وتوسطته واقفاً تحت قبة ، فارفع رأسك لتنظر اسم علي والحسن والحسين في باطن القبة ، فأين اسم معاوية يزيد وملوك آل مروان الذين رفعوا بناء ذلك المسجد ؟ ! » .

وقال كرد علي في المجلد السادس من خطط الشام ص ٢٥٨ :

« كان أهل حلب سنة حنفية ، حتى قدم الشريف أبو إبراهيم المملوح - في عهد سيف الدولة - فصار فيها شيعة وشافعية ، وأتى صلاح الدين ، وخلفاؤه فيها على التشيع ، كما أتى عليه في مصر ، وكان المؤذن في جوامع الشهاب يؤذن يحيي على خير العمل ، وحاول السلجوقيون مرات القضاء على التشيع ، فلم يوفقوا إلى ذلك ، وكان حكم بني حمدان ، وهم شيعة من جملة الأسباب الداعية إلى نأصل التشيع في الشمال ، ولا يزال على حائط صحن المدفن الذي في سفح جبل جوشن بظاهر حلب ذكر الأئمة الاثني عشر ، وقد خرب الآن .

ووصف ابن جبير المذاهب المتغلبة على الشام في القرن السادس ، فقال :
« للشيعة في هذه البلاد أمور عجيبة ، وهم أكثر من السنين بها ، وقد عموا البلاد بمذاهبهم » .

وحين أراد صلاح الدين الأيوبي الاستيلاء على حلب ، استنجد الوالي بأهلها ، وطلب منهم العون ، وأن يعثروا أنفسهم تعبئة عامة ، فاشترط عليه الشيعة إن أجابوه أن يعبد في الأذان حي على خير العمل في جميع المساجد ، وينادي باسم الأئمة الاثني عشر أمام الجنائز ، ويكبر على الميت خمس تكبيرات ، ويفوض أمر

العقود والأنكحة لشيخ الشيعة أبي المكارم حمزة بن زهرة ، فقبل الوالي ذلك كله .

إن الحمدانيين لم يكرهوا أحداً على التشيع ، ولم يغروه بالمال والمناسب ، ولم يؤلفوا الهيئات والمنظمات للدعاية ، بل تركوا الناس يختارون لأنفسهم ما يشاؤون ، ويعتقدون ما يريدون ، فانبرى الدعاة المخلصين ، وأعلنوا الحق ، فأمن به من آمن ، حيث لا ضغط ولا إكراه ، على عكس العباسيين والأمويين ، وصلاح الدين .

لقد حمل الأيوبي معه إلى مصر وسورية تياراً هائلاً من التعصب الأعمى - وكل تعصب هو أعمى - كان له أسوأ الأثر في حياة المسلمين ، وما زالوا يعانون منه ، حتى اليوم . أما الحمدانيون فقد كانوا أصحاء في عقولهم ، كما كانوا على حق في دينهم ، لذا تسامحوا ، وتركوا للناس حرية القول والتفكير مما جعلهم ملجأ وملاذاً للعلماء والفلاسفة والأدباء ورجال الفكر من جميع الأديان والمذاهب ، حتى أن رجال الفن من الروم كانوا يهربون من ملكهم قيصراً إلى سيف الدولة ، حيث يجلبون عنده ما لم يجلبوه في بلادهم وعند أبناء دينهم ولغتهم . من هنا ترك لنا عصر الحمدانيين هذه الآثار والكنوز .

ولو افترض أن صلاح الدين الأيوبي كان على حق في تسننه ، وأن الشيعة كانوا على ضلال في تشيعهم فأبي مبرر له في قتلهم واستتصالهم ؟ إن قوانين الدول المتحضرة تنص على أن لكل إنسان الحق في إعلان آرائه ومعتقداته ، بل والترويج لها ما دام لا يتعدى على حق غيره . وهؤلاء المسلمون في كل مكان يعتقدون أن العين بالعين والسن بالسن ، وقوانين دولهم تنص على خلاف ذلك ، ولكنها لا تعاقب أحداً منهم ، ما دام لم يسلم عين أحد ، أو يكسر سن أحد .

لقد أراد صلاح الدين الأيوبي ، ومن على شاكلته أن يقضي على الشيعة والتشيع ، ويأبى الله إلا أن يتم نور آل الرسول المنبثق عن نور الله بالذات .

الدولة الصفوية

من ينظر إلى الدولة الأموية وتاريخها يعلم إلى أي مدى كانت مكروهة عند الناس ، ثقيلة الوطأة عليهم ، وكيف قامت الفتن والثورات على عهدهم ، وكثر الدعاة ضد حكمهم وسلطانهم . فإذا ما خلا الأستاذ بتلاميذه حدثهم عن استهتار الأمويين بالقبايح والمعاصي ، وإذا انتقل المسافر من قطر إلى قطر بث مساوئهم ومظالمهم .

وقد ساعدت السياسة الأموية البغيضة أنصار العلويين ، وأمدتهم بأبلغ الحجج وأقواها ، حتى أثمرت دعوتهم ، وآتت أكلها في الأقطار الإسلامية ، بخاصة في إيران التي هي أقرب بلد إلى عاصمة الخلافة ، وأهلها أكثر اختلاطاً بالعرب من غيرهم ، ولكن الدعوة العلوية استغلها العباسيون لمصلحتهم ، كما هو معروف ، وكما بيناه في كتاب « الشيعة والحاكمون » ، فالشيع لآل البيت دخل إيران قبل أن يذهب الإمام الرضا إلى خراسان ، ولكن العباسيين زعموا أنهم هم الآل دون غيرهم^١ وبعد ذهاب الرضا إلى خراسان عرفت الحقيقة ، وظهر فيها التشيع الحق .

وقد ذكرنا فيما تقدم أن أفراداً من التابعين ذهبوا سنة ٨٣ هـ إلى قم ، ونشروا التشيع بين أهلها ، ومن هاتين القاعدتين : قم وخراسان انطلق التشيع إلى كثير من الربوع الإيرانية ، حتى جاء الصفويون فعممها جميعاً ، وتجاوزها إلى ما وراء الحدود .

١ - وهكذا زعم الأمويون من قبل ، وروى السعدي في مروج الذهب أن العباسيين حين فتحوا الشام ، وانتزعوها من الأمويين حلف لهم أشياخ أهل الشام وأرباب النعم والرياسة أنهم ما علموا أن لرسول الله قرابة ولا أهل غير بني أمية ، حتى ذهب الأمويون ، وجه العباسيون .

الشاه إسماعيل :

هو إسماعيل بن حيدر بن جنيد بن صفى الدين الذي ينتهي نسبه إلى الإمام موسى الكاظم (ع) . وهو أول ملوك الصفوية ، ومؤسس دولتهم ، وكان آباؤه وأجداده من العرفاء وشيوخ الصوفية ، فلقبوا لذلك بلقب سلطان ، وما أن أتم إسماعيل العام الرابع عشر من عمره ، حتى ألف جيشاً من أتباع أبيه ومريديه ، وقاده بنفسه للغزو والفتح ، وكانت إيران يومذاك موزعة الأطراف بين عديد من الملوك والأمراء ورؤساء القبائل ، فاستخلصها منهم الواحد تلو الآخر ، ووحدها تحت سلطانه .

في سنة ٩٠٥ هـ استولى على شيروان بعد أن قتل حاكمها ، وفي سنة ٩٠٦ فتح تبريز بلا مقاومة ، وفي سنة ٩٠٧ توجه إلى همدان ، واستولى عليها بلا كبير عناء ، وفي سنة ٩٠٩ ملك كيلان ، وفي سنة ٩١٢ أخذ ديار بكر ، وفي سنة ٩١٤ دخلت بغداد في حكمه .

قال « رولندس » في كتاب « عقيدة الشيعة » معرب ص ٧٧ طبعة ١٩٤٦ : « مد الشاه إسماعيل سلطانه من خراسان حتى هراة ، فضلاً عن ضمه المقاطعات الجنوبية إلى أملاكه ، حتى إذا جاء عام ١٥٠٩ م كانت رقعة مملكته تمتد من نهر جيحون إلى خليج البصرة ، ومن بلاد الأفغان إلى القرات » .

وخاف الأتراك على سلطانه من قوة الشاه إسماعيل ، فهاجمه بايزيد بجيش مؤلف من الأتراك والتركمان ، ففرق الشاه شمله ، وأنتصر عليه . ولما خلع بايزيد ، وقام مقامه ولده السلطان سليم هاجم إيران بمائة وخمسين ألف جندي وماتمي مدفع ، وتوغل في إيران ، حتى دخل العاصمة تبريز ، وكان الشاه غائباً عنها في همدان ، وكان الأتراك يحاربون بالمدافع والأسلحة الحديثة ، والایرانيون يدافعون عن أنفسهم بالسلاح القديم ، ولكن الأتراك اضطروا للانسحاب حين جاء الشتاء ، لشدة البرد ، وقلة الزاد ، وانتشار الوباء في جيوشهم ، وكان السلطان التركي قد قتل عشرات الألوف من الشيعة .

قال « لونكريك » في كتاب « أربعة قرون من تاريخ العراق » ص ١٧ الطبعة الثانية : « كانت بطولة القضية السنية أول حجة تدرع بها سليم لإعلان الحرب » .

وقد خلد الأشهر من حكمه بالذبح المتقن لجميع الشيعة ابتما وجدوا . هذا بعد أن استحصل السلطان من شيوخ سوء على فتوى باستباحة دماء الشيعة وحریمهم وأموالهم . وقال السيد الأمين في ج ١١ من « الأعيان » ترجمة الشاه اسماعيل : « قتل السلطان سليم أربعة وأربعين ألفاً ، وقيل سبعين ألفاً من الشيعة في الأناضول ، وفي هذا العصر استولى الاسبانيون على بلاد الأندلس ، وأزالوا دولة بني الأحمر العربية ، واستنجد بنو الأحمر بالسلطان التركي والد السلطان سليم ، فلم ينجدهم ، حتى فعل بهم الاسبانيون ما فعلوا ، ولكن السلطان التركي قتل الشيعة المسلمين في بلاده ، وحارب السلطان الفارسي المسلم ... وهكذا كان بأس الملوك المسلمين بينهم » .

الشاه إسماعيل والتشيع :

قال المستشرق الكبير « براون » المتخصص بالأدب الإيراني في كتاب « الأدب في إيران » « عرب ص ٢٠ طبعة ١٩٥٤ : « كان الفاطميون في مصر أكبر خصوم العباسيين من الناحية الدينية والسياسية ، وكانوا يمثلون فريقاً من الفريقين العظيمين اللذين انقسم إليهما التشيعون لعل ، فالفريق الأول هم الإسماعيلية الذين ينتسب إليهم الفاطميون ، والفريق العظيم الآخر من فرق الشيعة هم الاثناعشرية ، وكان الفرس دائماً يميلون إليه ، حتى اتخذوه مذهباً رسمياً لهم عند قيام الدولة الصفوية على يد الشاه عباس سنة ٩٠٨ هـ » .

وأمر الشاه عباس أن يؤذن بحي على خير العمل في جميع بلاد إيران ، ونقش على النقود اسم علي وآله ، ونشر في الأقطار المجاورة لإيران الدعاة للمذهب التشيع ، وحين دخل إلى بغداد ، وذلك في ٢٥ جمادى الآخرة سنة ٩١٤ ، فرح الناس بقدمه ، والتجأوا إلى عدله ، وكانوا ينتظرونه بفارغ الصبر ، وأخذوا يقدمون القرابين والذبايح إكراماً له ، وفي اليوم التالي بلا فاصل توجه إلى كربلاء ، وأدى مراسم الزيارة ، وبات ليلته معتكفاً في الحائر ، منكباً على قبر الحسين الشهيد (ع) ، وأمر بصنع الصندوق المذهب للقبر الشريف ، وعلق بالحضرة ١٢ قنديلاً من الذهب ، وفرشها بأنواع السجاد الثمين ، كما أمر بصنع صناديق أخرى للنجف الأشرف والكاظمية وسامراء بدلاً عن صناديقها القديمة .

ثم سافر إلى النجف الأشرف ، وتشرف بزيارة المشهد العلوي ، وقدم التناذيل من الذهب والفضة ، والمفروشات الثمينة ، وفي هذه السنة شرع ببناء حرم الكاظميين والمسجد الكبير المعروف بمسجد الصفيين . وأمر بحفر النهر الذي كان قد حفره عطا ملك ، ثم اندثر بمرور الزمن ، فجدده الشاه إسماعيل ، ووقف ريعه على خدام المشهدين : العلوي والحسيني ، هذا ، إلى حبه وتعظيمه العلماء والعلويين ، وإنعامه عليهم بالأموال والمناصب ، والاستعانة بأهل الكفاءة والمقدرة على نشر المذهب ، وإعلان أسماء الأئمة الاثني عشر على المنابر وفي المحافل ، وبشتى المناسبات^١ .

ولد الشاه عباس سنة ٨٩٢ ، وتولى السلطنة سنة ٩٠٥ ، وتوفي سنة ٩٣٠ في تبريز ، ودفن في مقبرة جده صفي الدين بأرديبل ، ومدة ملكه ٢٤ سنة وخلفه ولده الشاه طهماسب

الشاه طهماسب :

وما أن ملك الشاه طهماسب بعد أبيه ، حتى قامت في وجهه القلاقل ، والفتن الداخلية ، وثار عليه أخوه القاص ميرزا ، وكان له أعوان وانصار . وأعلن سليمان القانوني بن السلطان سليم الحرب على الشاه ، واستولى على أذربيجان ، ودخل جيشه تبريز ، ومكث فيها غير أن البرد القارص ، والأمطار الشديدة جرفت قسماً من المدفعية ، وأماتت الحيوانات ، فاضطر الأتراك إلى الانسحاب ، واتجه السلطان إلى بغداد ، فاستولى عليها ، وأفتى له شيوخ السوء بقتل الشيعة المارقين^٢ ، وخرج العراق من أيدي الإيرانيين سنة ٩٤١ هـ ، وكانوا قد استولوا عليه سنة ٩١٤ ، وبني السلطان قبرا في حنيفة ، كما زار العتبات المقدسة في الكاظمية وكر بلاه

١ - تاريخ الشيعة للمظفر ، وأعيان الشيعة ج ١١ للسيد الأمين ، وتاريخ إيران لكاربوس ، وتاريخ العراق بين احتلالين للزواوي ، وأربعة قرون من تاريخ العراق للونكريك ، وعقيدة الشيعة لرونلس ، والأدب في العراق لبراون وغير هذه الكتب .

٢ - لونكريك في « أربعة قرون من تاريخ العراق » ص ٢١ طبعة ثانية .

والنجف^١.

وتدلنا هذه الحوادث ، وما إليها أن الدولة الإيرانية ، والدولة التركية كانتا أقوى دول الشرق على الإطلاق ، وأن غيرهما من الدول والإمارات كانت تتذبذب بين الإمبراطوريتين ، فتارة تؤثر طاعة هذه ، وأخرى تلك ، حسب الظروف والمناسبات .

الشاه طهماسب والتشيع :

وترسم الشاه طهماسب خطى أبيه الشاه إسماعيل في تأييد المذهب ، وقد بالغ في إكرام العلماء وأهل الدين ، حتى جعل أمر المملكة بيد عالم العصر المحقق الثاني الشيخ علي عبد العال ، وقال له فيما قال : أنت أولى مني بالملك ، لأنك نائب الإمام حقاً ، وأنا عامل منفذ ، وكتب إلى جميع الولاة ، وأرباب المناصب بإطاعة الشيخ ، والعمل بأوامره وتعاليمه ، فكان الشيخ يطبق الشرع الشريف ، ويقم الحدود ، كما عين الأئمة للصلاة ، والمدرسين في المدارس ، والوعاظ لبث المذهب ونشره .

ومن آثار الشاه طهماسب ترميم الحائر الحسيني ، وإصلاحه ، وتوسيع الصحن ، وتجديد المنارة المعروفة بمنارة العبد .

ولد هذا الشاه سنة ٩١٩ هـ ، وملك سنة ٩٣٠ ، ومات سنة ٩٨٤ ، وكانت مدة ملكه ٥٤ سنة .

وكان له أولاد كثير ، تنازعوا الملك بعده ، وتغلب أحدهم على أخوته ، وهو إسماعيل الثاني ، وبقي في الحكم سنة واحدة وبضعة أشهر ، وقام بعده أخوه محمد خدابنده ، وكان أعمى ، ضعيف الرأي ، وقد اضطرب أمر المملكة على عهده ، وقامت ثورات وقتن ، وانشق عليه ولده عباس ، واستقل بالحكم .

١ - عن كتاب تحفة العالم إن السلطان التركي حين توجه إلى النجف الأشرف ، ورأى القبة العلوية من مسافة أربعة فراسخ فزج عن فرسه ، ولما سئل عن السبب قال : احترت أعضائي لرأى القبة ، فقبل له ؛ إنك لا تستطيع المشي ، فقال بالقرآن الكريم ، فخرجت هذه الآية : « فاضطلع نعليك إنك بالوادي المقدس طوى » ، فاضطر إلى السير على الأقدام .

الشاه عباس :

استتب له الأمر سنة ٩٩٦ هـ ، وكان معروفاً بأصالة الرأي ، وقوة العزم ، وحسن التدبير ، والعدل في الرعية ، وكانت البلاد الإيرانية حين تولى الملك مجزأة الأطراف ، موزعة بين الأتراك والتركمان بسوء إدارة أسلافه ، فاسترجعها ووحدها تحت سلطانه ، وأنشأ لأول مرة في تاريخ إيران ، أو الصفويين العلاقات السياسية والعلمية والعسكرية بين إيران ، ودول أوروبا ، كفرنسا ، وانكلترا ، وإيطاليا .

وما أن أخضع الثائرين والخارجين عليه ، حتى حشد الأتراك على الحدود الإيرانية مائة ألف جندي ، فصددهم الشاه عباس ، وأرجعهم خاسرين ، وقد تبين له من حربه مع الأتراك أن الجيش الإيراني يفتقره التدريب والنظام ، فاستقدم الخبراء الأجانب ، فنظموا له الجيش على الطرق الحديثة يومذاك ، ولما اطمأن إلى جيشه زحف به على بقية الأقطار التي انتزعها الأتراك من الإمبراطورية الإيرانية ، واستردها قطراً بعد قطر ، حتى استرجع أذربيجان وشطوط بحر قزوين وبلاد الجراكسة والعراق والموصل وديار بكر وكرمان وما يليها ، وكانت جيوشه ـ بعد أن دربت تدريباً حديثاً ـ تتغلب على جيش العدو الذي كان يبلغ ـ أحياناً ـ ضعفه عدد عساكره .

وقد اتخذ اصفهان قاعدة ملكه ، ونظم أحوالها ، واحسن تدبيرها ، وكانت العاصمة قبله مدينة تبريز ، ثم قزوین .

الشاه عباس والعمران :

لا نعرف سلطاناً كان يملك عقلاً عمرانياً ، ويفكر ويعمل ليل نهار لراحة الرعية ورفاهيتها أكثر من الشاه عباس ، لقد وهب هذا الشاه نفسه وخزيرته ، وكل ما يملك لصالح الشعب وإصلاحه ، وجعل العمل للمخير العام هدفه الأول ومثله الأعلى ، وآثاره القائمة إلى اليوم أصلق الشواهد . إن وجود ملك في عصر الظلمات تتسم جميع أعماله بطابع الإنسانية والمصلحة العامة هو من خوارق العادات ، ولنشرع الآن في تقديم الأمثلة :

منها : أنه استقدم العديد من الخبراء بالتجارة والصناعة ، مع عائلاتهم من الأرمن وغيرهم ، وبنى لهم مدينة خاصة في ضواحي أصفهان عاصمة ملكه ، وأنشأ فيها الكنائس والأسواق ، وأطلق لهم الحرية الدينية بكامل معانيها ، وقد تعلم الإيرانيون من هؤلاء أنواعاً من الفنون والصناعات ، وكانوا عاملاً قوياً في حضارة إيران ، ورفع مستواها الاقتصادي .

قال شاهين مكاربوس في « تاريخ إيران » : خطت البلاد في أيامه خطوة واسعة إلى العظمة والتقدم ، فكثر التجارة مع الإفرنج ، وتردد التجار والسائحون إلى البلاد ، وتوطدت العلاقات الطيبة مع دول أوروبا وسليمان الهند . وشاد الصروح الفخمة ، وزين المدائن ، وأمر بالعدل ، وترك من الآثار العظيمة ما يخلد الذكر ، بخاصة في أصفهان التي ليس لها مثل في الشرق^١ وهو أعظم سلاطين المشرق ، وأشهر ملوك إيران ، حتى أن الإيرانيين يطلقون عليه عباس شاه الكبير ، ويظنون أن كل ما في إيران من الآثار القديمة هي من حسنة .

وقال صادق نشأت ، ومصطفى حجازي في « صفحات عن إيران » : « وقد نشط الشاه عباس الكبير في إقامة علاقات سياسية مع دول أوروبا مما ساعد على تبادل المعلومات الصحيحة بين إيران وأوروبا ، وكان عباس الكبير يبدي روح التسامح الديني نحو غير المسلمين ، وكان يهتم بترقية إيران صناعياً ، وقد أحضر ثلاثمائة من الصناع الصينيين المهرة في صناعة الخزف ، مع عائلاتهم ، ليعلموا الصناع الإيرانيين الجودة في هذه الصناعة ، ويدربوهم على إتقانها ، وأخذت إيران تنتج الخزف بكميات هائلة . أما الصناعات الأخرى فإن صناعة السجاد قد بلغت في عهد الصفويين حداً من الروعة والاتقان كان أساساً لتفوقها الكبير ، كذلك ارتفعت صناعة المنسوجات الحريرية ذات الخيوط الفضية والذهبية والمادج الزخرفية البديعة » .

ومنها : اهتمامه البالغ بشق الطرق وتعميدها ، وتسهيل المواصلات بالأساليب المألوفة في عهده ، حتى أنه بنى ألف خان ، يتسع الواحد منها لمئات المسافرين

١ - بعد أن تنتهي من الكلام عن الصفويين ندرج فصلاً عجبياً عن هذه الآثار التي تشبه السحر والأساطير ، نقلناه عن جريدة النهار البيروتية .

مع دوابهم وحمولتهم ، وكانوا يأوون فيها دون أي مقابل ، ومعلوم أن هذه الخانات كانت ضرورية لمواصله السير والتنقل ، ولولاها لاستحال على المسافرين أن يقطعوا المسافات النائية . وما زالت آثار هذه الخانات قائمة ، حتى اليوم .

ومنها : عنايته بالرياضيين المعروفين في إيران « بالبهلوان » فقد خصص لهم جناحاً خاصاً في قصره ، واعتبرهم من رجال بلاطه .

ومنها : تشييده المساجد والمدارس الفخمة على أحدث طراز .

ومنها : تكريمه العلماء والفقهاء بشئ أنواع التكريم والتعظيم ، حتى كثرت في عهده المؤلفات في الفقه والحديث والأصول والأخلاق ، وغيرها . قال السيد محسن الأمين في الجزء الثاني من « معادن الجواهر » : « كان سوق العلم في عصره بأصفهان في رواج عظيم ، وكان يصدر عن رأي المحقق السيد الداماد ، والشيخ بهاء الدين العاملي في خطير الأمور وحقيقتها ، وألف البهائي كثيراً من الكتب باسمه ، كالجامع العباسي وغيره » .

إلى غير ذلك من الأعمال الجليلة ، هذا ، وكان يرفض التضخيم والتعظيم ، ويأبى أن يطلق عليه الألقاب ، وأن يدعى بغير وكيل الرعية ، لأن هذا هو واقع كل حاكم ، ومن حاد عن مفهوم الوكالة وحدودها فهو طاغية مستبد . وكان شديد الاتصال بالناس مهتماً بمعرفة أحوالهم ، وما هم عليه من يؤس أونعيم ، وكان يلبس كل ليلة لباس الدراويش ويتنقل في الشوارع يتنسم الأخبار ، ويتفقد الفقراء والمعوزين ، وكان يفعل ذلك في حروبه أيضاً ، ومن طريف ما حدث له أنه دخل ذات ليلة إلى جيش الأتراك حين تجمع على حدود إيران ، متكرراً بغير زيه هو وبعض أعياله ، ولما رآهم بعض الضباط دعوه إلى تناول الطعام ، فلبى الشاه الدعوة ، وأكل مظهراً النبطة والسرور ، ثم دعا أولئك الضباط إلى زيارة معسكر الإيرانيين ، ومناولة الطعام ، فقالوا : نتمنى ذلك من صميم القواد ، عسى أن يقع نظرنا على الشاه الذي اشتهر هذه الشهرة الكبرى ، وهو يعد في مستقبل العمر ، وجاء الضباط مع صاحب الدعوة إلى معسكر الإيرانيين ، وما أن دخلوا للمسكر ، حتى عرفوا الحقيقة ، فأكرمهم الشاه وأولم لهم اللواتم ، ثم أعادهم إلى أماكنهم ، فعظمت مكانته في نفوسهم ، وظلوا يتحدثون عنه

بالإكبار والإجلال^١ .

الشاه عباس والتشيع :

أشرنا فيما تقدم إلى عناية الشاه بعلوم المذهب ، وصلوره عن رأيهم ، وكثرة تأليفهم في عهده ، وكان مع كثرة حروبه ومغازيه لا يقعه شيء من إحياء الشعائر المذهبية ، وله آثار باقية ، حتى اليوم في مشاهد الأئمة بالعراق وإيران ، وهو الذي بنى الحضرة العلوية في النجف وصحنها بهنسة الشيخ البهائي ، وحجره بالكاشي على الهيئة التي هي عليها اليوم ، وقد أودع في خزانة أمير المؤمنين وحفيده الرضا التحف الثمينة ، ومن آثاره النهر المعروف في النجف بنهر الشاه ، وقد حفره سنة ١٠٣٢ هـ بعد أن فتح بغداد ، كما أن من آثاره في النجف آباراً واسعة كثيرة ، وهي تسمى اليوم « الشاه عباسات »^٢ .

ولد الشاه عباس سنة ٩٧٩ ، واستقل بالملك سنة ٩٩٦ ، وتوفي سنة ١٠٣٨ . وتولى الملك بعده أولاده وأحفاده ، وليس فيهم من يستأهل الذكر سوى حفيده الشاه عباس الثاني بن الشاه صفي ، قال صاحب « تاريخ إيران » : إنه أظهر سيامة واقتداراً ، وإنه عقد صلحاً مع الأتراك ، فلم تحدث الحروب في أيامه ، كما نمت المتاجر وتقدمت العلوم والصنائع ، ورتعت البلاد في بجموحة الأمن والراحة » .

وقال السيد الأمين في « معادن الجواهر » : « كان عارفاً بتدبير شؤون الملك مكرماً للعلماء ، وقد أمر المولى خليل القزويني بشرح كتاب الكافي للكليني بالفارسية ، والمولى محمد تقي المجلسي بشرح كتاب من لا يحضره الفقيه ، وأحضر المولى محسن الكاشي ، وألزمه بإقامة الجمعة والجماعة ، واقتدى به » .

واستمر ملك الصفوية من سنة ٩٠٥ هـ إلى سنة ١١٤٨ ، وهي السنة التي جلس فيها نادرشاه أفشار على أريكة السلطنة .

ومن علماء الدور الصفوي المحقق الكركي ، والسيد الداماد ، والشيخ حسين

١ - كتاب « تاريخ إيران » لكاربوس ص ١٥٣ طبة ١٨٩٨ .

٢ - معادن الجواهر للسيد الأمين ج ٢ وتاريخ الشيعة للشيخ المظفر .

عبد الصمد ، وولده الشيخ البهائي ، والمجلسي الكبير صاحب البحار ، وصلير
المتألمين صاحب الأسفار ، والمحقق الأردبيلي ، والملا عبد الله اليزدي ، والفيض
الكاشي ، وغيرهم ، وقال بركلمن في الجزء الثالث من « تاريخ الشعوب
الإسلامية » : « والحق أن الشاه عباس عني بالفلسفة والعلوم الطبيعية فضلاً عن
الفقه ، وكذلك ازدهر الشعر والموسيقى في ظل عباس أيضاً » .

أصفهان مدينة الجائت

في سنة ١٩٦١ أرسلت جريدة «النهار» البيروتية أحد محرريها إلى أصفهان ، وهو الأستاذ كمال سنو ، ليكتب لها عن الآثار العجيبة التي يتوارثها الإيرانيون جيلاً بعد جيل ، والتي تحكي عظمة الإيرانيين بعامه ، والصفويين بخاصة ، فكتب مقالاً مطولاً ، نشر في عدد ١٣ ايلول سنة ١٩٦١ .

وبالنظر لأهمية المقال ، وفائدته من الوجهة العلمية والتاريخية ، وخوفاً من ضياعه ، وأن يطوى مع الأيام ، كما تطوى أعداد الجرائد ، رأيت أن أحفظ به لوقت الحاجة ، وهذا وقتها ، وأدرجته في كتابي هذا مسروراً مقتباً ، لأن في ذلك خدمة للدين والعلم معاً . وليس من شك أن القارئ سيخرج منه ، وهو على يقين بأن الصفويين قد بلغوا الذروة في المدنية والحضارة ، وأنهم قدموا للعالم الإسلامي ، وللناس أجمع أجل الخدمات وأعظمها في هذا الميدان . وقد أردنا نحن من حديثنا عن تحدثنا عنهم من دول الشيعة أن نثبت أن الشيعة ساهموا في عمل الحضارة الإسلامية والعربية ، تماماً كما ساهم غيرهم من الطوائف ، وأنهم ليسوا في ذلك بأقل حظاً من سواهم ، إن لم يكونوا أكثر وأوفر .

قال الأستاذ سنو :

في مَدِينَةِ الْحِجَابِ وَالْمَسَاجِدِ رَأَيْتُ خَطَّ الْإِمَامِ عَلِيٍّ فِي أَصْفَهَانِ

وقفت تحت قبة مسجد شاه وصفت مرة واحدة ، فإذا بالصدى بعيد التصفيق ٧ مرات .

وقفت على مثذنة منارة جميعم وهزرتها ، فإذا بها تهتز ، ثم تهتز المثذنة المقابلة ، ثم يهتز البناء كله .

طفت حول البركة الواسعة في قصر الأربعين عموداً (جبل ستون) لأرى عجائب هندسة العشرين عموداً التي تظهر في المياه في أي زاوية وقفت من زوايا البركة الواسعة .

تأملت الثقب في قبة مسجد جهارباخ ، الذي تدخله الشمس في زاوية محددة لا تتغير من الشروق حتى الغروب ، وإذا أمطرت الدنيا لا تسرب نقطة ماء من الثقب إلى داخل باحة المسجد .

صعدت سلام بناية « علي قابو » التي تبلو من الخارج طابقين ، فإذا هي في داخلها سبعة طوابق ، وخصص طابقها الأعلى لفرقة الموسيقى عندما كان يدخلها الموسيقيون فيعزفون ساعة أو أكثر ثم يخرجون ويقفلون الباب وراءهم ، وعندما يأتي السلطان . يفتح الباب ويدخل مع نسائه فيعود صدى الموسيقى يتردد طوال الليل حتى يقفل الباب .

تجولت في السوق القديمة (البازار) التي تعتبر من أقدم الأسواق في العالم . زرت مسجد الشيخ لطف الله ، وكان أول مسجد بني بلون مثذنة ، وخصص الطابق تحت الأرض للنساء ، والطابق الأعلى للرجال .

قضيت نصف يوم بين أركان مسجد جمعة ، الذي يجمع آثار عدة فتوحات

فترى فيه منابر الفتح الإسلامي ، ومنابر الفتح المغولي ، ومنابر السلاطين الفرس .
وسمعت الحديث عن المياه الساخنة الأزلية وكيف حرم منها أهل المدينة
بسبب الفضول الإنكليزي .

وسمعت قصصاً عن أركان كثيرة ، في نواح عديدة ، ينطق كل منها بصفحة
من صفحات التاريخ .

كان ذلك في أصفهان ، مدينة العجائب .

كل ما عرفته عن أصفهان قبل أن أزورها أنها مدينة صناعة السجاد . وكانت
فيما مضى مهذاً أديباً ، ومسرّحاً حضارياً خلال فترة طويلة من الزمن . وبعد أن
زرتها عرفت وجهاً آخر لها .

إنها مدينة السجاد . ومدينة المساجد ، ومدينة العلم ، ومدينة العجائب ،
ومدينة الإيمان . ومدينة الصناعة اليدوية ، ومدينة من السماء .

وعندما تحلق الطائرة فوق سماء أصفهان ، وتجول أكثر من جولة قبل أن
تهبط في المطار . تتبيح لك فرصة مشاهدة أروع منظر يمكن أن تطل عليه عين من
الجو .

مآذن عديدة تعكس الشمس ألوانها الزاهية ، وخضرة منتشرة في كل مكان ،
وميادين رحبة ، وتربة صفراء .

وعندما تمشي في شوارعها تشعر بأنك تعيش مع ألفي سنة من التاريخ ، أو
ثلاثة آلاف سنة . إذ تقول أسطورة فارسية أن أصفهان بناها (تحمورش) الذي
هزم ديفس وجيش العمالقة ، وفتش عن بقايا نبوخذنصر والإسكندر .

ويروون أسماء عديدة لأصفهان : أسبانادا ، سافاهان ، سياهان ، سياهيان ،
ولكن أصفهان هو الاسم الذي بقي لها من جميع ما أطلق عليها من أسماء . وقد
أطلق عليها هذا الاسم سنة ٦٤٤ مع الفتح الإسلامي . ومنذ ذلك الحين بقي هذا
الاسم سائداً ، واحتفظت المدينة بطابعها الإسلامي وهندستها الإسلامية ، وخلال
ألف سنة تعاقب خلالها على حكم إيران العرب والمغول والأتراك والافغان والحكام
الفارسيين ترك هؤلاء آثارهم وما يدل عليهم . ولكن الحقيقة الدائمة هي أن
أصفهان مدينة الصفويين وعاصمتهم ، كانت أبهى أيامها في حكم الشاه عباس
الكبير الذي جعل منها عاصمة حكمه في العام ١٥٩٠ . وشهدت أصفهان أياماً

بيضاء كثيرة وأياماً سوداء أكثر . كانت عاصمة بعض الحكام المحليين ، وكانت عاصمة إمبراطورية السلجوقيين (من أيام ملك شاه ١٠٤١ حتى أيام محمد شاه ١١١٧) ولكنها دفعت الثمن أيام فتح جنكيز خان وهولاكو .

ميدان التاريخ :

وعندما تقف في الميدان الكبير ، ميدان شاه ، قلب أصفهان ، تشعر وكأنك مكان الشاه عباس ، وفي الميدان نفسه الذي كانت تجري فيه ألعاب الفروسية والبطولة ، وكان يشهد استعراض الأسرى أو تعذيب المتأمرين . وفي أطراف الميدان ، روائع الهندسة القديمة وعجائبها ، فإذا التفت يميناً وقفت على أثر ، وإذا التفت يساراً شمخت وأنت تتأمل مثذنة ترتفع أكثر من خمسين متراً في السماء .

وولد هذا الميدان مع مولد المدينة ، وأروع ما قيل فيه تضمنته الشاهنامة التي نظمها الفردوسي في القرن الحادي عشر ، ويبلغ طوله أكثر من نصف كيلومتر وعرضه مائة وستين متراً . وفي جنباته ، بوابة السوق القديمة ، ومسجد الشيخ لطف الله الذي أعيد ترميمه سنة ١٦١١ والمبنى المشهور باسم علي قابو ، ومسجد شاه .

وفي شرفة مبنى علي قابو كان يجلس الشاه عباس الكبير وحوله ضيوفه لمشاهدة الألعاب الفروسية والرياضية والرقصات الشعبية الفارسية .

أجمل مسجد في العالم :

والحقيقة التي يعترف بها الجميع أن مسجد شاه هو أجمل مسجد في العالم ، وتعتبر واجهته التي ترتفع ٤٨ متراً من أروع القطع الفنية ، بألوانها الزاهية ، وزخرفتها الأنيقة ، وهندستها الرائعة وشكلها البديع . كما ترتفع فوقها مثلثتان إلى علو ٥٢ متراً .

وقد استغرق بناء هذا المسجد ١٨ سنة (من ١٦١٢ إلى ١٦٣٠) وجيء بالمرمر الذي استعمل في بنائه من أردستان التي تبعد مائة ميل عن أصفهان ولا يزال هذا المرمر يحتفظ بلمعانه حتى اليوم ، وكأنه قطع من المرابا الصافيه . وفي المسجد ثلاث باحات للصلاة ، وهناك باحة في الهواء الطلق ، والباحات

الثلاث الأخرى داخلية ، وجميع الباحات حافلة بالنقوش البديعة . كما كتبت على الجدران الآيات القرآنية الكريمة .
والأعجوبة الهندسية في هذا المسجد تكمن تحت قبة العالية ، إذ تقف تحتها فتصفق مرة واحدة ، وإذا بالصدى يعيد الصوت سبع مرات .
والكثيرون يقفون تحت القبة ويصرخون « يا الله » فإذا بالصدى يكرر « يا الله سبع مرات » .

أقرب مكان للإيمان :

أما مسجد الشيخ لطف الله^١ فإنه يستجلب النظر لسببين : أولاً : لأنه مسجد بدون مثذنة ، وثانياً للون العاجي الزاهي الذي يكسو قبة ، والنقوش البديعة من حوله ، والخطوط الجميلة التي كتبت بها الآيات القرآنية ، وقد بنى هذا الجامع الشاه عباس تكريماً للشيخ لطف الله ، فحمل المسجد اسمه وكان هذا المسجد مخصصاً في البداية للنساء ، ولكنه فيما بعد أصبح طابقيين : طابق تحت الأرض للنساء وطابق فوق الأرض للرجال .
والشعور الذي يتأب زائر مسجد الشيخ لطف الله هو الشعور الدافئ بالإيمان ، حتى أن أحد شعراء فارس قال :

« داخل مسجد الشيخ لطف الله شعرت بأني قريب جداً من الله » .
وعلى الرغم من مرور ٣٥٠ سنة على بنائه فإن ألوانه وبنائه لا تزال الآن كما كانت في الماضي لم يطرأ عليها تبديل أو اهتراء ، رغم حرارة الطقس في الصيف وسقوط الثلوج في الشتاء .

موسيقى في الطابق السابع :

وفي وسط ميدان شاه يقف مبنى علي قايو ، المكان المفضل عند السلاطين الصفويين ، وقد بناه الشاه عباس في القرن السادس عشر ليتزل فيه ضيوفه من الأجانب ، ثم جعله قصره يستقبل فيه السفراء والعظماء والزوار ويقم فيه حريمه .

١ - من علماء جبل عامل ، هاجر من قرية ميس إلى خراسان في عهد الشاه عباس ، فقربه ورفع من شأنه ، وبنى له مدرسة وجامعاً ، توفي سنة ١٠٣٣ هـ .

وقد زينت جدرانه بلوحات أنيقة جميلة ، تعطي صورة صادقة عن فن الرسم الفارسي ، ومعظمها يعكس فكرة الحب ، وعندما جاء الحكم القاجاري قام بتغطية هذه الرسوم والنقوش . ولكن الحكم البهلوي أعاد النقوش إلى ما كانت عليه .

وهذا المبنى الذي يبدو من الخارج طابقين له ثلاثة مداخل ، اثنان للنساء وواحد للرجال وسلمه يتألف من ١١٧ درجة ، وهو في الواقع سبعة طوابق وأطراف وأغرب ما فيها الطابق السابع ، الذي يبدو سقفه على هيئة آلات موسيقية مجوفة في الجدران والسقف .

وهذا الطابق كان طابق الانشراح والمرح عند الشاه عباس ، وكان الموسيقيون يدخلون إلى غرفة خاصة في هذا الطابق ويعزفون الألحان التي يفضلها الشاه ، ويخرجون بعد ذلك ويقفلون الباب وراءهم . وعندما يأتي الشاه عباس يفتح الباب ويجلس مع ندمائه ونسائه ، فيعيد الصدى ما عزفه الموسيقيون ، ويستمر الطرب والانشراح إلى أن يقفل الباب فتسكت الموسيقى .

ولا تزال هنئمة غرفة الموسيقى سرّاً مقلّقة على الكثرين ، إذ كيف كانت تحفظ هذه الغرفة بالأنغام ثم تعيدها ؟

مسجد عمره ألف سنة :

وفي أصفهان مسجد قديم قديم ، يرجع عمره إلى ألف سنة هو مسجد جمعه . وهذا المسجد يضم عدة أقسام ، بنى كل واحد منها فاتح أتاح له القدر فرصة الحكم في أصفهان . ويكاد يتميز كل قسم من هذا الجامع بالطابع الخاص الذي يملكه فنانون كل فتح ، ويقول البعض إن هذا المسجد إنما هو في الواقع كتاب تاريخ . فلقد بني هذا المسجد سنة ٧٠٠ ميلادية ، ويقال إنه بني في المكان نفسه الذي كان مصدر المياه الساخنة الأزلية . وقد أعيد ترميم هذا المسجد أيام حكم الخليفة العباسي المعتصم في النصف الأخير من القرن التاسع . ولحق به الدمار في العام ١٠٥٠ خلال حكم السلجوقيين وأعيد ترميمه في العام ١٠٥٧ .

وترك الأتراك والعرب والمغوليون والفرس آثارهم في هذا المسجد ، حتى أن هناك أثراً يعود إلى الأيام التي حكم فيها الأفغان مدينة أصفهان .

وللمسجد جمعه ثمانية أبواب ، أجملها مدخل الجنوب الذي ترتفع فوقه
مئذنتان وله واجهة آية في النقش الجميل والألوان الجذابة .
وعندما فتح المغول أصفهان أنشأوا قسماً خاصاً في المسجد كتبوا على محرابه
صلاة خاصة محفورة في الخشب ، كما جازوا بمنبر من الخشب حفر بكل إبداع ،
ولا يزال موجوداً حتى الآن ويعود تاريخه إلى القرن السادس عشر .
وفي مسجد جمعة جناحات مختلفة لتلقي دروس الدين ، وللصلاة وفيه
باحات كبيرة للصلاة .

ويوم الجمعة من كل اسبوع يغص مسجد جمعه بالمصلين ، ويقدر عدد الذين
يصلون فيه يوم الجمعة بأكثر من ثلاثين ألف شخص .

مدرسة واعجوبة هندسية :

وهناك مكان له عدة أسماء : مدرسة جهارباخ ، أو المدرسة . أو مسجد
جهارباخ ، أو المدرسة السلطانية . وهذا المكان آخر ما بناه الحكام الصفويون
في أواخر القرن السادس عشر وأوائل القرن السابع عشر ، وقد بنى المكان الشاه
سلطان حسين الذي قتل في إحدى غرف هذا البناء الذي يضم ١٣٤ غرفة .
والذي أقيم في الأساس ليكون مدرسة لاهوتية يتخرج فيها علماء الدين ، وقد
اتفق على بناء هذه المدرسة ومسجدها مبلغ طائل ، وبنيت على أساس تحمل
شتى طوارئ الطبيعة وتقلبات الجو ، وجعل باب المدرسة من الفضة . وإن كانت
تحجب الفضة اليوم قطع خشبية .

وفي مسجد جهارباخ اعجوبة هندسية . ففي قبة المسجد فوهة يدخل منها
النور في اتجاه معين منذ شروق الشمس حتى غيابها فلا يتغير . حتى أن هذه الفوهة
لا يتسرب منها الماء إلى باحة المسجد إذا امطرت السماء .

وقد روى لي مرافقي خلال زيارتي لمسجد ومدرسة جهارباخ فقال :
لقد وضع الشاه سلطان حسين كل همه في بناء المسجد والمدرسة ، ولم يكن
يهمه من شؤون الدولة سوى إنجاز هذا البناء والتفرغ لعبادة الله . وعندما بدأت
الهجمات على إيران ، كان يقول : ليأخذوا إيران وليتركوا لي أصفهان ، وعندما
بدأ الهجوم على أصفهان قال : ليأخذوا أصفهان وليتركوا لي هذه المدرسة

والمسجد ، وعندما هجموا على المدرسة لجأ إلى المسجد وقال : ليأخذوا المدرسة وليتركوا لي المسجد ، ولكنه قتل في إحدى غرف مدرسته ، وحتى الآن لم تعرف الغرفة التي قتل فيها .

قصر الأربعين عموداً :

والمكان العجيب الآخر هو « جهل ستون » أو قصر الأربعين عموداً ، وليس في القصر سوى عشرين عموداً ، أما الأعمدة العشرين الأخرى فتعكس صورتها في بركة الماء الفسيحة التي تمتد امام الأعمدة العشرين بحيث ترى ظلها في أي زاوية تقف عندها من زوايا البركة .

وكان هذا المكان عندما أنشئ استراحة خاصة للشاه عباس ، ثم جعله مجلس العرش .

أما اليوم فيستعمل دائرة للآثار ومتحفاً .

وأعلى ما في المتحف وثيقة تعود إلى أيام الفتح الإسلامي الأولى ، وقد وقفت أتأمل هذه الوثيقة أكثر من نصف ساعة .

إنها الوثيقة التي أرسلها الإمام علي بن أبي طالب إلى المسيحيين يؤمنهم فيها على حياتهم . ورأيت توقيع الإمام علي وبضاً من خط يده .

وإلى جانب ذلك نسخ مخطوطة عديدة للقرآن الكريم ، مع أنواع قديمة للعملة التي كانت تستعمل في سالف الزمان ، ولوحات فنية رسمت منذ أكثر من ثمانمائة سنة تمثل الحروب والفتوحات .

يضاف إلى هذا الرسوم الأصلية التي وجدت في قصر الأربعين عموداً عند إنشائه ، ومعظمها لوحات فنية للحسان والشباب والصيد والخمر .

المآذن الهزازة :

والاعجوبة التي لا تكاد تصدق في إيران هي « منارة ججم » ، وفيها مئذنتان ، وعندما قال لي مراقبي ان هذه المآذن تهتز إذا هزها الانسان ، ظنته بخرح .

وصعدت إلى المئذنة الأولى ، وهزرتها ، فإذا بالمئذنة المقابلة تهتز أولاً ، ثم

تهتز المثلثة التي أقف فيها ، ثم يهتز البناء كله .
وكنت لا أصدق ما جريت .
ثم صعد مرافقي إلى المثلثة وفعل ما فعلت ، ورأيت اهتزاز المثلثتين والبناء .
وسرهندسة هذا البناء الهزاز لا يزال مغلقاً حتى اليوم .

المياه الأزلية الساخنة .

ويتحدثون في أصفهان عن المياه الأزلية الساخنة فيقولون أن أصفهان كانت
تنعم بالمياه الساخنة دائماً ، ولم يستطع أحد أن يعرف سر هذه المياه الساخنة ومن
أين تأتي وما الذي يسخنها .

حتى جاءت بعثة من العلماء الإنكليز فاستغربت مصدر المياه الساخنة وأخذت
تبحث عنه ، حتى وصلت إلى مكان وجدت فيه خزاناً كبيراً يصب فيه الماء ،
وقد حفر في الصخر ، ووضعت تحته ثمعة سوداء صغيرة مضادة ، طولها بضعة
ستمترات .

وأطلقاً العلماء الإنكليز الشمعة وأخذوها إلى بلادهم ليحللوها ، ولكنهم لم
يستطيعوا إعادة إشعالها . كما أنهم لم يستطيعوا معرفة المادة التي تتألف منها .
ولا تزال قصة هذه المياه الساخنة لغزاً من الألغاز في تاريخ أصفهان .

جسور قديمة .

وفي أصفهان بعد ذلك جسور قديمة ترجع إلى مئات السنين ، وكلها رائعة
الهندسة جميلة المنظر ، وبعض الجسور أقيمت لتكون معبراً ولتكون استراحات
للناس ، وتضمنت هذه الجسور غرفاً يجلس فيها المنتزهون أو يقضون سحابة
نهارهم ، يجري الماء من تحتهم وهم يطالعون أو يمرحون .

وفي أصفهان أماكن أثرية عديدة ، معظمها يرتدي الطابع الديني .
وعندما نقول الطابع الديني فلا نقصد بذلك الطابع الإسلامي وحده . إذ

١ - إن هذه الشمعة ، والمأذنة وغيرها من الأعاجيب في أصفهان التي كانت في عهد الشاه عباس هي من
فكر الشيخ بهائي الساملي وعمله ، فقد اعتلى إلى تحطيم الكرة واستخدمها في كثير من الاختراعات ، قبل
أن يهتدي إليها علماء هذا العصر .

أن في أصفهان عدد كبير من الكنائس والمجامع لطوائف عديدة ، وقد يستغرب البعض أن توجد حتى اليوم في أصفهان طائفة زارادشتية تعيش في مجتمعات صغيرة ، ومركزها الرئيسي في نجف آباد وأرداستان .

طابع أصفهان الجديد :

وإلى جانب طابع أصفهان القديم هناك طابعها الجديد كمدينة صناعية . مشهورة بصناعة النسيج ، وبشكل خاص السجاد الفاخر ، والنقوش القضبة ، وصناعة الدقة في تزيين الأواني الخزفية والزجاجية والخشبية . وعلى الرغم من أن البناء الجديد أخذ يشق طريقه إلى أصفهان . إلا أن الكثيرين من الأثرياء لا يزالون يتبرعون لإقامة مزارات للأولياء بصرون على أن يكون بناؤها مطابقاً للبناء القديم . وأبرز بناء حديث على الطراز القديم . جامع السيدة زينب الذي بني منذ خمسة وعشرين عاماً . والظاهرة الكبرى في أصفهان هي الدراجات . إن الطلاب والعمال والموظفين والتجار كلهم يملكون الدراجات ويعتمدون عليها كوسيلة للتنقل ، ويندر أن تجد في أصفهان شخصاً لا يملك دراجة .

السوق القديمة :

ولا تكتمل زيارة أصفهان ، إذا لم يرقم الزائر بجولة في السوق القديمة . وتستطيع أن تشم رائحة التاريخ وأنت تجتاز السوق القديمة ماراً بدكاكين تباع كل المنوعات من الزيت إلى السجاد إلى الخشب المنقوش والفضة المزخرفة والقماش المطبوع (كالأمكار) إلى الأشياء الصغيرة التي يحملها الإنسان معه تذكراً لزيارته .

ومن خلال السوق القديمة تشاهد بنايات أثرية قديمة : سراي ساروتاجي ، سراي غولشان ، سراي مقصد باغ ، سراي مخلص ، سراي تالار ، ومسجد جوشي ومسجد ذو الفقار .

وفي طريق العودة ، لا بد لك من أن تحمل معك أطيب ما في أصفهان : من السماء الذي امتازت به هذه المدينة .. مدينة العجائب .. مدينة المساجد .

عَدَدُ الشَّيْعَةِ وَبُلْدَانُهُ

الغرض :

ليس الغرض من هذا الفصل أن نثبت أفضلية الشيعة ، أو فضلهم بكثرة عددهم ، وانتشارهم في البلدان ، وأكثريتهم في بعضها . لأن الكثرة لا تكشف عن الحق ، والقلة لا تدل على الضلال ، وقديماً قيل « إن الكرام قليل » وقال أمير المؤمنين الذي ينور الحق معه كيفما دار : « لا تزيدني كثرة الناس حولي عزة ، ولا تفرقهم عني وحشة » . ولو كانت الكثرة تغني عن الحق شيئاً لكانت الطوائف غير الإسلامية أفضل ديناً ، وأصح عقيدة من المسلمين ، وإنما الغرض الأول أن نثبت أن الشيعة كسائر الفرق والطوائف التي لها كياناتها وتأثيرها بغض النظر عن أن عقيدتها صحيحة أو زائفة . وأن الذين يتجاهلون وجودها ، وينظرون إليها كشمعة قليلة يمكن استئصالها ، كالحفناوي ومحب الدين الخطيب ، ان هؤلاء يميلون عن الواقع كل البعد ، ولا يعبرون إلا عن رغباتهم وأحلامهم . إن القضاء على الشيعة لن يكون إلا بالقضاء على جميع المسلمين ، ولن يكون ذلك ، حتى لا يبقى على وجه الأرض ديار .

الدين والدولة :

كانت الدول فيما مضى - شرقية كانت أم غربية - تقوم على أساس الدين ، فتخول لنفسها حق التدخل في شؤون الإنسان الداخلية والخارجية ، لأنها نائبة عن الله . ومن هنا كانت تعامل الناس على أساس أديانهم ومعتقداتهم ، لا على المؤهلات العلمية والخلقية ، فتحايي أبناء دينها ، وتضطهد الآخرين ، اوتتجاهل وجودهم كرهايا ومواطنين . ومحال أن تسير مثل هذه الدول على سبيل العدل والمساواة ، ويكون لها مبادئ عامة تطبقها على الجميع دون امتيازات واختصاصات

إلا إذا انسلخت كلية عن الدين ، أو كان من دينها عدم الفرق والتفاوت بين الأديان . وحيث لا تكون دينية بالمعنى المألوف المعروف بين الناس .

بل رأينا رؤساء الدول في هذا العصور يحابون أبناء ملتهم ، ويرفونهم فوق الناس والأجناس ، وفي الوقت نفسه يدعون بأنهم حكام زمينون ، لا تمت دولاتهم وحكوماتهم بسبب إلى مذهب أو دين . رأينا كيف قامت قيامة الدول المسيحية في أميركا وأوروبا ، حين قتل مسيحي في أقصى الأرض أو أدناها ، حتى ولو كان القتل لسبب مشروع . وكيف حشدت تلك الدول صفحتها وإذاعاتها بالاحتجاج والضجيج . وكيف تجاهلت مذبحة العرب في فلسطين على أيدي اليهود ، والدماء التي أجزتها فرنسا أنهرأ في الجزائر . إن مجرد وصف الدولة ، أية دولة بأنها دينية معناه التحيز ، وعدم التحرر ، وتفصيل بعض الأديان على بعض حتى ولو لم تقم على أساس الدين ، وينص دستورها على أنها دينية . أجل ، قد تكون بعض الدول أكثر تسامحاً من غيرها ، ولكنها لا تتخلى كلية عن المحاباة ، فالامتياز موجود في الحاليين ، وعند الدولتين ، وإن اختلف في الشدة والضعف .

عدد الشيعة :

وهناك

ومن هنا كان التفاوت في عدد الشيعة والسنة قلة وكثرة حسب الدول القائمة الحاكمة ديناً ومذهباً ، ففي عهد الأمويين والعباسيين كان السنة أكثر عدداً من الشيعة ، وفي عهد البويهيين والفاطميين كانت الكثرة في جانب الشيعة ، وفي عهد السلجوقيين والأيوبيين والعثمانيين ازداد عدد السنة ، حتى أصبحوا على تعاقب الأجيال والقرون أضعاف عدد الشيعة إلى قال السيد محسن الأمين في الجزء الأول من أعيان الشيعة :

وما زال التشيع يفشو ويقل ، ويظهر ويختفي ، ويوجد ويعدم في بلاد الإسلام على التناوب ، وغيره بحسب تعاقب الدول الناشئة وغيرها ، وتشدها وتساهلها ، حتى أصبح عدد الشيعة اليوم في انحاء المعمورة يناهز الخمسة والسبعين مليوناً منها نحو اثنتين وثلاثين مليوناً في الهند ، ونحو خمسة عشر مليوناً في إيران ،

١ - قال الأستاذ حسن الأمين ابن المؤلف مطلقاً على قول أبيه : كان هذا يوم تأليف الكتاب ، أي منذ أكثر من ثلاثين سنة ، والمعد اليوم أكثر من ذلك بكثير .

ونحو عشرة ملايين في روسيا وتركستان ، ونحو خمسة ملايين في اليمن ، ونحو مليونين ونصف في العراق ، ونحو مليون ونصف في بخارى والأفغان ، ونحو مليون في سوريا ومصر والحجاز ، ونحو سبعة ملايين في الصين والتبت والصومال وجاوى ، ونحو مليون في البانيا وتركيا ، ومرادنا بشيعة الهند وسوريا خصوص الإمامية غير الإسماعيلية الآغاخانية ، وبشيعة اليمن ما يعم الزيدية والاثني عشرية ، وبشيعة الألبان غير البكتاشية .

وغير حقا أن يكون للشيعة هذا العدد بعد أن ظلوا هدفًا لاضطهاد الحكومات مئات السنين . وتعرضوا لموجات من تعصب إخوانهم السنة في كثير من البلدان والأزمان . وقد وضعنا كتاباً خاصاً « الشيعة والحاكمون » في معاملة الحكام للشيعة . ونذكر هنا مثلاً واحداً مما جاء في كتب السير والتاريخ لتعصب السنة ضد الشيعة :

نقل ياقوت في معجمه أنه في سنة ٦١٧ هـ مر على مدينة الري فوجد أكثرها خراباً ، ولما سأل بعض عقلائها عن السبب أجاب بأنه كان في المدينة ثلاث طوائف : شيعة وأحناف وشافعية ، فتظاهر الأحناف والشافعية على الشيعة ، وتناولت بينهم الحروب ، حتى لم يتركوا من الشيعة إلا من نجا بنفسه . ثم وقعت الحرب بين الأحناف والشافعية . فتغلب هؤلاء على أولئك . وهذا الخراب هو في ديار الشيعة والأحناف فقط .

وتدلنا هذه الحادثة على أن التعصب كان بين مذاهب السنة ضد بعضها البعض تماماً ، كما كان بين السنة والشيعة ، ولكن الجميع يداً واحدة على العدو المشترك .

من بلدان الشيعة :

ليس لدي من المصادر لبلدان الشيعة سوى كتاب الأعيان للسيد الأمين ، وتاريخ الشيعة للشيخ المظفر ، وهما - كما رأيت - غير كافيين ، ولذا جعلت العنوان « من بلدان الشيعة » :

١- انظر المجلد الثامن من التنظيم لابن الجوزي ، وحوادث سنة ٤٠١ و٤٠٦ و٤٠٨ و٤٤٣ و٤٤٤ من الكامل لابن الأثير .

العراق :

قال الشيخ المظفر : إن جنوب العراق شيعة ، ولئن وجد الخليط في بعض بلاده فلا يكون إلا أفراداً قلائل ، ويشمل الجنوب الكوت ، والعمارة ، والغراف ، وما سواها من بلاد دجلة ، وأيضاً يشمل السماوة والديوانية والناصرية ، وما سواها من بلاد الفرات .

أما البلاد الشمالية فسكانها على العموم من أهل السنة إلا أن الشيعة فيها لبسوا بالقليل .

أما البلاد الوسطى كالحلة فهي شيعة خالصة سوى أفراد معدودين في نفس القصبه ، ولواء بغداد أكثرية من الشيعة ، ومثله لواء ديالى ، بعكس لواء الديلم ، ومع هذا فالشيعة فيه غير قليل ، وعليه فالعراق اليوم سبعة من أوليته شيعة ، وفيها شعوب من غيرهم ، وخمسة سنة ، وفيها خليط من الشيعة ، ولواءان مختلطان يغلب عليهما التشيع ، هذا ما يعرفه المستقرئ لبلاد العراق^١ .

إيران :

وهي أسبق البلاد الإسلامية - غير العربية - إلى التشيع ، فقد دخلها المذهب في عصر الحجاج سنة ٨٣ هـ كما قدمنا ، وعملت على نشره وإعازاه بشتى الوسائل ، وشيدت حضرات الأئمة وطلت قبائها بالذهب الإبريز ، وملأت خزائنها بالثمن والنفيس من المعادن والجواهر .

الأفغان :

وكانت جزءاً من مملكة إيران في عهد الصفويين ، وهي الآن من البلدان المستقلة المحايدة ، قال السيد الأمين في الأعيان :

« انتشر التشيع في الأفغان في عهد الملوك الصفوية ، وعينوا مدرسين ومشايع إسلام في مدنها الهامة ، مثل هرات وكابل وقندهار وغيرها ، وكان الشيخ حسين

١ - المؤلف الشيخ محمد الحسين المظفر من علماء التجف ، وهو أرف بهذه الإحصاءات من غيره ، وقد ألف كتابه تاريخ الشيعة سنة ١٣٥٢ هـ ، وعلى هذا يكون عدد الشيعة في العراق أكثر بكثير مما قاله السيد الأمين في أعيانه .

ابن عبد الصمد العاملي والد الشيخ البهائي معيناً شيخ الإسلام في هرات ، والآن لا يخلو بلد من بلاد الأفغان من الشيعة ، ولكن عددهم غير معلوم على التحقيق إلا أن فيهم كثرة لا يستهان بها تقدر بنحو ٤٠٠ ألف . وفيهم جماعة من أهل العلم يتعلمون في مدرسة التجف الأشرف » .

أذربيجان :

ومن مدنها تبريز وخوي وسلماس وأرمية وأردبيل ومرند ، وفي كتاب مرصد الإطلاع أن فيها قلاعاً كثيرة ، وخيرات واسعة . قال صاحب الأعيان : وأهلها اليوم كلهم شيعة ما عدا بعض أهل أرمية ، والظاهر أن تشيعهم من عهد الصفويين ، وهي داخلة اليوم في مملكة إيران .

الآستانة :

كانت عاصمة العثمانيين الذين انقض سلطانهم بعد الحرب العالمية الأولى ، قال السيد الأمين : فيها عدد كثير من الشيعة هاجروا إليها من إيران ، ومن ترك أذربيجان ، وهم أهل تجارة وكد وعمل وثروة وتمسك بالدين ، يقيمون العزاء لسيد الشهداء ، ولا سباً في عشر المحرم ، ويعملون الشبيه ، ثم يخرجون في الشوارع ، وكانت الدولة لعثمانية تمنحهم الحرية التامة ، وتحافظ عليهم ، أما اليوم فيقتصبون على إقامة العزاء فقط .

البحرين والأحساء والقطيف وقطر :

إن تشيع أهل البحرين وقصباتها مثل القطيف والأحساء شائع منذ عهد الصحابة ، والسر أن النبي (ص) بعث والياً عليها إبان بن سعيد بن العاص الأموي ، وكان إبان من الموالي لعلي والمتخلفين عن بيعة أبي بكر ، ثم صار عاملاً عليها عمر بن أبي سلمة ، وأمه أم سلمة زوجة رسول الله ، وفي عهد أمير المؤمنين ولي عليها معبد بن العباس بن عبد المطلب . فغرس هؤلاء الولاة التشيع في أهل البحرين ، وأول جمعة أقيمت في الإسلام بعد المدينة كانت في البحرين (أعيان الشيعة ج ١) .

وقال الشيخ المظفر في « تاريخ الشيعة » : « حاول عبد الملك أن يحمل أهل البحرين على مفارقة التشيع فأبوا ، وأراد أن يستعمل القوة فخاف بأسهم ، فصالحهم على نزع السلاح ، وأن يرفع عنهم الخراج لقاء ذلك ، وداموا على التشيع لا يخشون سلطة حاكم ، ولا يرهبون من التصريح به سطوة ظالم . وكان فيها كثير من العلماء والأفاضل والشعراء .

أما القطيف فهي شيعة خالصة . وأما الأحساء فالشيعة يشاطرون غيرهم ، كما أن في قطر كثير من الشيعة^١ ولا يزال من هذه البلاد في النجف الأشراف مهاجرون ، لتحصيل علم أهل البيت (ع) . وفيها اليوم جماعة من أهل الفضل . وكانت هذه البلاد ممتحنة بسلطة آل عثمان ، ولما انتزعها منهم ابن سعود كانت محتلتهم أشد » .

ومن الخير أن نذكر بهذه المناسبة أن المرحوم السيد محسن الأمين العاملي ألف كتاباً قيماً على أثر هدم السعوديين قبور أئمة البقيع . أسماء « كشف الأرباب » استقصى فيه تاريخ الوهابيين منذ نشأتهم ، حتى يومه رحمة الله عليه .

جبل عامل :

ويسمى جبل الجليل ، وجبل الخليل . وأهله أقدم الناس في التشيع لم يسبقهم إليه إلا بعض أهل المدينة . ومن نظر إلى هذا الجبل وتاريخه نظرة تأمل وإمعان أخذته الدهشة لنشاط أهله وجهادهم في سبيل العلم والدين والحياة منذ القديم ، حتى اليوم على الرغم من فقرهم ، وقلة عددهم . وما توالى عليهم من الظلم والاضطهاد . رحلوا إلى إيران والعراق ومصر والشام لطلب العلم . وهاجروا إلى جميع القارات وأقصاها طلباً للعيش . ويحمل الآن المئات من شبابه الشهادات العالية ، ويتولون أعلى المناصب في الدولة . مع العلم بأن بعضهم ابن حمال ، وآخر ابن ماسح أحذية . أو ابن كناس الخ ... وليس لدى أي تعليل مقنع لذلك ، وما زلت أتساءل : هل هي التربة . أو شملتهم دعوة صالحة . أو عنابة من لدن حكيم خبير ؟ ومهما يكن . فإني أدع الحديث هنا للشيخ المظفر في

١ - ترد علي بين الحين والحين رسائل من تطر يطلب أصحابها نسخاً عديدة من كل كتاب من مؤلفاتي وغيرها من كتب الشيعة ، فأرسلها لهم بدون تأخير ، لوفائهم وحسن معاملاتهم .

تاريخ الشيعة ، ولما نقله السيد الأمين عن مجالس المؤمنين ، وللدكتور فيليب حتي في كتابه « لبنان في التاريخ » . قال الأمين في الجزء الأول من الأعيان :
« جاء في مجالس المؤمنين أن تجلي أنوار الرحمة الإلهية شامل لأهل جبل عامل ، ونور المحبة من نواحي إيمانهم ظاهر . ولا توجد قرية من قرأه لم يخرج منها جماعة من الفقهاء والفضلاء الإمامية ، وجميع أهله من الخواص والعوام ، والوضيع والرفيع يجدون في تعليم وتعلم المسائل الاعتقادية ، والأحكام الفرعية على طبق مذهب الإمامية ، وفي التقوى والمروءة والفقروالقناعة . يقتدون بطريقة مولاها المَرْضِيَّة ، ومع تسلط الغير عليهم لهم همة في نشر مذهبهم » .
أما الشيخ المظفر فقد خص العاملين بعديد من الصفحات تقتطف منها ما يلي :

« جد العاملون في تحصيل علم أهل البيت (ع) . حتى بالهجرة إلى إيران والعراق ، فتخرج منهم علماء استفاد الشيعة بمؤلفاتهم إلى اليوم ، وطبقوا البلاد شهرة وصيتاً . وقال الشيخ الحر صاحب أمل الآمل : « سمعت من بعض مشائخنا أنه اجتمع في جنازة في قرية من قرى جبل عامل سبعون مجتهداً في عصر الشهيد الثاني وما قاربه . وهذا في ذلك العصر ، أما بعده ، حتى اليوم فقد انجبت جبل عامل أفاضل وعلماء يعمر استقصاؤهم ، ويوجد فيهم اليوم مراجع للتقليد ، وفيهم من له الميزة في الدفاع عن مذهب آل محمد (ص) » .
وقال الدكتور حتي في « لبنان في التاريخ » ص ٤٩٨ طبعة ١٩٥٩ :

« إن حمياً كثيفة تحجب عنا حياة الشيعة في لبنان ، ولكن من وراء هذه الحجب تبرز أمانتنا ناحية مشرقة ، لها مغزاها البعيدة وتدل على أن هذه الجالية لم تقطع أسباب العلم ، بل احتفظت به على صعيد عالٍ عند منصرم القرن السادس عشر ، عندما جعل الشاه إسماعيل مؤسس الدولة الصفوية في إيران دين الدولة الرسمي المذهب الشيعي ، وجد أنه من الصير أن يوفر للناس أئمة يعلمونهم حقيقة المعتقد ، ويرسخون مبادئه في نفوسهم . ووجد أيضاً أن الكتب غير متوافرة ، فعمد إلى ملء الفراغ باستحضار علماء الشيعة من لبنان - أي من جبل

١ - طبع الكتاب بالإنكليزية ، وترجم إلى العربية .

٢ - المغزى البعيد هو الذي تساملتا عنه فيما تقدم .

عامل - وقد غادر لبنان جمهور من أولئك العلماء ، وذهبوا إلى إيران بدعوة أو بغير دعوة ، وقد كان من جملة من ذهب حسين العاملي الذي غادر جبل عامل عندما قتل الأتراك أستاذه زين الدين الذي أصبح يعرف بين قومه بالشهيد الثاني . وكان الشهيد الأول شمس الدين العاملي الذي قتل في دمشق سنة ١٣٨٤ م بموجب فتويين أصدرهما القاضي المالكي ، والقاضي الشافعي ، وكان حسين قد أخذ معه ابنه الأصغر بهاء الدين العاملي - الشيخ البهائي - وقد فاق أباه علماً وشهرة ، فإنه كان فقيهاً وفيلسوفاً وعالماً في الرياضيات ، وقد رفع إلى رتبة شيخ الإسلام حيث كان من ألمع الشخصيات في بلاط الشاه عباس .

بعلبك :

قال السيد الأمين : لا يعلم مبدأ التشيع في بعلبك ، وكان يغلب عليها التسنن ، وفي أيام الحرافشة غلب التشيع على أهلها . وقال الشيخ المظفر : هي اليوم مع سائر قرأها وضواحيها تعد من بلاد الشيعة الشهيرة بالتشيع ، وشيعتها تناهز الشيعة في جبل عامل كثرة غير أنها لا تضاهيها في المعارف الدينية ، فإنه لا يزال في النجف الأشرف من العاملين المهاجرين لطلب العلم ما يناهز الثمانين طالباً . ولا يوجد من البلاد البعلبكية أكثر من اثنين أو ثلاثة .

جبل لبنان :

ويحده شمالاً طرابلس ، وجنوباً جبل عامل ، وغرباً بيروت والبحر ، شرقاً بعلبك والبقاع ، ويدخل فيه كسروان وضواحي بيروت ، وهي برج البراجنة ، وبرج حمود ، والغبيري ، والشياح ، ويربو عدد الشيعة في بيروت وضواحيها وكسروان على ١٥٠ ألفاً ، أما عددهم في مجموع لبنان فلا يقل عن نصف مليون ، ولشيعة جبل لبنان نائبان في البرلمان ولشيعة بيروت نائب واحد .

١ - شيعة جبل عامل ثلاثة أضعاف شيعة بعلبك من حيث العدد ، والآن يمثل شيعة بعلبك في البرلمان أربعة نواب ، ويمثل شيعة جبل عامل أحد عشر نائباً .

تبت :

قال السيد الأمين : فيها عدد كبير من الشيعة ، وفيهم علماء يتعلمون العلوم الدينية في الهند وفي النجف الأشرف ، ورأيت بعض حجاجهم بدمشق ، فسألتهم عن حال الشيعة عندهم ، فقالوا : إن عددهم يزيد أنا قاتنا .

حمص :

ومنها الشاعر الشهير ديك الجن ، وكان شيعياً ، توفي سنة ٢٣٥ هـ ، ويدل هذا على أن التشيع دخلها منذ زمن وقال السيد الأمين : وفي عصرنا هذا تشيع جماعة كثير ون منهم لأنفسهم بأنفسهم ، ويوجد حوالي حمص عدة قرى . أهلها شيعة إمامية ، منها الغور ، واللبوز ، وتل الأغر ، وغيرها .

حلب :

قال السيد الأمين : دخلها التشيع قبل عهد الحمدانيين ، وانتشر وقوي على عهدهم ، ثم توالى حكام الجور على حلب ، واشتد ضغطهم وفتكهم بالشيعة ، وأغسروا بالشيعة السفلة من السنة ، حتى فعلوا من المخازي والقبايح ما تسود له وجه الإنسانية ، ويخجل القلم عن نقله . وكان ابتداء الضغط أوائل القرن السادس ، واشتد في القرن السابع ، وتناهى في القرن العاشر ، حتى لم يعد أحد يجهر بالتشيع خوفاً على دمه وعرضه ، وماله ، ولم يزل يوجد في حلب عدة بيوت معلومة يقدفهم بعض الناس بالرفض والتشيع ، ويوجد في جهات حلب قرى ، أهلها شيعة من قديم الزمان إلى اليوم ، وهي القوعة ، ونبل ، والنخالة ، وكفريا .

الكويت وعمان ومسقط :

للشيعة بالكويت كلمة مسموعة ، وتأثير بالغ ، ولهم قاضٍ شرعي خاص بهم يختاره المرجع في النجف الأشرف ، وتعيه الحكومة بناء على اختياره ، ولهم العديد من الحسينيات ، ويقصدهم أهل العلم من العراق وجبل عامل ، أما عمان ومسقط ودبي فقال الشيخ المظفر : إن فيها الكثير من الشيعة ، ولهم الحرية المذهبية

الكاملة ، ولا يزال بين ظهرانيهم أفراد من أبناء العلم للإرشاد وتعليم الأحكام ،
ويقد عليهم كثير من رجال الدين ، وأرباب المناير الحسينية .

الحجاز :

يوجد شيعية في مكة المكرمة ، والمدينة المنورة ، حتى الآن ، ومن القبائل
الشيعية في الحجاز بنو جهم ، وبنو علي ، وبعض بني عوف ، كما يوجد في
رسايقها كالعوالي .

اليمن :

أسلم أهل اليمن في أيام الرسول الأعظم (ص) وعلى يد علي أمير المؤمنين ،
وبني أول مسجد في اليمن باسمه ، وقال ابن عباس للحسين (ع) حين أراد
الخروج إلى العراق : اذهب إلى اليمن ، فإن لأبيك بها شيعية ، وقال الإمام يمدح
قبيلة همدان اليمنية :

ولو كنت يواباً على باب جنة لقلت لهمدان ادخلي بسلام
وخرج من العلويين أكثر من واحد في اليمن ، وفيها كثير من الاثني عشرية ،
وأكثر أهلها من الزيد .

روسيا والصين :

قال الشيخ المظفر : يبلغ عدد الشيعة في الصين ١١ مليوناً ، وفي روسيا ١٠
ملايين .

الهند :

يرجع الفضل في انتشار التشيع في بلاد الهند إلى الصفويين ، وعن بعض
المستشرقين أنه لولا الأقدار التي جنت على الصفويين لكانت السلطة في الهند
اليوم بيد الشيعة . قال الشيخ المظفر : ليس في الهند بلد إلا وفيه ناس من الشيعة ،
وهناك بلاد تختص بهم ، وأخرى هم الأكثرية فيها ، وهذه أسماء بعض تلك
البلاد : لكنهور ، وهي المرجع الوحيد للاثني عشرية ، ولهم فيها مدارس وكلليات

وجامعات ، وجانيور ، وأمروها ، وبستا ، وإله باد ، ومظفر بور ، ولاهور ،
وبنجاب ، وبنارس ، وفيض آباد ، وسهارة بور ، وغيرها كثير .

طرابلس وبنوعمار :

بنوعمار شيعة ، وأصلهم من المغرب ، جاءوا منها إلى مصر مع الفاطميين ،
وتولوا الإمارة والقضاء في طرابلس الشام من قبل الحاكم الفاطمي ، وبقيت
بأيديهم نحواً من ٨٠ سنة ، حتى انتزعها منهم الصليبيون سنة ٥٠٢ هـ ، وكان
أهلها في ذلك العصر شيعة اثني عشرية ، قال المستشرق آدم ميري الجزء الأول
من « الحضارة الإسلامية » : وإذا كان ناصر خسرو قد وجد أهل طرابلس في عام
٤٢٨ هـ شيعة فقد جاء ذلك من أن بني عمار كانوا هناك على مذهب التشيع .

أما المؤسس لإمارة بني عمار في طرابلس فهو أبو طالب أمين الدولة بن عمار
أعلن نفسه حاكماً على المدينة حين توفي الحاكم الفاطمي ، وأنشأ مكتبة تحوي
مائة ألف مجلد ، واستمال طلاب العلم إلى عاصمته ، فكان عمله هذا شبيهاً بما
قام به سيف الدولة في حلب ، وكان من جملة من قصد مكتبته أبو العلاء المعري ،
وهكذا بلغت طرابلس أثناء حكم بني عمار الذروة في الشهرة العلمية ، وفي
الازدهار الاقتصادي .

ومن علماء الشيعة الطرابلسيين القاضي الشيخ عبد العزيز بن البراج ، تلميذ
السيد المرتضى والشيخ الطوسي ، وله مؤلفات جليلة ، منها المذهب ، والموجز
والكامل والجاره و عماد المحتاج . ثم انعدم التشيع من طرابلس ، بسبب الضغط
والاضطهاد ، ويوجد في نواحيها اليوم بعض القرى الشيعية .

أندونيسيا :

وفيها اليوم عدة ملايين من الشيعة الاثني عشرية ، ويكاثرون ويستفتون
علماء العراق وإيران وجبل عامل ، وفي العام الماضي طلبوا من المرجع في
النجف الأشرف علماً يعلمهم الدين وأحكامه ، فاختار لهم بعض الفضلاء ، وهو

١ - أعيان الشيعة ج ٢٢ ، والكنى والألقاب للقي ، ولبنان في التاريخ لفيليب حتي ، والكامل لابن
الأنبار ج ٨ ، والنجوم الزاهرة ج ٧ ، والحضارة الإسلامية لآدم ميري .

اليوم يقيم بين ظهرانيهم ، وفقه الله وأخذ بيده ، وفي سنة ١٩٥٦ زارني أحدهم ، وحدثني مفصلاً عن حياتهم ومخافتتهم على الشعائر المذهبية ، وبخاصة إقامة الزاء لسيد الشهداء .

بلدان أخرى :

وهناك بلدان أخرى غير هذه لم يذكرها صاحب الأعيان ، وصاحب تاريخ الشيعة ، رغم أنهما بحثا وتتبعوا المصادر العربية والأجنبية . ذلك أن الطرق الفنية للإحصاء لم تنهياً لهما ، ولا لغيرهما ، حتى الآن ولا مستند لهما إلا الكتب الموضوعة منذ القديم في أحوال الأقاليم ، أو السماع من عابر . وبديهة أن تلك الكتب لا تتضمن الأخبار عن جميع البلدان وعدد السكان ، وأديانها ومذاهبها . أما الأخذ بقول قائل والسماع من عابر فلا يغني عن الحق فإن الذين يعرفون عدد السكان في بلدهم أقل من القليل - إن صح التعبير - فأنا الآن أقيم في بيروت منذ ١٥ سنة ، ولا أعرف عدد سكانها على التحقيق ، وسكنت قبلها بقرية صغيرة ١٠ سنوات . وبقيت طوال هذه المدة أجهل عدد أهلها إلا على سبيل التريب . ولقد قرأت الكثير عن الجزائر ، وما رأيت ولا سمعت من أحد أن فيها شيعة ، حتى أخبرني من لا أشك بصدقه أن في جبالها ، وسائر جبال البربر قبائل من الشيعة ، وأنه اجتمع بأحدهم ، وتوطدت الصداقة والعلاقة بينه وبينه ، وأخبره عن أحوالهم وعاداتهم . وأيضاً أخبرني أكثر من واحد أنه يوجد في السودان شيعة ، وفي سنة ١٩٦٢ مريروت حجاج من السودانيين ، ورأيتهم يبحثون في مكاتبها التجارية عن الكتب الشيعية ، فساعدتهم وأهديتهم بعضها ، فسروا وشكروا .

وفي آخر الجزء الأول من أعيان الشيعة نقلاً عن كتاب حاضر العالم الإسلامي ودائرة المعارف الإسلامية أن بلداً في إفريقيا يدعى هراكان تابعاً لمصر سنة ١٨٧٥ ، ثم تبع الحبشة سنة ١٨٨٧ جميع أهله شيعة ، وبلغ عددهم ٥٠ ألفاً ، وغير بعيد أن يكون هؤلاء من الإسماعيلية المنحرفة ، لا من الشيعة الإمامية ، قال أبو زهرة في كتاب الإمام الصادق ص ٥٤٩ :

« انتشر الشيعة في وسط إفريقيا في البلاد الإسلامية ، كتنجيريا ، وبلاد

الصومال ، وبلاد السنغال ، وغيرها من البلاد الإفريقية ، وأكثر هؤلاء من الإسماعيلية المنحرفة ، وليسوا من الاثني عشرية ، ولا من طائفة الإسماعيلية المعتدلة ، كالبهرة الذين يقيمون بالهند وباكستان^١ .

وبالتالي ، فإن التشيع قد عم وانتشر في أكثر البلدان الإسلامية ، وكانت لهم الغلبة في الكثرة والعدد على سائر الفرق ، أوليسوا بأقل من غيرهم ، ثم انحسر التشيع في كثير من الأقاليم بسبب ضغط الحكام ومقاومتهم ، وتعصب إخوانهم السنة . ورغم ذلك كله فإنهم اليوم منتشرون في طول الأرض وعرضها ، ويعدون من الفرق الكبرى ، وقد ظهر ذلك مما تقدم ، مع العلم بأن ما ذكرت من بلدانهم إنما هو الأظهر والأشهر ، أما استيعاب الأقاليم كاملة ، وإحصاء العدد حقيقة لما وجدت إليهما سيلاً ، ولن أجده ، حتى مع الحرص والاجتهاد . ونختم هذا الفصل بتلخيص موجز لما ذكره الشيخ أبو زهرة في آخر كتاب « الإمام الصادق » بعنوان « نمو المذهب الجعفري ومرونته » ، قال :

لقد نما هذا المذهب وانتشر لأسباب :

١ - إن باب الاجتهاد مفتوح عند الشيعة ، وهذا يفتح باب الدراسة لكل المشاكل الاجتماعية والاقتصادية ، والنفسية .

٢ - كثرة الأقوال في المذهب - أي في المسائل الفقهية النظرية - واتساع المصدر للاختلاف ما دام كل مجتهد يلتزم المنهاج المسنون ، ويطلب الغاية التي يتفياها من يريد محص الشرح الإسلامي خالطاً غير مشوب بأية شائبة من هوى .

٣ - إن المذهب الجعفري قد انتشر في أقاليم مختلفة الألوان من الصين إلى بحر الظلمات ، حيث أوروبا وما حولها ، وتفرق الأقاليم التي تتباين عاداتهم وتفكيرهم وبيئاتهم الطبيعية والاقتصادية والاجتماعية والنفسية . إن هذا يجعل المذهب كالنهر الجاري في الأرضين المختلفة الألوان ، يحمل في سيره ألوانها واشكالها من غير أن تتغير في الجملة عذوبته .

١ - زارني اليوم ٦ / ٤ / ٦٤ رجلاً من كينيا أحدهما اسمه أصغر علي محمد جعفر ، والثاني اسمه حسين حبيب ، وقال لي الأول ، وهويقتن المروية : إن في كينيا ودار السلام وأوغندا عشرين ألف نسمة من الجعفرين ، وإنهم يقللون في أمور دينهم المرجع في النجف الأشرف ، ويعملون برسالته ، وإن لهم لجنة تجمعهم وتعمل على بث الصالحات الجعفرية ولسمها لجنة الاتحاد القومية الوطنية ، ومقرها آروشيا في طنجيقا .

٤ - كثرة علماء المذهب الذين يتصدون للبحث والدراسة وعلاج المشاكل المختلفة ، وقد أتى الله ذلك المذهب من هؤلاء العلماء عدداً وفيراً عكفوا على دراسته ، وعلاج المشاكل على مقتضاه .

هذه حقيقة نطقت بها الشيخ أبوزهرة ، وفي الكتاب أمثلة كثيرة لعلمه وإنصافه ، كما أن فيه موارد للنقد والنظر . أشرت إلى بعضها فيما تقدم من هذا الكتاب ، وفي كتاب المجالس الحسينية ، وإني لاعترف له وللشيخ شلتوت رئيس الأزهر والشيخ المدني عميد كلية الفقه بمزايا حميدة على كثير من شيوخ الأزهر ، أمثال الحضاوي صاحب كتاب « أبوسفیان » ومحب الدين الخطيب منفذ « الخطوط العريضة » وغيره من الذين كفروا الشيعة ، إطلاقاً ، وتحدثوا عنهم بروح البس والعداء ، حتى جعلوا نغض الطرف عن كل خطيئة إلا التكفير والخروج عن دين الإسلام .

إن موقف الخطيب من الشيعة ، ومن إليه لا يمت إلى العلم والدين بسبب ، أما موقف الشيخ أبي زهرة فهو موقف مذهبي يشوبه - كما هو المعتاد - شيء من التعصب الذي يباعد بين الأخوين ، إلا أنه لا يبلغ مرحلة التكفير ، والحمد لله . هذا ، إلى أن الشيخ أبا زهرة لم يرض في كتابه جماعة من السنة ، كما أنه لم يرض الكثير من الشيعة .

في سنة ١٩٦١ اجتمعت بالشيخ أبي زهرة في دمشق ، حيث اشتركتنا معاً في مهرجان الغزالي ، فقال لي فيما قال : حين ألف كتاب « الإمام الصادق » كنت على علم اليقين بأنه سيفغضب السنة والشيعة معاً ، لأنني لم أقل ما يريد أولئك ، ولا كل ما يريد هؤلاء .

فقلت له : نحن نرحب بكل نقد من أية جهة أتى ، على شريطة أن يكون بدافع الإخلاص ، متحرراً من رواسب الماضي ومخلفاته . ولا أخفي القارئ أنني شعرت بالتقدير لشخصه ، رغم أنني لا أوافق على كثير من آرائه ، وكنت - قبل أن نلتقي - انتقدته في بعض مؤلفاته ، ورددت عليه بمقال مطول ومفصل ، وكان حين يقدمني لمعارفه يقول : هذا الذي رد علي وانتقدي .

وبالختام يكفي أن نذكر ما كتبه الأقلام المأجورة عن الشيعة والتشيع لنكبر وتقدر الشيخ أبا زهرة في كتابه « الإمام الصادق » .

النَّبِيَّ وَالزَّهْرَاءَ وَالْأَيُّمَةَ الْاَشْنَاعَشَرَ

محمد المصطفى

- أبوه : عبد الله ، وجده لأبيه عبد المطلب ، وأمه آمنة ، وجده لأمه وهب .
- أعمامه تسعة : الحارث ، والزبير ، وأبو طالب ، واسمه عبد مناف ، وحمزه ، والغيداق ، وضرار ، والمقوم ، وأبولهب واسمه عبد العزى ، والعباس ، وجميع أعمامه إخوة لأبيه من جهة الأب فقط ، ما عدا أبو طالب فإنه أخ لأبيه من جهة الأب والأم .
- عماته ست : أمية ، وأم حكيم ، وبيرة ، وعاتكة ، وصفية ، وأروى .
- ليس لآمنة بنت وهب أخ أو أخت ليكون للنبي خالاً أو خالة ، ولم تلد آمنة غيره ، ليكون هو عمّاً أو خالاً لغيره .
- أبناء عمه : لم يعقب من أعمامه التسعة إلا أربعة : الحارث ، وأبو طالب ، والعباس ، وأبولهب ، وأبناء أبي طالب أربعة : طالب ، وعقيل ، وجعفر ، وعلي ، وأبناء الحارث خمسة : أبوسفیان ، والمغيرة ، ونوفل ، وربيعة ، وعبد شمس ، وقد سماه النبي عبد الله ، وأبناء العباس تسعة : عبد الله وعبيد الله والفضل وقثم ، ومعيد ، وعبد الرحمن ، وتميم ، وكثير ، والحارث . وأبناء أبي لهب أربعة : عتيبة ، ومعتب ، وعتبة ، وعقبة ، وأمهم أم جميل أخت أبي سفيان ، فالمجموع ٢٢ من الذكور .
- ويلتقي نسب النبي مع نسب أبي سفيان علوه الألد في عبد مناف ، فإنه جد لجد النبي ، وفي الوقت نفسه جد لجد أبي سفيان . فالنبي هو محمد بن عبد الله ابن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف . وأبوسفیان هو صخر بن حرب بن أمية ابن عبد شمس بن عبد مناف .
- ولد النبي بعد وفاة أبيه بالمدينة ، وكانت ولادته يوم الجمعة عند طلوع الشمس

في السابع عشر من ربيع الأول ، عام الفيل وأيام ملك القرس أنوشروان^١ .
- عاش ثلاثاً وستين سنة ، منها ٦ سنوات مع أمه ، و ٨ مع جده عبد المطلب ،
و ٤٢ مع عمه أبي طالب ، منها ١٧ في بيته ، وحوالي ٢٥ في بيت خديجة زوجته
الأولى ، وبقي بعد عمه في مكة ٣ سنوات ، وفي المدينة ١٠ سنوات .

- بعث في اليوم السابع والعشرين من رجب ، وله من العمر ٤٠ سنة .
- زوجاته : اختاره الله ، وعنده تسع : عائشة ، وحفصة ، وأم سلمة ،
وأم حبيبة ، وزينب بنت جحش ، وميمونة ، وصفية ، وجويرية ، وسودة ،
وكان قد تزوج زينب بنت خزيمة الهلالية ، وماتت قبله ، وأول زوجاته
وسيدتهن السيدة خديجة ، تزوجها ، وهواين ٢٥ سنة ، وهي بنت ٤٠ ، ولم
يتزوج غيرها ، حتى مات ، وبقي بعدها ستة بلون نساء ، وتزوج غير من ذكرنا ،
وحصل القراق بينه وبينهن قبل الدخول ، هذا ، وكان عنده من السراري غير
الزوجات مارية القبطية أم ولده إبراهيم ، وميمونة بنت سعد ، وأميمة ،
وربحانة بنت زيد من بني النضير .

- أولاده : جاءه ثلاثة ذكور ، وأربع إناث ، والذكور هم القاسم ، وعبد الله
من السيدة خديجة ، وإبراهيم من مارية القبطية ، وماتوا أطفالاً . والإناث
زينب ، وأم كلثوم ، ورقية ، وفاطمة ، أسلمن وتزوجن ، ثم توفين في حياته
ما عدا الزهراء سيدة النساء .

غزواته :

كان النبي يبعث إلى أرض العلو بالسرية من ثلاثين فارساً ، أو ستين ، أو أكثر
أو أقل ، لتستطلع حال المشركين ، وتأتيه بالأخبار ، فتذهب السرية لغايتها ،
وربما حدث بينها وبين العلومناوشات ، وقد تعود دون أن يحدث شيء . وكان
يعني المسلمين للحرب بقيادته - أحياناً - وبقيادة بعض الأصحاب - حيناً -
ويبقى هو في المدينة ، كما حدث في غزوة مؤتة ، وقد يعود الجيش بدون قتال ،
أوتقع الحرب بينه وبين المشركين ، حسب الظروف والمقتضيات .

١ - المشهور عند السنة أنه ولد في ١٢ ربيع الأول ، وواقفهم بعض علماء الشيعة ، وللشهور عند الشيعة
أنه ولد في ١٧ منه ، وواقفهم بعض علماء السنة .

وجميع غزواته ٦٢ ، منها ٣٦ لم يخرج النبي معها ، و ٢٦ كان معها ،
والغزوات التي حدث فيها قتال بقيادته تسع : بدر ، وأحد ، والخندق ، وبنو
قريظة ، والمصطلق ، وخيبر ، وفتح مكة ، وحنين ، والطائف .

كتاباتهِ إلى الملوك :

كتب النبي إلى ملوك زمانه يدعوهم إلى الإسلام ، ولما وصل كتابه إلى النجاشي
ملك الحبشة وضعه على عينيه ، ونزل عن سريره تواضعاً ، وأسلم .
أما قيصر ملك الروم فأيقن بالحق . واعتقد أن محمداً رسول من عند الله ،
وأراد أن يسلم ، فخاف قومه ، وآثر الملك .
أما كسرى ملك الفرس فزق الكتاب ، وطرده رسول النبي ، فتمزق ملكه ،
وطرده منه .

وأما المقوقس ملك القبط في مصر فكتب إلى النبي جواباً قال فيه : قد أكرمت
رسولك ، وأهديت إليك جاريتين ، هما مكان عظيم في القبط ، وكسوة
وبغلة تركيها ، ولم يسلم ، والجاريتان هما مارية القبطية ، تزوجها النبي ، وولدت
له إبراهيم ، والثانية سيرين ، وهبها النبي لشاعره حسان بن ثابت .
ومن كتب له الحارث الغساني ، وكان في سورية تابعاً للملك الروم ، فأراد أن
يجيش الجيوش ، ويحارب النبي ، فنهاه سيده قيصر .
وكتب النبي إلى هودّة صاحب اليمامة ، فاشترط لإسلامه أن يجعل له النبي
شيئاً ، فرفض وبقي هودّة على الكفر .
وكتب إلى جيفر وعبد ابني الجلندي ، وهما أميرا عمان في اليمن ، فأسلما .
وكتب إلى المنذر العبدي بالبحرين ، فأسلم وحسن إسلامه .

أخباره بالغيب :

تواترت الأحاديث من طرق السنة والشيعه أن النبي أخبر عن أشياء تحدث
بعده ، فحدثت بكاملها على ما قال ، منها أخباره عن عائشة وكلاب الجواب ،
ومنها أن القمّة الباغية تقتل عماراً برثاسة معاوية ، ومنها أخباره بقتل الحسين
وحجر بن عدي ، ومنها أخباره أن ابن عباس يفقد بصره في كبره ، وكذلك

زيد بن أرقم ، ومنها قوله سيكون في هذه الأمة الوليداً وهو شرامتي من فرعون لقومه ، وقوله إذا بلغ بنو أبي العاص ثلاثين رجلاً اتخذوا دين الله دغلاً ، وعباد الله خولاً ، ومال الله دولاً ، ومنها أخباره بأن الإرضة أكلت ما كان في الصحيفة التي كتبها قريش ضد بني هاشم ، وعلقتها بالكعبة ، ومنها أن العرب يتصرفون على الفرس ، ومنها قوله لعلي ستخضب هذه من هذه ، إلى غير ذلك .

من أخلاقه :

كان يجلس على الأرض ، وينام عليها ، ويخصف النعل ، ويرقع الثوب بيده ، ويحلب الشاة ، ويعقل البعير ، ويطحن مع الخادم ، وكان يصب الحجر على بطنه من الجوع ويأكل ما يجد ، ويلبس ما يجد ، ويركب ما أمكنه من فرس ، أوبعير ، أو بغلة ، أو حمار ، ويردف خلفه ، وربما ركبه عارياً بلا سرج ، ويمشي راجلاً ، ويجالس الفقراء ، ويؤاكل المساكين ، وكان لا يثبت بصره في وجه أحد ، يغضب لربه ، ولا يغضب لنفسه ، وكان أكثر الناس تبساً ، وربما ضحك من غير قهقهة ، ولم يكن شيء أبغض إليه من الكذب إلى غير ذلك من الفضائل ، وكريم الشاغل .

وفاته :

اختاره الله إليه يوم الإثنين ٢٨ صفر سنة ٥١١ هـ ، وتولى غسله وتجهيزه أخوه ووصيه علي أمير المؤمنين .

التَّزْهَنَاءُ

- هي فاطمة بنت محمد سيدة نساء العالمين ، وأمها خديجة بنت خويلد أم المؤمنين .

- ولدت بمكة يوم الجمعة ٢٠ جمادى الآخرة بعد النبوة بخمسة سنين .

- وهي أصغر بنات الرسول ، وأحبهن إليه ، وانقطع نسله إلا منها .

- صفاتها : كانت كأبيها في خلقه وخلقه ، ومن هنا قال (ص) : فاطمة

بضعة مني ، فن أغضبها أغضبني (صحيح البخاري ، صحيح مسلم) . وقال :

إن الله يرضى لرضاها ، ويقضب لغضبها (المستدرک للحاكم ، والإصابة لابن

حجر) . ونقل الماء في القربة ، حتى أثرت في صدرها ، وطحنت بالرحى ،

حتى تورمت يداها ، وكنتس البيت ، حتى أغبرت ثيابها ، وأوقدت النار تحت

القدر ، حتى اسودت ملابسها .

- زَوْجُهَا النبي علياً على خمسمائة درهم ، وولدت له الحسن والحسين ،

وزينب وأم كلثوم .

توفيت في ٣ جمادى الآخرة سنة ١١ هـ ، فعاشت بعد أبيها ٩٥ يوماً ، و غسلها

وجعلها أمير المؤمنين ، وأعانت على غسلها أسماء بنت عميس ، وصلى هو عليها ،

والحسن والحسين ، وسلمان وأبو ذر وعمار والمقداد وعقيل ، والزبير وبريدة ،

ونفر من بني هاشم ، ودفنها الإمام سرّاً في جوف الليل بوصية منها .

أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ

- أبوه أبو طالب كفيل النبي ومريه وحاميه وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم ، وكانت من رسول الله بمنزلة الأم ، لأنه ربي في حجرها ، وهو ابن ثماني سنين ، وكانت من سابقات المؤمنات إلى الإيمان ، وهاجرت مع رسول الله إلى المدينة ، وكفنها النبي عند موتها بقميصه ليدرأ به عنها هوام الأرض ، وتوسد في قبرها لتأمين من ضغطة القبر ، ولقنها حجبها .

- ولد بمكة في البيت الحرام يوم الجمعة ١٣ رجب بعد عام الفيل بثلاثين سنة ، ولم يولد قط في بيت الله مولود سواه ، لا قبله ولا بعده ، وهذه فضيلة خصه بها الله إجلالاً لمحلّه ومزّله ، وإعلاءً لقدره .

- حضر حروب النبي بكاملها ما عدا غزوة تبوك التي لم يلقَ المسلمون فيها كيداً ، وقد استخلفه النبي على المدينة ، وقال له : أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي .

- أزواجه وأولاده : تزوج فاطمة الزهراء ، وولدت له الحسن والحسين وزينب وأم كلثوم .

وتزوج بعدها بنساء كثيرات ، منهن :

١ - إمامة بنت أبي العاص ، وأمها زينب بنت رسول الله ، وولدت له محمداً الأوسط ، قتل في كربلاء .

٢ - خولة الحنفية ، وولدت له محمداً الأكبر المعروف بابن الحنفية .

٣ - أم حبيبة بنت ربيعة ولدت له عمر ورقية .

٤ - أم البنين الكلابية ، ولدت له العباس وجعفراً وعبد الله وعثمان ، قتلوا

١ - تكلمنا عنه وعن إسلامه في كتاب « مع بطة كربلاء » .

في كربلاء .

٥ - ليلي الدارمية ، ولدت محمداً الأصغر المكنى بأبي بكر ، وعبد الله ، قتلا في كربلاء .

٦ - أسماء بنت عميس ، ولدت له يحيى وعوناً .

٧ - أم مسعود الثقفية ، ولدت أم الحسن ورملة .

وتزوج غير هؤلاء ، ورزق منهم بناتاً ، وهن : نفيسة ، وأم هاني ، ورقية الصغرى ، وأم الكرام ، وجمانة ، وأمامة ، وأم سلمة ، وميمونة ، وخديجة ، وفاطمة .

رمجموع أولاده ٢٧ ، منهم ١٤ ذكراً ، والباقي أنثى . وكان عنده يوم استشهاده اثنتان وعشرون ، منهن ٤ زوجات ، و١٨ أمهات أولاد .

بعض خصائصه :

١ - السابق إلى الإسلام .

٢ - ولد في الكعبة .

٣ - تربى منذ صغره في حجر رسول الله .

٤ - مؤاخاته مع النبي .

٥ - إن النبي حمله ، حتى طرح الأصنام من الكعبة .

٦ - إن ذرية رسول الله منه .

٧ - إن النبي نفل في عينيه يوم خيبر ، ودعا له بأن لا يصيبه حر ولا قر .

٨ - إن حبه إيمان ، ويفضه نفاق .

٩ - إن النبي باهل النصارى به وبزوجته وأولاده دون سائر الأصحاب .

١٠ - بلغ سورة براءة عن النبي .

١١ - إن النبي خصه يوم الغدير بالولاية .

١٢ - إنه القاتل سلوتي قبل أن تفقدوني .

١٣ - خاصف النمل .

١٤ - إن النبي خصه بتفسيه وتجهيزه والصلاة عليه .

١٥ - إن الناس جميعاً من أرباب الأديان وغيرهم ينظرون إليه كأعظم رجل عرفه التاريخ .

١٦ - إن له كتاباً ، وهو نهج البلاغة ، دون غيره من الأصحاب ، إلى غير ذلك مما أتينا على شيء منه في كتاب « علي والقرآن » وكتاب « أهل البيت » .

استشهاده :

قبض ليلة الجمعة ، لتسع بقين من شهر رمضان المبارك سنة ٤٠ هـ قتيلاً بسيف عبد الرحمن بن ملجم . وكان سنة يوم استشهد ٦٣ سنة ، قضى مع رسول الله ٣٣ ، منها ١٠ قبل النبوة ، و ١٣ في مكة قبل الهجرة ، و ١٠ في المدينة بعد الهجرة ، وعاش بعد النبي ٣٠ سنة إلا خمسة أشهر ، وأياماً ، ومدة خلافته خمس سنين ، وثلاثة أشهر ، وسبع ليال ، وتولى غسله وتجهيزه الحسن والحسين ، وحمله إلى النجف ، ودفناه هناك ليلاً ، وعمياً موضع قبره بأمر منه ، فلم يزل مخفياً ، حتى دل عليه الإمام الصادق في الدولة العباسية .

الإمام الحسن

- هو البسيط الأول لرسول الله (ص) ، والامام الثاني من أئمة أهل البيت ، ورابع أصحاب الكساء ، وأحد ريحاني النبي ، وسيدي شباب أهل الجنة .
- ولد بالمدينة ليلة النصف من شهر رمضان سنة ثلاث من الهجرة ، وجاءت به أمه الزهراء إلى أبيها رسول الله ، فسماه حسناً ، وهو أول من سمي بهذا الاسم .

زوجاته :

منهن خولة بنت الفزارية ، وأم إسحق بنت طلحة ، وأم بشر الأنصارية ، وجعدة بنت الأشعث التي سقته السم ، وغيرها .
وروى الرواة أن الامام الحسن كان كثير الزواج ، وليس هذا بغريب ، فقد عد أهل السير لجدته المصطفى أكثر من عشرين امرأة ، واستشهد أبوه أمير المؤمنين ، وعنده ٢٢ ، ولكن الغريب أن تحاك حول زواجه الروايات التي لا أساس لها ولا أصل . لا لشي إلا للنيل من مقامه الشريف ، من ذلك أنه كان إذا رأى جمعاً من النسوة يقول هن : من منكن تأخذ ابن بنت رسول الله ؟ فيجيبه بصوت واحد : كلنا مطلقات ابن بنت رسول الله .

وأي عاقل يصدق مثل هذا على الإمام الزكي الذي له عقل جده محمد المصطفى ، وأبيه علي المرتضى ؟ ! أي عاقل يصدق أن الإمام الحسن كان يقف على قارعة الطريق ، وينادي معلناً عن نفسه ورغبته في الزواج والنكاح ؟ وأغرب من كل ذلك جواب النسوة كلنا مطلقات ابن بنت رسول الله . متى تزوج بهذه الكثرة الكثيرة ؟ ! ومتى طلقهن ؟ ! وكيف اجتمع مطلقاته كلهن في مجلس واحد ؟ ! وكيف خفي عليه ، ولم يعرف حتى ولا واحدة منهن ، وبالأمر كن

في بيته ، وعلى فراشه ؟ ! حقاً إن واضح هذه الأكذوبة قد بلغ الغاية من الجهل والرعونة ، وأجهل منه من يصدق أمثال هذه الأكاذيب .

— أولاده : كان له ١٥ ولداً ما بين ذكر وأنثى ، وهم : زيد ، وأم الحسن ، وأم الحسين ، وأمههم أم بشير الأنصارية ، والحسن ، وأمه خولة الفزارية ، وعمر ، والقاسم ، وعبد الله ، وأمههم أم ولد ، والحسين الملقب بالأثرم ، وطلحة ، وفاطمة ، وأمههم أم إسحق بنت طلحة ، وأم عبد الله ، وأم سلمة ، ورقية لأمهات شتى ، ولم يعقب منهم غير الحسن وزيد .

— بويج بالخلافة سنة ٤١ هـ ، وله من العمر ٣٧ سنة ، وأقام في خلافته ستة أشهر ، وثلاثة أيام ، حيث وقع الصلح بينه وبين معاوية خوفاً على نفسه ، بعد أن تبين له أن جماعة من رؤساء أصحابه كتبوا سرّاً إلى معاوية ، وضمنوا له أن يسلموه إليه عند دنو العسكرين .

— وفاته : توفي سنة ٥٠ هـ ، وسبب وفاته أن معاوية دس له سماً على يد زوجته جعدة بنت الأشعث ، وضمن لها إن قتلته بالسم مائة ألف درهم ، وتزوجها من ولده يزيد ، فأجابته ، ومرض الإمام أربعين يوماً ، وانتقل بعدها إلى رضوان ربه . فوفى معاوية لها بالمال ، ولم يزوجها من يزيد ، وقال لها : أخشى أن تصنعني بابني ما صنعت بآبني رسول الله ، وكان عمره الشريف حين استشهد ٤٧ سنة ، أمضى منها ٧ سنين وأشهرًا مع جده المصطفى ، و٣٧ مع أبيه المرتضى ، وبقي بعده مع أخيه الحسين الشهيد عشرًا .

قال الإمام الصادق : إن الأشعث بن قيس شرك في دم أمير المؤمنين ، وابنته جعدة سمت الحسن ، وابنته محمد شرك في دم الحسين .

وجاء في كتاب « الخوارج والشيعة » للمستشرق فلهوزن نقلاً عن المستشرق دوزي ص ١٢ طبعة ١٩٥٨ أن الأشعث قد ظل في قلبه مشركاً قديماً ، فأراد الانتقام من الإسلام بخيانة الإمام علي . ولم يكن لدى الأشعث في هذا الباب من الدوافع أقل مما كان لغيره من أهل الردة — لأن الأشعث كان ممن ارتد عن

١ — ابن عبد البر في الاستيعاب ، وابن الجوزي في تذكرة الخواص ، وابن سعد في الطبقات ، وغيره .

الإسلام بعد رسول الله (ص)^١ .

وخطب الإمام الحسن صبيحة الليلة التي قبض فيها أبوه أمير المؤمنين ، وقال
بعد الحمد لله ، والثناء عليه ، والصلاة على جده محمد :
لقد قبض في هذه الليلة رجل لم يسبقه الأولون ، ولم يدركه الآخرون ، لقد
كان يجاهد مع رسول الله ، فيقيه بنفسه ، وكان رسول الله يوجهه برأيه ،
فيكتفه جبرائيل عن يمينه ، وميكائيل عن يساره ، فلا يرجع ، حتى يفتح الله
على يديه .

ولقد توفي في هذه الليلة التي عرج فيها عيسى بن مريم ، وفيها قبض يوشع بن
نون ، وما خلف صفراء ولا بيضاء إلا ٧٠٠ درهم فضلت من عطائه - راتبه من
بيت المال - أراد أن يتاع بها خادماً لأهله ...

ثم قال الإمام الحسن : أنا ابن البشير ، أنا ابن النذير ، أنا ابن الداعي إلى الله
بإذنه ، أنا ابن السراج المنير ، أنا ابن من أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً ،
أنا من أهل بيت فرض الله تعالى مودتهم وطاعتهم في كتابه ، فقال : قل لا
أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى ومن يقترف حسنة نزد له حسناً ، فالحسنة
مودتنا أهل البيت .

١ - وهذا الأثر المرتد يروي عنه البخاري ومسلم ، ويمدان حديثه من الصحيح .

الإمام الحسين

- السبط الثاني لرسول الله (ص) ، والإمام الثالث من أئمة أهل البيت ، وخامس أصحاب العباء ، وأحد ريعانتي رسول الله ، وسيدي شباب أهل الجنة .
- ولد في ١٥ شعبان سنة أربع من الهجرة ، وسماه جده (ص) حسينا ، وبينه وبين أخيه مقدار الحمل فقط .

- زوجاته وأولاده : كان له من الأولاد ستة ذكور ، وثلاث بنات : علي الأكبر شهيد كربلاء ، وأمّه ليلي بنت أبي مرة الثقفي ، وعلي الأوسط ، وعلي الأصغر زين العابدين ، وأمّه شاهزنان بنت كسرى ، ومحمد وجعفر مات في حياة أبيه ، وأمّه قضاعية ، وعبد الله الرضيع ذبح في حجر أبيه ، وسكينة ، وأمها وأم عبد الله الرضيع الرباب بنت امرئ القيس ، وفاطمة ، وأمها أم إسحق التميمية ، وزينب ، ونسل الإمام الحسين من الإمام زين العابدين .
- قتل في عاشر المحرم سنة ٦١ هـ ، وكان عمره الشريف ٥٦ سنة وأشهرأ ، عاش منها مع جده رسول الله ست سنين ، ومع أبيه ٣٦ ، ومع أخيه الحسن ٤٦ وبقي بعد أخيه الحسن ١٠ سنين .

من هو الحسين :

قال السيد محسن الأمين في الجزء الرابع من « أعيان الشيعة » :
« هو أشرف الناس أباً وأماً ، وجداً وجلةً ، وعماً وعمّة وخالاً وخالةً ، جده رسول الله سيد النبيين ، وأبوه علي أمير المؤمنين ، وسيد الوصيين ، وأمّه فاطمة الزهراء سيدة نساء العالمين ، وأخوه الحسن المجتبي ، وعمه جعفر الطيار مع ملائكة السماء ، وعم أبيه حمزة سيد الشهداء ، وجدته خديجة بنت خويلد أول

نساء الأمة إسلاماً ، وعمته أم هاني ، وخاله إبراهيم ابن رسول الله ، وخالته زينب بنت رسول الله .

وقد جاهد لأسمى المقاصد ، وأنبأ الغايات ، وقام بما لم يقم بمثله أحد قبله ، ولا بعده . فبذل نفسه وماله وآله ، لإحياء الدين ، وفضح المنافقين ، واختار المنية على الدنية ، وميتة العز على حياة الذل ، ومصارع الكرام على طاعة اللئام ، وأظهر من إباء الضيم وعزة النفس ، والشجاعة والبسالة ، والصبر والثبات ما بهر العقول ، وحير الألباب .

وحقيق بمن كذلك أن تقام له الذكرى في كل عام ، وتبكي له العيون دماً بدل الدموع . وأي رجل في الكون قام بما قام به الحسين . يقول النصارى : إن السيد المسيح قدم نفسه للصلب ، ليخلص الشعب من الخطيئة ، وأين ما فعله مما فعله الحسين ؟ . عيسى قدم نفسه فقط على قول النصارى . أما الحسين فقدم نفسه ، وأبناءه ، حتى ولده الرضيع ، وقدم إخوته وأبناء أخيه وأبناء عمه ، قدامهم جميعاً للقتل ، وقدم أمواله للذهب ، وعياله للأسر ، ليفدي دين جده . إن الحسين معظم ، حتى عند الخوارج أعداء أبيه ، فإنهم يقيمون له مراسم الذكرى والحزن يوم عاشوراء في كل عام . ولو أنصف المسلمون ما عدوا طريقة الشيعة في إقامة الذكرى لسيد الشهداء . فهل كان الحسين دون جان دارك التي يقيم لها الفرنسيون الذكرى في كل عام ؟ . وهل عملت جان دارك لفرنسا ما عمله الحسين لأمة جده ؟ . فلقد سن لهم نهج الحرية والاستقلال ، ومقاومة الظلم ، ومعاودة الجور ، وطلب العز ، ونيل الجور ، وعدم المبالاة بالموت في سبيل الغايات السامية .

هذا ، إلى ما يرجوه المسلم من الثواب يوم الحساب على الحزن والبكاء لقتل الحسين ، فلقد نعاه جده لأصحابه ، وبكى لقتله قبل وقوعه ، وبكى معه أصحابه ، وفيهم أبوبكر وعمر ، فيما رواه الماوردي الشافعي في « أعلام النبوة » . وقد حث أئمة أهل البيت الطاهر شيعتهم وأتباعهم على البكاء وإقامة الذكرى والعزاء لهذه الفاجعة الأليمة في كل عام ، وهم نعم القلوة ، وخير من أتبع ، وأفضل من أتقى أثره ، وأخذت منه سنة رسول الله ، لأنهم أحد الثقلين ، وباب حطة الذي من دخله كان آمناً ، ومفتاح باب مدينة العلم الذي لا يؤنى

الإمامه .

ثم قال السيد الأمين قدس الله سره : ألف السيد علي جلال المصري كتاباً في الحسين اقتطفنا منه ما يلي :

السيد الإمام أبو عبد الله الحسين عليه السلام ابن بنت رسول الله ، وريحانته ، وابن أمير المؤمنين علي عليه السلام ، ونشأة بيت النبوة ، له أشرف نسب ، وأكمل نفس ، جمع الفضائل ومكارم الأخلاق ، ومحاسن الأعمال من علو الهمة ، ومنتهى الشجاعة ، وأقصى غاية الجود ، وأسرار العلم ، وفصاحة اللسان ، ونصرة الحق ، والنهي عن المنكر ، وجهاد الظلم ، والتواضع عن عز ، والعدل والصبر والحلم والعفاف والمروءة والورع وغيره ، واختص بسلامة الفطرة ، وجمال الخلقة ، ورجاحة العقل ، وقوة الجسم ، وأضاف إلى هذه المحامد كثرة العبادة ، وأفعال الخير ، كالصلاة والصوم والحج والجهاد والإحسان .

وكان إذا أقام بالمدينة أو غيرها مقيداً بعلمه ، مهذباً بكرم أخلاقه ، مؤدباً ببلغ بيانه ، سخياً بماله ، متواضعاً للفقراء ، معظمياً عند الخلفاء ، موافقاً للصدقة على الأيتام والمساكين ، متصفاً للمظلومين ، مشتغلاً بعبادته ، مشى من المدينة على قدميه إلى مكة حاجاً خمسا وعشرين مرة . لقد كان الحسين في قمت علم المهتدين ، ونور الأرض ، فأخبار حياته فيها هدى للمسترشدين بأنوار محاسنه ، المقننين آثار فضله ، ولا شك أن الأمة تنفعها ذكرى ما أصابها من الشدائد في زمن يؤسها ، كما يفيدها تذكراً ما كسبته من المآثر أيام عزها ، ومقتل الحسين من الحوادث العظيمة ، وذكره نافعة ، وإن كان حديثه يحزن كل مسلم ، ويسخط كل عاقل .

إن مصرع الحسين عظة المتبرين ، وقلوة المستبسلين ألم تركيف اضطره نكد الدنيا إلى إيثار الموت على الحياة ، وهو أعظم رجل في وقته لا نظير له في شرق الأرض وغربها . ومع التفاوت الذي بلغ أقصى ما يتصور بين فئته القليلة ، وجيش ابن زياد الكبير في العدة والعند والمدد ، فقد كان ثباته ورباطة جأشه ، وشجاعته تحير الألباب ، لا عهد للبشر بمثلها ، كما كانت ذنابة أخصامه لا شبيه لها .

وما سمع منذ خلق العالم ، ولن يسمع ، حتى يفنى ، أفظع من ضرب ابن

مرجانة بقضيه ثغرابن بنت رسول الله ، ورأسه بين يديه ، بعد أن كان سيد الخلق يلثمه .

ومن آثار العدل الإلهي قتل عبيد الله بن زياد يوم عاشوراء ، كما قتل الحسين يوم عاشوراء ، وأن يبعث برأسه إلى علي بن الحسين ، كما بعث برأس الحسين إلى ابن زياد . وهل أمهل يزيد بعد الحسين إلى ثلاث سنين ، أو أقل ؟ ! . وأية موعظة أبلغ من أن كل من اشترك في دم الحسين اقتص الله منه ، فقتل أو نكب ؟ ! . وأية عبرة لأولي الأبصار أعظم من أن يكون قبر الحسين حرماً معظماً ، وقبر يزيد بن معاوية مزبلة ؟ . وتأمل عناية الله بالبيت النبوي الكريم يقتل أبناء الحسين ، ولا يترك منهم إلا صبي مريض أشرف على الهلاك ، فيبارك الله في أولاده فيكثر عددهم ، ويعظم شأنهم . أما الذين قتلوا مع الحسين فما لهم على وجه الأرض شبيه .

ولو قدرت ولاية الحسين لكانت خيراً للأمة في حكومتها وحياتها وأخلاقها وجهادها . وشتان ما بين السبط الزكي ، والظالم السكير يزيد القروذ والطنائير ، وهل يستوي الفاسق الفاجر ، والإمام العادل ؟ . وأين الذهب من الرغام ؟ . ولكن اقتضت الحكمة الإلهية سير الحوادث بخلاف ذلك ، وإذا أراد الله أمراً فلا مرد له ، واقتضت أيضاً أن يبقى أثر جهاد الحسين على ممر الدهور كلما أرق الناس الظلم تذكرة لمن ندب نفسه لخدمة الأمة ، فلم يحجم عن بذل حياته ، متى كانت فيه مصلحة لها .

الإمام زين العابدين

- الإمام الرابع من أئمة أهل البيت ، أبو محمد ، وزين العابدين علي بن الحسين ابن علي بن أبي طالب ، ولد بالمدينة في شهر شعبان سنة ٣٨ هـ .
- أولاده : كان له خمسة عشر ولداً ، أحد عشر ذكراً ، وأربع بنات ، والذكور هم محمد الباقر ، وأمه فاطمة بنت عمه الحسن ، والحسن والحسين الأكبر ، والحسين الأصغر ، وزيد ، وعمر ، وعبد الله ، وسليمان ، وعلي ، ومحمد الأصغر ، أما الإناث فهن خديجة ، وفاطمة ، وعليّة ، وأم كلثوم ، من أمهات شتى ، وأمّهاتهم جميعاً أمّهات أولاد ، ما عدا أم الإمام الباقر (ع) .

علمه :

إن علم زين العابدين هو علم آل الرسول ، وعلمهم هو علم جدهم بالذات ، يتلقاه الابن عن الأب عن الجد عن جبرائيل عن الله عز وجل ، وقد روى الشيعة والسنة عنه العلوم والأدعية والمواعظ والتفسير والحلال والحرام والمغازي وغيرها . ولم يستند حديثاً ، ولا قولاً إلى صحابي أو تابعي ، لأن الناس جميعاً يفتقر إلى أهل البيت في العلوم ، ولا يفتقرون إلى أحد .

قال الشيخ أبوزهرة في كتاب « الإمام زيد » ص ٣١ وما بعدها طبعة أولى :
« في بيت الإمام زين العابدين نشأ زيد ، وتكونت ميوله ، ومنازعه في الحياة ، واتجاهاته . وقد كان زين العابدين فقيهاً ، كما كان محدثاً ، وكان له شبه بجده علي بن أبي طالب في قدرته على الإحاطة بالمسألة الفقهية من كل جوانبها ،

١- أم الولد هي العبدّة ، أو السرية إذا وطأها سيدها ، وحملت منه ، فتصبح بحكم الحرة لا يجوز بيعها ولا هبتها .

والفزع عليها .

وكان إذا رأى الشباب الذين يطلبون العلم ، أدناهم إليه وقال : مرحباً بكم ، أنتم ودائع العلم ، ويوشك إذ أنتم صغار قوم أن تكونوا كبار قوم آخرين . وإذا جاءه طالب علم رحب به ، وقال : أنت وصية رسول الله . إن طالب العلم لم يضع رجله على رطب ولا يابس من الأرض إلا سبحت له الأرض إلى السابعة . وبالتالي ، فلم يختلف اثنان على أن لدى السيد السجاد العلوم المحمدية والعلمية ، ولولا ضغط حكام الجور لانتشر عنه من العلوم ما تضيق به الكتب والمؤلفات .

عبادته وأخلاقه :

كان إذا حضرته الصلاة أقشع جلده ، واصفر لونه ، وارتعد كالسفة ، وكان يصلي في اليوم والليلة ألف ركعة ، وكانت تسقط منه كل سنة سبع فترات من مواضع سجوده ، لكثرة صلواته ، وكان يجمعها ، ولما مات دفنت معه ، وقد حج على ناقته عشرين حجة لم يضر بها بسوط .

وكان يحسن إلى من يسي إليه ، من ذلك أن هشام بن إسماعيل كان أميراً على المدينة ، وكان يتعمد الإساءة إلى الإمام وأهل بيته ، ولما عزله الوليد ، أمر أن يوقف للناس في الطريق العام ، ليقصوا منه ، وكان لا يخاف أحداً كخوفه من الإمام السجاد ، ولكن الإمام أوصى أهله وأصحابه أن لا يسيثوا إليه ، وذهب إليه بنفسه ، وقال له : لا بأس عليك منا ، وأية حاجة تعرض لك فعلينا قضاؤها . وكان للإمام ابن عم يؤذيه ، وينال منه ، فكان يأتيه ليلاً ، ويعطيه الدنانير ، فيقول : لكن علي بن الحسين لا يصلني بشئ . فلا جزاه الله خيراً ، فيسمع ويغفر . فلما مات انقطعت الدنانير عنه ، فعلم أنه هو الذي كان يصله . وكان يقول لمن يشتمه : إن كنتُ كما قلت ، فأسأل الله أن يغفر لي ، وإن لم أكن كما قلت فأسأل الله أن يغفر لك .

ولما طرد أهل المدينة بني أمية في وقعة الحرة أراد مروان بن الحكم أن يستودع أهله ، فلم يأوهم أحد ، وتكر الناس له إلا الإمام زين العابدين رحب بهم ، وجعلهم من جملة عياله ، وقد عال الإمام في هذه الوقعة أربعمئة امرأة . كما كان يعول يوتا كثيرة في المدينة لا يعرفون من أين يأتيهم رزقهم ، حتى مات

الإمام ، فعرفوا أنه كان المعيل . وكان يخرج في الليلة الظلماء ، فيحمل الجراب على ظهره ، وفيه الصرمن الدنانير والدرهم ، وربما حمل على ظهره الطعام والحطب ، حتى يأتي باباً باباً ، فيقرعه ، ثم يتناول من يخرج إليه ، وهو مستر ، ولما وضع على المختل نظرُوا إلى ظهره ، وعليه مثل ركب الإبل مما كان يحمل إلى منازل الفقراء والمساكين .

وكان يشتري العيد ، وما به إليهم حاجة ، وكان يأتي بهم إلى عرفات ، فإذا انتهى من مناسكه أعتقهم ، وأعطاهم الأموال ، وكان إذا ملك عبداً في أول السنة أوفى أئنانها أعتقه ليلة القدر ، وما استخدم خادماً أكثر من حول .

وتعال معي ، لنقرأ المثال الثاني من سيرة الإمام السجاد ، لتعرف بأي الوسائل كان يتقرب إلى الله تعالى ، ويطلب غفرانه ورضوانه ، فلم يكتف بالصوم والصلاة ، والحج والصدقات ، والإرشاد إلى الخيرات ، والفروع من أساء إليه ، بل تقرب إليه سبحانه بالإحسان إلى المستضعفين ، وأعطاه الحرية للمستعبدين .

كان إذا أذنّب عبد من عبيده : أو أمة من إمامته ، يكتب اسم المذنب ونوع الذنب ، والوقت الذي حصل فيه ، ولم يعاقب المذنب أويعابه ، حتى إذا انتهى شهر رمضان المبارك جمعهم حوله ، ونشر الكتاب ، وسأل كل واحد منهم عن ذنبه ، فيقر ويعترف ، فإذا انتهى من عملية الحساب وقف في وسطهم ، وقال لهم قولوا معي :

يا علي بن الحسين إن ربك قد أحصى عليك كما أحصيت علينا ، وإن لديه كتاباً ينطق بالحق ، كما نطق كتابك هذا ، فاعف واصفح ، كما تحب أن يعفو عنك المليك ويصفح ، واذكرو قوفك بين يدي الله ذليلاً ، كما نحن وقوف بين يديك .

فينوح الإمام ويكي ، ثم يعفونهم ويقول : اللهم إنك امرتنا بالعفو عن ظلمتنا ، وقد عفونا كما أمرت ، فاعفُ عنا ، ثم يقبل على عبيده ، ويقول : أنتم أحرار لوجه الله ، ويتناجي ربه قائلاً : اللهم إني عفوت عنهم واعتقت رقابهم كما أمرت ، فاعف عني وأعتق رقبتني من النار ، ويأمر العبيد أن يقولوا : اللهم آمين رب العالمين ، فيرفعون أصواتهم بالابتهال والدعاء لسيدهم المحسن ، ثم يذهبون إلى مسيلهم بعد أن يجيزهم بما يغنيهم عما في أيدي الناس .

ولومثلت هذه الرواية ، كما هي ، على مسرح عام لأحدثت ثورة في العقول ، ولعلقت فعل السحر في النفوس ، واتجهت بها إلى الله وعمل الخير ، وكانت أجدى من ألف كتاب وكتاب في المواعظ والأخلاق . ولو أن الذين يهتمون بالأخلاق ومشكلات المجتمع اطلعوا عليها وعلى أمثالها من سيرة الإمام السجاد ، وتنبهوا إلى ما تحويه من الأسس والقوانين لبلغوا الغاية المنشودة من أقصر الطرق وأيسرها . لقد حددت هذه الرواية حب الإنسان لله سبحانه بأنه حب البشرية والمحربة ، وإن حبيب الله هو صديق الإنسان الذي لا يعرف التعصب ، ولا العنصرية ، ولا القسوة .

وبالتالي ، فإن التراث الذي تركه أهل البيت للإنسانية لا نجله في جامعة ، ولا في كتاب ، ولا عند أمة من الأمم .

ونختم الكلام عن الإمام السجاد بما جاء في كتاب « الإمام زيد » للشيخ أبي زهرة أحد كبار شيوخ الأزهر ، فما قاله في صفحات طوال :

« زين العابدين علي بن الحسين رضي الله عنهما هو الابن الذكر الذي بقي من أولاد الحسين ، فقد قتل أخ له في المعركة الفاجرة التي شنها يزيد وعماله على الإمام الحسين بن الطاهرة فاطمة الزهراء .

ولم يحضر المعركة - أي لم يقاتل - لأنه كان مريضاً ، وقد كان في الثالثة والعشرين من عمره ، أوزيد على ذلك ، ولعل الله سبحانه وتعالى أبقاه من هذه السيوف الآثمة ، لتبقى ذرية الحسين الصلبة في عقب علي هذا . ولقد هم عمال يزيد أن يقتلوه ، ولكن الله كف أيديهم عنه . كما حرض بعض الفجاريزيد على قتله ، ونجاه الله .

وكان علي بن الحسين دائم الحزن شديد البكاء ، وكان رحيمًا بالناس ، كثير الجود والسخاء ، فما علم أن علي أحد ديناً ، وله به مودة إلا أدى عنه دينه . دخل علي محمد بن أسامة يعود فوجده يبكي ، فقال : ما يبكيك ؟ . قال علي : دين . قال الإمام : وكم هو ؟ . قال : خمسة عشر ألف دينار . فقال الإمام : هي علي .

وقد قال محمد بن إسحق : كان ناس بالمدينة يعيشون لا يدرون من أين يعيشون ، ومن يعطيهم ، فلما مات علي بن الحسين قتلوا ذلك ، فعرفوا أنه هو

الذي كان يأتيهم بالليل بما يأتيهم به ، ولما مات وجدوا في ظهره وأكتافه أثر حمل الجراب إلى بيوت الأرامل المساكين .

وكانت صدقاته كلها ليلاً ، وكان يقول : صدقة الليل تطفئ غضب الرب ، وتير القلب والقبر ، وتكشف عن العبد ظلمة يوم القيامة .

ولم تكن رحمة زين العابدين بالناس ، عطاء يعطى ، بل كانت مع ذلك سماحة وعفواً ، يعفون القريب وعن القعيد ، وعن ظلمه وأساءة إليه . ونزوى الأعاجيب عن رحمته وسماحته ، منها أن جارية كانت تحمل الإبريق ، وتسكب الماء ليتوضأ ، فوقع على وجهه وشجه . فرفع رأسه إليها لائماً ، قالت : والكاذمين النيط .

قال : كتمت غيظي .

قالت : والعافين عن الناس .

قال : عفوت عنك .

قالت : والله يحب المحسنين .

قال : أنت حرة لوجه الله .

بهذه الأخلاق السمحة الكريمة ، وبالتقوى التي لا تعرف سوى الله اشتهر زين العابدين ، فأجله الناس ، وأحبوه ، حتى أنه كان إذا سار في مزدحم أفسح الناس له الطريق . ويروى من عدة طرق أن هشام بن عبد الملك طاف بالبيت ، فلما أراد أن يستلم الحجر لم يتمكن ، وكان أهل الشام حوله ، وبينما هو كذلك إذ أقبل علي بن الحسين ، فلما دنا من الحجر ليستلم تنحى عنه الناس إجلالاً له ، وهيبة واحتراماً ، فقال هشام : من هذا ؟ ! استنقاصاً له . وكان القرذوق حاضراً ، فأنشد الشاعر الفحل تلك القصيدة :

واليت يعرفه والحل والحرم
هذا التقى التقى الطاهر العلم
إلى مكارم هذا ينتهي الكرم
عن نيلها عرب الإسلام والعجم
ركن الحطيم إذا ما جاء يستلم

هذا الذي تعرف البطحاء وطأته
هذا ابن خير عباد الله كلهم
إذا رأيته قریش قال قائلها
ينى إلى ذروة العز التي قصرت
يكاد يمسه عرفان راحته

فما يكلم إلا حين ينسم
 عن كف أروع في عرينه شم
 طابت عناصرها والخيم والشيم
 كالشمس ينجاب من إشراقها الغيم
 حلو الشماثل تحلو عنده نعم
 بجله أنبياء الله قد ختموا
 وفضل أمته دانت لها الأمم
 عنها الفواية والاملاق والظلم
 يستوكفان ولا يعروهما العلم
 يزينه إثنان الحلم والكرم
 رحب القناء أريب حين يعتزم
 كفر وقربهم منجي ومعتصم
 ويستتراد به الإحسان والعم
 في كل حكم ومختوم به الكلم
 أوقيل من خير أهل الأرض قيل هم
 ولا يدانيهم قوم وإن كرموا
 والأسد أمد الشرى والبأس محتلم
 خيم كرام وأيد بالندى هضم
 سيان ذلك إن أثروا وإن عدموا
 لأولية هذا أوله نعم
 العرب تعرف من أنكرت والعجم
 فالدين من بيت هذا ناله الأمم

بغضي حياء ، وبغضى من مهابة
 بكفه خيزران ريحها عبق
 مشتقة من رسول الله نبعت
 ينجاب نور الهدى من نور غرته
 جمال أنقال أقوام إذا فلدحوا
 هذا ابن فاطمة إن كنت جاهله
 من جده دان فضل الأنبياء له
 عم البرية بالإحسان فانقضت
 كلتا يديه غياث عم نفعهما
 سهل الخليفة لا تخشى بوارده
 لا يخلف الوعد ميمون نقيته
 من معشر حبه دين وبغضهم
 يستدفع سوء والبلوى بحبهم
 مقدم بعد ذكر الله ذكرهم
 إن عد أهل التقى كانوا أئمتهم
 لا يستطيع جواد بعد غايتهم
 هم الغيوث إذا ما أزمة أزمّت
 يأبى لهم أن يحل الدم ساحتهم
 لا ينقص العلم بسطاً من أكفهم
 أين الخلاق ليست في رقابهم
 فليس قولك من هذا بضائره
 من يعرف الله يعرف أولية ذا

ثم قال فضيلة الشيخ أبي زهرة : لقد روت كتب التاريخ والسير والأدب هذه القصيدة منسوبة إلى الفرزدق الشاعر ، ولم يتشكك الرواة والمؤرخون في نسبتها إليه ، وأكثر كتب الأدب لم تشر عجاجه شك حولها .

- توفي بالمدينة سنة ٩٥ هـ عن ٥٧ سنة ، عاش منها مع جده أمير المؤمنين ستين ، ومع عمه الحسن ١٠ سنين ، ومع أبيه الحسين ٢٣ ، وبقي بعده ٣٤ سنة .

الإمام محمد الباقر

- هو الإمام الخامس من أئمة أهل البيت ، ولد بالمدينة سنة ٥٧ هـ ، وأمه فاطمة بنت الحسن بن علي بن أبي طالب ، قال الإمام الصادق : كانت صديقة لم يدرك في آل الحسن مثلاً .

- ولقب بالباقر ، لأنه بقر العلم بقرأ ، أي أظهر مخبآت وأسراره ، ورث علم النبوة عن آبائه وأجداده ، وكان مقصد العلماء من كل البلاد الإسلامية ، سواء منهم الشيعة والسنة ، وكان ممن يقصده سفيان الثوري ، وسفيان بن عيينة محدث مكة ، وأبو حنيفة^١ .

- أولاده : كان له سبعة أولاد ، الإمام الصادق ، وعبد الله وأمهما أم فروة بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر ، وإبراهيم ، وعبيد الله ، وأمهما أم حكيم بنت أسد الثقفية ، وعلي ، وزينب ، وأمهما أم ولد ، وأم سلمة ، وأمها أم ولد .
- قال الصحابي الجليل جابر بن عبد الله الأنصاري : قال لي رسول الله (ص) : يوشك أن تبقى حياً ، إلى أن تلقى ولدك أبي من الحسين ، يقال له محمد يقر العلم ، فإذا لقيت فآقرته مني السلام ، فبقيت حياً ، حتى لقيت الإمام الباقر ، كما قال رسول الله ، فقبلت بد الإمام ، وأبلغته الرسالة ، فقال : وعلى رسول الله السلام ورحمة الله وبركاته .

وفي ذات يوم كان الإمام الباقر في بيته ، وعنده جماعة من أصحابه ، وإذا بشيخ وقف على الباب ، وقال : السلام عليك يا ابن رسول الله ورحمة الله وبركاته . وبعد أن رد الإمام عليه السلام ، قال الشيخ : جعلني الله فداك يا ابن رسول

١ - الشيخ أبوزهرة : الإمام الصادق : ص ٢٢ طبعة أولى .

الله ، والله إني لأحبكم ، وأحب من يحبكم لله لا للدنيا ، وإني لأبغض عدوكم وأبرأ منه لا لشيء يبيني وبينه ، وإني لأحلل حلالكم ، وأحرم حرامكم ، وانتظر أركم ، فهل ترجولي الخير جعلني الله فداك ؟ .

قال الإمام : أتى أبي رجل ، وسأله مثل الذي سألت . فقال له : إن تمت ترد على رسول الله ، وعلي ، والحسن والحسين ، ويبلغ قلبك وتقر عينك ، وتستقبل بالروح والريحان . وإنك معنا في المنام الأعلى .

فقال الشيخ : الله أكبر . أنا معكم في المنام الأعلى ، وبكى فرحاً ، وأخذ يد الإمام ، وقبلها ، ثم وضعها على عينيه ، ومسح بها وجهه وصدره ، ثم قام وودع وخرج ، فقال الإمام : من أحب أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى هذا .

هذا هو التحديد الصحيح لشيعة أهل البيت (ع) ، يحلون حلالهم ، ويحرمون حرامهم ، ويحبون من يحبهم ، ويبغضون عدوهم في الله ، والله . أما من يحلل اليوم ما حرمه بالأمس ، تبعاً لشهواته وميوله ، أما من يزعم أنه من الشيعة الموالين ، وفي الوقت نفسه ينصب العداء للمحبين ، ويكيد لهم فليس من الإسلام ولا التشيع في شيء ، بل هو عدو الله ورسوله وأهل بيته . قال الإمام الرضا : من عادى شيعتنا فقد عادانا ، ومن الالهم فقد الانا ، لأنهم خلقوا من طينتنا ، من أحبهم فهو منا ، ومن أبغضهم فليس منا .

ومحال أن نفهم هذا الكلام ، ونعمل به ما لم نتجرد عن الأنانية وحب الذات . إن الشرط الأول للتشيع أن نحب الموالى ، ونخلص له ، ونضحي من أجله ، لا لشيء إلا لأنه محب للرسول وآله ، وإذا محصنا الشيعة على هذا الأساس لا يبقى واحد من كل مائة ، بخاصة المعتمدين الذين أصبح التحاسد بينهم من العلامات الفارقة والمميزة لهم عن سائر الفئات والميئات .

وبالتالي ، فإن التشيع لا ينفك أبداً عن الألفة والأخوة ، لأنه من أمهات الفضائل وأعظمها ، كما أن التحاسد من أمهات الرذائل وأقبحها .

توفي الإمام الباقر بالمدينة سنة ١١٤ ، عاش مع جده الحسين ٤ سنين ، ومع أبيه ٣٩ ، وبعده ١٨ سنة .

الإمام جعفر الصادق

- هو الإمام السادس من الأئمة الأطهار ، ولد بالمدينة سنة ٨٠ من الهجرة ، وتوفي سنة ١٤٨ ، وأمه أم فروة بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر ، وأمه أسماء بنت عبد الرحمن بن أبي بكر ، وهذا معنى قول الصادق ولدي أبي بكر مرتين .
- أولاده : كان له عشرة أولاد ، سبعة ذكور ، وثلاث إناث ، إسماعيل ، وعبد الله ، وأسماء ، وتكنى بأم فروة ، وأمه فاطمة بنت الحسين بن علي بن الحسين ، والإمام موسى الكاظم ، ومحمد المعروف بالديباج ، وإسحق ، وفاطمة الكبرى ، وأمه حميدة البربرية ، والعباس ، وعلي ، وفاطمة الصغرى ، لأمهات شتى .

أقوال العلماء :

أشرت فيما تقدم من هذا الكتاب إلى علوم الصادق ومدرسته ، وكثرة الرواية عنه في شتى العلوم ، وأذكر هنا طرفاً من أقوال العلماء فيه ، قال الشيخ أبو زهرة في كتاب الإمام الصادق :
« نشأ جعفر في مهد العلم ومعدنه ، نشأ ببيت النبوة الذي توارث علمها كابرأ عن كابر ، وعاش في مدينة جده رسول الله (ص) فتغذى من ذلك الفرس الطاهر وأشرق في قلبه نور الحكمة بما درس ، وما تلقى ، وبما فحص ومحصص
وكان قوة فكرية في عصره ، فلم يكتف بالدراسات الإسلامية وعلوم القرآن والسنة والعقيدة ، بل اتجه إلى دراسة الكون وأسراره ، ثم خلق بعقله الجبار في سماء الأفلاك ، ومدار الشمس والقمر والنجوم ، كما عني عناية كبرى بدراسة النفس الإنسانية ، وإذا كان التاريخ يقر بأن سقراط قد أنزل الفلسفة من السماء

إلى الإنسان فإن الإمام الصادق قد درس السماء والأرض والإنسان وشرائع الأديان .

وكان في علم الإسلام كله الإمام الذي يرجع إليه . فهو أعلم الناس باختلاف الفقهاء ، وقوله الفصل والعدل ، وقد اعتبره أبوحنيفة أستاذه في الفقه .
أما صفاته النفسية والعقلية فقد علا بها على أهل الأرض ، وآتى لأهل الأرض أن يسامتوا أهل السماء ؟ ! . سمو في الغاية ، وتجرد في الحق ، ورياضة في النفس ، وانصراف إلى العلم والعبادة ، وابتعاد عن الدنيا ومآربها ، وبصيرة تبدد الظلمات ، وإخلاص لا يفوقه إخلاص ، لأنه من معدنه ، من شجرة النبوة ، وإذا لم يكن الإخلاص في عترة النبي ، وأحفاد علي سيف الله المسلول ، وفارس الإسلام ففيم من يكون ؟ ! . فلقد توارث أحفاد علي الإخلاص خلقاً عن سلف ، وفرعاً عن أصل ، فكانوا يحبون الله ، ويغضون الله ، ويعتبرون ذلك من أصول الإيمان وظواهر اليقين .

وهذا قليل من كثير مما ذكره أبوزهرة في كتاب « الإمام الصادق » . وقبل الشيخ أبي زهرة قال الشهرستاني في الملل والنحل :
« هو ذوعلم غزير في الدين والأدب ، كامل في الحكمة ، وزهد بالغ ، وورع تام في الشهوات » .

وقال صاحب كتاب « مطالب السؤل » فيما قال :
« أما مناقبه وصفاته فتكاد تفوت عدد الحاصر ، ويحار في أنواعها فهم يقطر الباصر ، حتى أنه من كثرة علومه المفاضة على قلبه صارت الأحكام التي لا تدرك عللها ، والعلوم التي تقصر الأفهام عن الإحاطة بحكمها تضاف إليه ، وتروى عنه » .

ولو أردنا أن نجتمع الأقوال في الإمام الصادق لجاءت في مجلد ضخم .

من مناقبه :

قال أبوزهرة : « قال كثير من المفسرين في قوله تعالى : « ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيمماً وأسيراً » إنها نزلت في علي بن أبي طالب ، ومن المؤكد أن علياً كان من أسخى الصحابة ، بل كان من أسخى العرب ، وقد كان أحفاده

كذلك من بعده .

جاء الإمام جعفراً فقير ، فأعطاه أربعمائة درهم ، فأخذها وذهب شاكراً ، فرده الإمام وقال : إن خير الصدقة ما اغنت ، ونحن لم نغتك ، فخذ هذا الخاتم ، فإني أعطيت به عشرة آلاف درهم . وكان إذا جاء الليل أخذ جراباً فيه الخبز واللحم وصرر الدراهم ، فيحمله على عاتقه ، ويقسمه على أهل الحاجات وهم لا يعرفونه ، تماماً كما كان يفعل أجداده وآباؤه . قال صاحب « حلية الأولياء » : كان جعفر بن محمد يعطي ، حتى لا يبقى لعياله شيئاً .

وكان إذا تخاصم اثنان على مال يصلح بينهما من ماله الخاص ، وبعث غلاماً له في حاجة ، فأبطأ ، فخرج يبحث عنه ، فوجده نائماً ، فجلس عند رأسه ، وأخذ يروح له ، حتى انتبه ، فقال الإمام : لك الليل ، ولنا النهار . وهم المنصور يقتل الإمام أكثر من مرة ، ولكنه كان حين ينظر إليه يهابه ، ويتركه ويبالغ في إكرامه ، غير أنه متعه من الناس ، ومنع الناس أن تستفيد منه في أيامه الأخيرة .

تنبيه مهم :

وهذا التنبيه ذكره السيد الأمين في سيرة الإمام الصادق ج ٤ من الأعيان ، وهومن حقيقة التشيع في الصحيح ، قال :
إن ما ذكرناه من مناقب كل إمام قد يختلف عما ذكرناه من مناقب الآخر ، وليس معنى هذا أن المنقبة التي يتصف بها أحد الأئمة لا يتصف بها الآخر . فكلهم مشتركون في جميع المناقب والفضائل ، وهم نور واحد ، وطينة واحدة ، وهم أكمل أهل زمانهم في كل صفة فاضلة .

ولكن لما كانت مقتضيات الزمان متفاوتة كان ظهور تلك الصفات متفاوتة أيضاً - مثلاً - ظهور الشجاعة من أمير المؤمنين وولده الحسين ليس كظهورها من بقية الأئمة . ذلك أن شجاعة علي ظهرت بجهاده بين يدي الرسول الأعظم ، وبمحاربهه الناكثين والمارقين والقاسطين أيام خلافته ، والحسين ظهرت شجاعته

١ - يريد السيد بهذه القاعدة المتسام اليوم عليها من أن لكل إنسان ظروفه وبيئته الخاصة ، وأن حياته ترتبط بها ، بحيث يستحيل أن يتزع نفسه منها بحال .

في وقعة كربلاء ، حيث أمر بمقاومة الظالمين .
ولم تظهر آثار الشجاعة من الأئمة الباقين ، لأنهم أمروا بالصبر والمداواة ،
والكل مشتركون في أنهم أشجع أهل زمانهم ، والباقر والصادق ظهرت منهما
آثار العلم أكثر من بقية الأئمة الأظهر ، لعدم الخوف ، حيث وجدا في آخر
دولة ضعيفة وأول دولة جديدة ، والكل مشتركون في أنهم أعلم أهل زمانهم .
وقد تكون آثار الكرم والسخاء ، وكثرة الصدقات والعتق أظهر منها في الباقي ،
لسعة ذات يده ، أولئكثرة الفقراء في بلدة دون الباقي ، والكل مشتركون في أنهم
أكرم أهل زمانهم .
وقد تكون العبادة أظهر منها في غيره ، لبعض الموجبات والمقتضيات ، لقلة
إطلاع الناس على حاله ، أو قصر مدته في هذه الحياة ، أو غير ذلك ، وكلهم
أعبد أهل زمانه .
وقد تكون آثار الحلم في بعضهم أظهر منها في غيره ، لكثرة ما ابتلي به من
أنواع الأذى التي تظهر حلم الحليم ، وكلهم أحلم أهل زمانهم ، إلى غير ذلك من
مقتضيات الأحوال .

الإمام موسى الكاظم

- هو الإمام السابع من أئمة أهل البيت ، ولد بالأبواء ، وهو مكان بين مكة والمدينة في شهر صفر سنة ١٢٨ من الهجرة ، واستشهد في بغداد بالسّم في سجن هارون الرشيد سنة ١٨٣ ، ودفن في الجانب الغربي من بغداد ، وتعرف اليوم المدينة التي فيها قبره الشريف بالكاظمية نسبة إليه ، وأمه حميدة البربرية ، وكنيته أبوإبراهيم ، وأشهر ألقابه الكاظم ، لكظمه الغيظ ، وصبره على ظلم الظالمين .
- أولاده : له سبعة وثلاثون ولداً ، ١٨ ذكراً ، و ١٩ أنثى ، وهم الإمام علي الرضا ، وإبراهيم ، والعباس ، والقاسم ، وإسماعيل ، وجعفر ، وهارون ، والحسن ، وأحمد ، ومحمد ، وحمزة ، وعبد الله ، وإسحق ، وعبيد الله ، وزيد ، والحسن ، وسليمان ، وفاطمة الكبرى ، وفاطمة الصغرى ، ورقية الكبرى ، وحكيمة ، وأم أبيها ، ورقية الصغرى ، وكلثم ، وأم جعفر ، ولبابة ، وزينب ، وخديجة ، وعليه ، وآمنة ، وحسنة ، وبريهة ، وعائشة ، وأم سلمة ، وميمونة ، وأم كلثوم من أمهات شتى .
وعاش مع أبيه ٢٠ سنة ، وبعده ٣٥ .

من مناقبه :

كان أجل أولاد الإمام الصادق قدراً ، وأعظمهم محلاً ، وأبعدهم في الناس صيتاً ، ولم يُر في زمانه أسخى منه ، ولا أكرم نفساً ، وكان يبلغه عن الرجل أنه ينال منه ، فيبعث إليه بصرة فيها ألف دينار ، وكان يضرب المثل بصر الأموال التي يتصدق بها ، حتى قيل . عجبا لمن جاءته صرة موسى ، فشكا الفقر ! . ومر برجل فرآه كثيباً ، فسأله عن السبب ؟ . قال . لحقتني الديون من أجل حقل

زرعته بطيخاً ، وقتاء ، وقرعاً ، فلما استوى الزرع وقرب الخير جاء الجراد فأتى عليه ، ولم يبق منه شيئاً ، فذهب الزرع ، وبقيت الديون . فأعطاه الإمام ما كان يأمله من زروعه ، فوفى ديونه ، وبقيت معه فضلة ، جعل الله فيها البركة ، كما حدث صاحب الزرع .

وكان آباءه وأجداده يتفقد الفقراء ، ويحمل إليهم في الليل الطعام والمال ، وهم لا يعرفونه ، وكان يقول في سجوده : اللهم قبح الذنب من عبلك ، فليحسن العفو من عندك ، ومن دعائه : اللهم إني أسألك الراحة عند الموت ، والعفو عند الحساب .

مع علي بن يقطين :

كان علي بن يقطين مقرباً عند هارون الرشيد ، يثق به ، ويتدبه إلى ما أهمه من الأمور ، وكان ابن يقطين يكرم التشيع والولاء لأهل البيت (ع) ، ويظهر الطاعة للرشيد ، وفي ذات يوم أهدى الرشيد إلى ابن يقطين ثياباً أكرمه بها ، وكان في جملتها درّاعة خرسوداء من لباس الملوك مثقلة بالذهب .

فأرسل علي بن يقطين الثياب ومعها الدراعة إلى الإمام الكاظم ، ومعها مبلغ من المال ، ولما وصلت إلى الإمام ، قبل المال والثياب ، ورد الدراعة إليه على يد رسول آخر غير الذي جاء بالمال والثياب ، وكتب الإمام إلى علي بن يقطين احتفظ بالدراعة ، ولا تخرجها من يدك ، فإن لها شأنًا ، فأحتفظ علي بالدراعة ، وهو لا يعرف السبب .

وبعد أيام سعى بعض الواشين إلى الرشيد ، وقال له : إن ابن يقطين يعتقد بإمامه موسى بن جعفر ، ويحمل إليه خمس ماله في كل سنة ، وقد حمل إليه الدراعة التي أكرمه بها ، فاستشاط الرشيد غضباً ، وأحضر علي بن يقطين ، وقال له ، ما فعلت بتلك الدراعة التي كسوتك بها ؟ .

قال : هي عندي في سبط مختروم ، وقد احتفظت بها تبركاً ، لأنها منك . قال الرشيد : اثبت بها الساعة .

وفي الحال نادى علي بعض غلمانه ، وقال له : اذهب إلى البيت ، وافتح الصندوق القلاني تجد فيه سقطاً ، صفته كذا ، جثني به الآن .

فلم يلبث الغلام ، حتى جاء بالسقط ، ووضعه بين يدي الرشيد . ففتح الرشيد السقط ، ونظر إلى الدراعة كما هي ، فسكن غضبه ، وقال لعلي : ارددها إلى مكانها ، وانصرف راشداً ، فلن اصدق عليك بعدها ساعياً ، وأمر له بجائزة سنوية ثم أمر أن يضرب الساعي ألف سوط ، فضرب ٥٠٠ ، ومات قبل إكمال الألف .

مع الرشيد :

وللإمام الكاظم مع هارون الرشيد أخبار كثيرة وطويلة ذكرها الشيخ الصدوق في « عيون أخبار الرضا » منها أن الرشيد قال له : كيف جوزتم للناس أن ينسبوكم إلى رسول الله ، ويقولوا لكم : يا أبناء رسول الله ، وأنتم بنو علي ، وإنما ينسب المرء إلى أبيه ، لا إلى أمه ؟ ! .

فقال له الإمام : لو أن النبي نشر ، وخطب إليك كرمك ، هل كنت تجيبه ؟ .

قال الرشيد : سبحان الله وكيف لا أجيبه ؟ .

قال الإمام : ولكنه لا يخطب إلي ولا أجيبه .

قال الرشيد : ولم ؟ .

قال الإمام : لأنه ولدني ، ولم يلدك .

ولو تدبر هارون الرشيد القرآن الكريم لم يسأل الإمام هذا السؤال ، وينكر هذا الإنكار ، فإن الله سبحانه قد سماهم أبناء الرسول قبل أن يسميهم بذلك أحد من الناس ، حيث قال عز من قائل : « فن حاجك فيه من بعد ما جارك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين » وقد اتفق المسلمون بكلمة واحدة أن النبي دعا علياً وفاطمة والحسن والحسين ، فكان علي نفس النبي ، وكانت فاطمة نساءه ، وكان الحسن والحسين إبنائه . فإن كان للرشيد وغيره من اعتراض على نسبة آل البيت إلى الرسول الأعظم ، فهو اعتراض ورد على الله ، تعالى عن ذلك علواً كبيراً .

ومنها : أن الرشيد كان ينقله من سجن إلى سجن ، حتى دس إليه السم ، فسجنه أولاً بالبصرة عند عيسى بن جعفر ، ثم سجنه عند الفضل بن الربيع ، ثم عند الفضل بن يحيى ، ثم عند السندي بن شاهك الذي حصل السم على يده ،

وأرسل الإمام إلى الرشيد من سجنه هذه الرسالة : « ياهارون ما من يوم ضراء
انقضى عني إلا أنقضى عنك من السراء مثله ، حتى نجتمع أنا وأنت في دار يخسر
فيها المبتطلون » .

أجل ، لقد خسر هارون وآباؤه وأبناؤه ، كما خسر من قبل يزيد بن معاوية
وآباؤه وذووه ، وكان الفوز دنيا وآخره لموسى بن جعفر وآبائه وأبناؤه ، سلام الله
وصلواته عليهم أجمعين .

الإمام علي الرضا

- هو الإمام الثامن من الأئمة الأطهار ، ولد بالمدينة سنة ١٥٣ من الهجرة ، وتوفي سنة ٢٠٢ ، ودفن بطوس من أرض خراسان ، وأمّه أم ولد ، وتسمى خيزران .

وكنيته أبو الحسن ، وأشهر ألقابه الرضا .

- أولاده : قال المفيد والطبرسي وابن شهر اشوب : لم يترك من الولد إلا محمد الجواد .

من مناقبه :

ما سئل عن شيء إلا أجاب عنه ، وما كان أحد أعلم منه في زمانه ، وكان يستخرج أجوبته من القرآن الكريم ، وكان يختمه في كل ثلاثة أيام مرة ، ويقول : لو أردت لختمته بأقل من ذلك ، ولكني ما مررت بآية قط إلا فكرت فيها ، وفي أي شيء نزلت .

ومن عاداته أن لا يقطع على أحد كلامه ، ولا يرد أحداً عن حاجة ، وكان كثير المعروف والصدقة ، بخاصة صدقة السر .

وكان المأمون مولماً بالسماع إلى العلماء ، وجدالهم ونقاشهم ، فكان يجمع له العلماء والفقهاء والمتكلمين من جميع الأديان ، فيسألونه ، ويوجب الواحد تلو الآخر ، حتى لم يبق أحد منهم إلا اعترف له بالفضل ، وأقر على نفسه بالقصور ، وقد جاء في أكثر من كتاب أن بعض العلماء ، وهو محمد بن عيسى البقطيني جمع من مسائل الإمام الرضا وأجوبتها ١٨ ألف مسألة ، وفقد هذا الكتاب مع ألوف الكتب التي خسرتها المكتبة الإسلامية والعربية .

وفي كتب الشيعة الكثير من هذه المسائل ، « منها » أن قال له : يا ابن رسول

الله إن الناس يروون عن جدك أنه قال : خلق الله آدم على صورته ، فأرايك ؟ .
قال الإمام : إنهم حذفوا أول الحديث الذي يدل على آخره ، وهذا هو
الحديث كاملاً : مر رسول الله برجلين يتسابان ، ويقول أحدهما للآخر : قبح الله
وجهك ووجهاً يشبهك . فقال النبي للساب : لا تقل هذا ، فإن الله خلق آدم على
صورته ، أي على صورة من تشتمه وعليه يكون شتمك لخصمك هذا شتم لآدم
عليه السلام .

ومنها : أنه سئل : أين كان الله ؟ وكيف كان ؟ وعلى أين شيء يعتمد ؟ .
فقال : إن الله كيف الكيف فهو بلا كيف ، وأين الالين فهو بلا أين ، وكان اعتماده
على قدرته . ومعنى جواب الإمام أن الله خلق الزمان وخلق الأحوال ، فلا
زمان له ولا حال ، وغني عن كل شيء فلا يعتمد على شيء غير ذاته بذاته .
وسئل عن معنى إرادة الله فقال : هو فعله لا غير ، ذلك أن يقول للنبي : كن
فيكون ، بلا لفظ ولا نطق بلسان ، ولاهمة ولا تفكر ، ولا كيف كذلك ولا
كماً .

ومنها : أنه سأل سائل عن معنى قول الإمام الصادق « لا جبر ولا تفويض
بل أمر بين الأمرين » .

فقال الإمام : من زعم أن الله يفعل أفعالنا ، ثم يعذبنا عليها ، فقد قال بالجبر ،
ومن زعم أن الله فوض أمر الخلق والرزق إلى حججه - أي الأئمة - فقد قال
بالتفويض ، والقاتل بالجبر كافر ، والقاتل بالتفويض مشرك ، أما معنى الأمر
بين الأمرين فهو وجود السبيل إلى اتیان ما أمر الله به ، وترك ما نهى عنه ، أي إن
الله سبحانه أقدره على فعل الشر وتركه ، كما أقدره على فعل الخير وتركه ، وأمره
بهذا ونهاه عن ذلك .

ومنها : أنه سئل عن الإمامة ، فقال : إن الله لم يقض نبية ، حتى أكمل
له الدين ، وأنزل عليه القرآن فيه تفصيل كل شيء ، حيث قال عز من قائل :
« ما فرطنا في الكتاب من شيء » ، وأنزل في حجة الوداع « اليوم أكملت لكم
دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً » .

والإمامة من إكمال الدين وإتمام النعمة . وقد أقام لهم علياً وإماماً ، ومن
زعم أن النبي لم يكمل دينه - ببيان الإمام - فقد رد كتاب الله ، ومن رد كتاب

الله فهو كافر. ان الإمامة لا يعرف قدرها إلا الله ، فهي اجل قدراً ، وأعظم شأنًا ، وأعلى مكاناً من أن يبلغها الناس بعقولهم ، أو يتألوها بآرائهم .

ان الإمامة خلافة الله والرسول ، وزمام الدين ، ونظام المسلمين ، والامام يحلل ما أحل الله ، ويحرم ما حرم الله ، ويقيم الحدود ، ويذب عن الدين ، والإمام أمين الله في أرضه ، وحجته على عباده ، وخليفته في بلاده ، وهو مطهر من الذنوب ، مبرأ من العيوب ، لا يدانيه أحد في خلقه ، ولا يعادله عالم ، ولا يوجد منه بديل ، ولا له مثيل . فأين للناس أن تستطيع اختيار مثل هذا ؟ ! .

ونكتفي بهذا المقدار من أجوبته ، ومن أراد التفصيل فليرجع إلى « عيون اخبار الرضا » للشيخ الصدوق . أما اخبار المأمون مع الإمام ، واسناد ولاية العهد اليه ، ثم اغتياله بالسم فقد ذكرناها في كتاب « الشيعة والحاكمون » .

الامام محمد الجواد

— هو الإمام التاسع ، ولد بالحديثة سنة ١٩٥ هـ ، ونوفي سنة ٢٢٠ ، وهو ابن ٢٥ سنة ، عاش مع أبيه ٧ سنين ، وبقي بعده ١٨ سنة ، وأمّه أم ولد ، واسمها سكن .

— قال المفيد : كان له أربعة أولاد : ذكران ، وهما الإمام علي الهادي ، وموسى ، وبتان ، وهما فاطمة ، وامامة ، وكنيته ابو جعفر ، ولقبه الجواد .

مع المأمون :

قال الشيخ المفيد في كتاب « الارشاد » :

كان المأمون قد شغف بالإمام أبي جعفر محمد الجواد لما رأى من فضله مع صغرسه ، وبلوغه في العلم والحكمة ، والأدب وكمال العقل ما لم يساوه فيه أحد من أهل زمانه ، فزوجه ابنته أم الفضل وحملها معه إلى المدينة ، وكان متوفراً على إكرامه وتعظيمه ، واجلال قلره .

وانكر العباسيون على المأمون عزمه على تزويج الإمام من ابنته ، وقالوا له : نشدك الله ان لا تقيم على هذا الأمر الذي عزم عليه ، فنحن نخشى أن يخرج منا امر قد ملكناه ، وقد عرفت ما بيننا وبين ابنته آل أبي طالب .

فقال لهم المأمون : أما الذي بينكم وبينهم فأنتم السبب فيه ، ولوانصفتم القوم لكانوا أولى منكم ، وقد اخترت محمد بن علي لتفوقه على كافة أهل الفضل والعلم مع صغرسه ، وسيظهر لكم ، وتعلموا أن الرأي ما رأيته .

قالوا : انه صغير السن ، ولا معرفة له ولا فقه .

قال المأمون : ويحكم أنا اعرف به منكم ، انه من أهل بيت علمهم من الله ،

ولم يزل آباؤه أغنياء في علم الدين والأدب عن الرعايا ، وإن شئت فامتحنوه ، حتى يبين لكم ذلك .

قالوا له : قد رضينا ، واجتمع رأيهم أن يقابلوا الإمام الجواد بقاضي القضاة يحيى بن أكرم ، فأتوا به إلى مجلس المأمون ، ومعه الإمام ، والناس من حولهما ، وسأل ابن أكرم الإمام عن محرم قتل صيداً ؟ .

فقال له : هل قتله في حل أو حرم ، علماً كان أو جاهلاً ، عمدًا أو خطأ ، حرًا كان المحرم أو عبدًا ، صغيرًا كان أو كبيرًا ، مبتدئًا بالقتل أو معيدًا ، من ذوات الطير كان الصيد أو من غيرها ، ومن صغار الطير أو من كبارها ، مصرًا على ما فعل أو نادمًا ، في الليل كان قتل الصيد أو في النهار ، وفي عمرة كان ذلك أو في حجة ؟

فتحير ابن أكرم ، وبان عليه العجز والانقطاع ، حتى عرف أهل المجلس امره . فقال المأمون : الحمد لله على هذه النعمة والتوفيق ، ثم التفث إلى أقربائه ، وقال لهم : أعرفتم الآن ما كنتم تنكرون ؟ ١ .

فقالوا له : انك أعلم بما رأيت .

قال : إن أهل هذا البيت خصوا من دون الخلق بما ترون من الفضل ، وإن صغر السن فيهم لا يمنعهم من الكمال ، فقد دعا رسول الله علياً إلى الإسلام ، وهو ابن عشرين ، وقبله منه ، وحكم له به ، ولم يدع أحداً في هذه السن كما دعا علياً ، وبايع الحسن والحسين ، وهما دون ست سنين ، ولم يبايع صبيّاً غيرهما . أفلا تعلمون إن الله قد خص هؤلاء القوم ، وأنهم ذرية بعضهم من بعض ، يجري لأخبرهم ما يجري لأولهم^١ . قالوا : صدقت .

الحاكم الموالى :

جاء رجل إلى الإمام الجواد ، وقال له : جعلت فداك يا ابن رسول الله ، إن

١ - إن التوبة تجتمع مع صغر السن بدليل قوله تعالى : « وآتيناہ الحکم صبیاً » وقوله سبحانه « فأشارت إليه قالوا کیف نکلم من کان فی اللہ صبیاً قال انی عبد اللہ آتانی للکتاب وجعلنی نبیاً » إذن فاجتماع الإمامة مع صغر السن جائز إذ لو كان ذلك محالاً لكان محالاً في كل الناس انبياء كانوا أو أمّة .

والينا رجل يتولاكم أهل البيت ، وعليّ في ديوانه خراج ، وأنا اعجز عن وفائه ،
فإن رأيت أن تكتب إليه بالإحسان إليّ .

قال الإمام : أني لا اعرفه .

فقال الرجل : انه كما قلت من محبيكم ، وكتابك ينفعني عنده .

فكتب الإمام : بسم الله الرحمن الرحيم ، ان موصل كتابي هذا اليك ذكر
عنك مذهباً جميلاً ، وانه ليس لك من عملك إلا ما احسنت ، فاحسن إلى
اخوانك ، واعلم ان الله سائلك عن مثايل الدر والخردل .

قال الرجل : فاعطيت الكتاب للوالي ، وهو الحسين بن عبد الله النيسابوري ،
قبله ووضعه على عينيّه ، وقال لي : ما حاجتك ؟

فقلت : خراج عليّ في ديوانك .

فأمر بطرح الخراج عني ، وقال : لا تؤد خراجاً بعد اليوم ما دام لي عمل ،
ثم أمرني بصلة ، وما زال يحسن إليّ ، حتى مات .

ونقدم هذا الحديث إلى الذين يزعمون أنهم من شيعة العترة الطاهرة ، حتى
إذا تولوا منصباً من المناصب تنكروا لكل محب وموال لآل الرسول جاهلين ،
أو متجاهلين أن مودة الآل تستدعي بطبعها الاخلاص للموالين والمحبين .

مع المعتصم :

مات المأمون ، وبويع بالخلافة للمعتصم ، فطلب الإمام الجواد ، واحضره إلى
بغداد ، وقيل : أنه أخذ يعمل الحيلة في قتله ، حتى دس إليه السم ، فانتقل إلى
جوار ربه ، ودفن في الكاظمية مع جده موسى بن جعفر .

الإمام علي الهادي

- هو الإمام العاشر ، ولد بقرية في ضواحي المدينة سنة ٢١٤ ، وتوفي ودفن في سامراء سنة ٢٥٤ ، وأمّه أم ولد ، واسمها أم الفضل ، فيكون عمره الشريف ٤٠ سنة ، أقام منها مع أبيه ست سنين وأشهرًا وبعده (٣٣) سنة وأشهرًا .
- أولاده : كان له أربعة ذكور وبنت واحدة ، وهم الإمام الحسن العسكري ، والحسين ، ومحمد ، وجعفر وعليه .
وكنيته أبو الحسن ، واشهر ألقابه الهادي والتقي .

مع المتوكل :

كان المتوكل يبغض علياً وذريته ، ولما بلغه مقام الإمام الهادي بالمدينة ، وميل الناس إليه ، خاف منه ، ودعا يحيى بن هرثمة ، وأمره بالذهاب إلى المدينة ، واحضار الإمام .
قال يحيى : لما دخلت المدينة ضج أهلها ضجيجاً عظيماً ما سمع الناس بمثله خوفاً على الإمام الهادي ، وقامت الدنيا على ساق ، لأنه كان محسناً إليهم ، ملازماً للمسجد ، ولم يكن عنده ميل إلى الدنيا ، فجعلت اسكنهم ، واحلف اني ما أمرت به بسوء ، وانه لا بأس عليه ، ثم فتشت منزله فلم أجد فيه إلا المصاحف والأدعية وكتب العلم ، فعظم في عيني ، وتوليت خلعتي بنفسي ، واحسنت عشرته .

وما وصل الإمام إلى سامراء ، واستقر به المقام ، حتى بعث إليه المتوكل جماعة من الأثرak ، فهجموا داره ليلاً ، وحملوه إلى المتوكل على الحالة التي كان

١ - ويقلب بجعفر الكذاب ، لأنه ادعى الإمامة بعد أخيه الحسن العسكري .

عليها ، وقالوا له : لم نجد في بيته شيئاً ، ووجدناه يقرأ القرآن مستقبلاً القبلة .
وكان المتوكل حين دخل عليه الإمام في مجلس الشرب حاملاً الكأس بيده ،
فلما رآه هابه وعظمه ، وكان في المجلس علي بن الجهم ، فسأله المتوكل : من أشعر
الناس ؟ . فذكر ابن الجهم الشعراء في الجاهلية والإسلام . فسأل الإمام عن ذلك ؟
فقال : أشعر الناس الحماني حيث يقول :

لقد فآخرتنا من قريش عصابة بمط خلود وامتداد اصابع
فلما تنازعنا المقال قضى لنا عليهم بما نهوى نداء الصوامع
ترانا سكوتاً والشهد بفضلنا عليهم جهر الصوت في كل جامع
فان رسول الله احمد جدنا ونحن بنوه كالنجوم الطوالع
فقال له المتوكل : وما نداء الصوامع يا أبا الحسن ؟ . قال : اشهد ان لا إله إلا
الله وأن محمداً رسول الله .

رجل يتشيع :

كان بأصفهان رجل يدعى عبد الرحمن ، وكان له لسان وجرة ، وكان
شيعةً . فقيل له : ما سبب تشيعك وقولك بامامة الهادي ؟ .
قال : اخرجني أهل أصفهان سنة من الستين ، وذهبوا بي إلى باب المتوكل
شاكين متظلمين ، وفي ذات يوم ، ونحن وقوف بباب المتوكل ننتظر الاذن
بالدخول إذ خرج الأمر باحضار علي الهادي . فقلت لبعض من حضر : من هذا
الرجل الذي أمر الخليفة باحضاره ؟ .

قال : رجل علوي ، تقول الرافضة بامامته ، ويريد المتوكل قتله .
فقلت في نفسي : لن أبرح ، حتى انظر إليه ، ولم يمض أمد من الوقت حتى
أقبل راكباً على فرس ، وقد قام الناس يمينه الطريق ، ويسرتها صفين ينظرون إليه ،
فلما رأيته وقع جبه في قلبي ، ودعوت له في نفسي أن يدفع الله شر المتوكل .
واقبل الإمام يسير بين الناس ، لا ينظر يمينه ولا يسرة ، وأنا أكرر في نفسي
الدعاء . فلما صار بأزائي أقبل بوجهه عليّ ، وقال لي : قد استجاب الله دعاءك ،
وطول عمرك ، وكثر مالك وولئك .

قال عبد الرحمن : فارتعلت من هيئته ، ووقعت بين أصحابي ، فسألوني :

ما شأنك ؟ . فقلت : خيراً ، ولم اخبر بذلك مخلوقاً ، فانصرفنا بعد ذلك إلى
أصفهان ، ففتح الله علي بدعائه ، حتى أنا اليوم أغلق بابي على ألف ألف درهم
سوى أموال التي خارج الدار ، ورزقت عشرة من الأولاد ، وقد بلغت الآن من
العمر نيفاً وسبعين سنة .

الإمام حسن العسكري

— الإمام الحادي عشر ، ولد بالمدينة سنة ٢٣١ من الهجرة ، ونوفي ودفن بـ سامراء مع أبيه سنة ٢٦٠ ، وأمه أم ولد ، وتسمى سوسن ، وأقام مع أبيه ٢٣ سنة وأشهرًا ، وبعد أبيه خمس سنين وأشهرًا .
— كنيته أبو محمد ، ولقبه العسكري ، لأنه كان يسكن في سامراء بمحلة تعرف بالعسكر .
— أولاده : ليس له من الولد سوى محمد بن الحسن ، وهو الحجة المنتظر .

من مناقبه :

قال الرواة : كانت أخلاقه كأخلاق جده رسول الله في هديه وسكونه وعفافه ونبله وكرمه ، وكان على صغر سنه مقدماً على العلماء والرؤساء ، معظماً عند سائر الناس . وقد منا أن ما جرى لأول الأئمة في الفضائل وصفات الكمال يجري لآخرهم ، وانهم في ذلك سواء .
وسجنه الخليفة العباسي عند رجل يدعى صالح بن وصيف ، فوكل به رجلين من الأشرار بقصد إيذائه والتضييق عليه ، فاصبحا بمعاشرة الامام من الصلحاء الأبرار ، فقال لهما صالح : ويحكمما ما شأنكما في هذا الرجل ؟ . قالا : ما نقول في رجل يصوم نهاره ، ويقوم ليله كله ، لا يتكلم ولا يتشاغل بغير العبادة ، وإذا نظر إلينا ارتعدت فرائصنا ، ودخلنا ما لا نملكه من أنفسنا .
اسيراً يملك حولاً ولا قوة ، ينظر إلى أسرته فيرتعد خوفاً وفزعاً . ولا تفسير لذلك إلا هيبة الإمامة ، والا الرياسة الحقّة التي تفرض نفسها على الناس اجمعين .
وهكذا من ينقطع إلى الله سبحانه تهايه الملوك والجبابة ، وقد جاء في الحديث

أن المؤمن يخشع له كل شيء ، وإن من يخاف الله يخاف منه كل شيء ، حتى هوام الأرض ومباعها وطيور السماء .

من تفسيره :

قال الإمام العسكري في تفسير قوله تعالى : « الذي جعل لكم الأرض فراشاً والسماء بناء وأنزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقاً لكم فلا تجعلوا لله انداداً وانتم تعلمون » :

إن معنى جعل الأرض فراشاً أنها ملائمة لطباعكم ، موافقة لأجسادكم ، ولم يجعلها شديدة الحرارة فتحرقكم ، ولا شديدة البرودة فتجمدكم ، ولا قوية الريح فتصدع هامكم ، ولا شديدة اللين كالماء فتغرقكم ، ولا شديدة الصلابة فتمنع عليكم في الحرث والبناء والحفر ، ولكنه جعلها من المتانة ما تنتفعون به ، وجعل فيها من اللين ما تنقاد لحرككم وكثير من منافعكم .

أما معنى جعل السماء بناء فهو حفظها بالشمس والقمر والنجوم ، وارتفاع الناس بها :

ثم أنزل المطر من علويليلج الجبال والتلال والهضاب والوهاد ، وفرقة رذاذاً ووابلاً وطلاً ، لتتنفع الأشجار والزرع والثمار ، ثم رتب الله سبحانه على ذلك وحدانيته وقدرته ، ونفي الانداد والأمثال .

وقال في تفسير قوله سبحانه « ومنهم أُميون لا يعلمون الكتاب إلا أُماني » :
إن الأُمي هو المنسوب إلى أُمه ، أي هولا يعرف شيئاً ، تماماً كما خرج من بطن أُمه .

جعفر الكذاب :

كان للإمام العسكري أخ يسمى جعفرأ ، وكان يكيد له ويدس عليه وعلى شيعته الدسائس عند الخلفاء ، وقد لحق بالموالين الأذى والحبس والتشريد من وشائنه وافترائه ، وادعى الإمامة بعد أخيه . ولذلك قيل له الكذاب .

وجاء جعفر هذا إلى الوزير ابن خاقان بعد أن قبض أخوه الإمام ، وقال له :
اجعل لي مرتبة أبي وأخي ، وأعطني في كل ستة عشرين ألف دينار .

فنهزه الوزير ، وقال له : يا أحق ان السلطان جرد سيفه وسوطه على الذين والوا أباك وأخاك ، ليردهم عن ذلك ، فلم يقدر ، وجهد أن يزيل أباك وأخاك عن تلك المرتبة فلم يتهياً له ، فإن كنت عند شيعة أهلك وأخيك إماماً فلا حاجة بك إلى إمام يرتبك مراتبهم ، وإن لم تكن عندهم بهذه المرتبة لم تنلها ، وإن ساندك السلطان وغيره . ثم أمر الوزير أن يحجب عنه جعفر ، ولا يؤذن له عليه بالدخول .

وصدق ابن خاقان ، فإن منصب الإمامة والرياسة عند الشيعة لا يتناط بارادة الحكام ، ولا يتال بالشفاعات والوساطات . كما هو الشأن في تعيين المشيخات والقضاة والمفتين . إن الرياسة عند الإمامية تعود إلى إرادة الله سبحانه ، وثقة المؤمنين ووجدانهم واطمئنانهم لما يظهر لهم من دلائل الصديق وشواهد العدل ، وهذا ميزة اختص بها الشيعة الإمامية عن كثير من الطوائف وأصحاب المذاهب الذين يختار رؤسائهم بمرسوم الدولة ، أقول هذا ، مع العلم بأن من هؤلاء القضاة الذين تعيينوا بمرسوم . ولكنني أحمد الله سبحانه على لطفه وعنايته ، حيث أوجد لي الظروف - من حيث أريد أولاً أريد - التي سلحتني كلية عن القضاء الرسمي ، بحيث لم يكن لي من وظائفه وشؤونه سوى قبض الراتب كاملاً ، وأنا جالس في بيتي منقطع إلى الكتاب والقلم^١ .

١ - في سنة ١٩٤٨ عينت قاضياً ، وفي سنة ٤٩ مستشاراً ، وفي سنة ٥١ رئيساً للمحكمة العليا ، وبقيت في هذا المنصب إلى سنة ٥٦ ، فصادف أن أقيمت عندي دعوى تخص كاظم الخليل ، وكان يومئذ وزيراً ، فصدر الحكم في غير صالحه ، فطارصوا به وجرن جنونه ، كما أن عادل عسيران رغب في تعيين بعض الشيوخ قاضياً فرفضت ، وكان يومها رئيساً لمجلس النواب ، فتملأون رئيس النواب والوزير على الشيخ لابس العدة ، وعملوا على تنجيتي من الرياسة إلى المستشارية ، وذكرت ذلك مفصلاً مع الشواهد في آخر كتاب « الإسلام مع الحياة » وكان في ذلك الخير كل الخير ولله الحمد ، حيث انصرفت إلى التأليف ، حتى أخرجت لي المطابع ، حتى أول سنة ٦٣ اثنين وعشرين كتاباً .

الإمام الحجّة محمد بن الحسن

— هو الإمام الثاني عشر من أئمة آل الرسول ، ولد للنصف من شعبان سنة ٢٥٥ من الهجرة في سامراء أيام الخليفة المعتمد ، ولما ولد أمر أبوه أن يفرق عنه عشرة آلاف رطل من الخبز ، ومثلها من اللحم ، كما عق عنه ثلاثمائة رأس من الغنم .

— وامه أم ولد ، واسمها نرجس ، وكانت منه عند وفاة أبيه خمس سنين ، وقد آتاه الله فيها الحكمة ، وفصل الخطاب ، وجعله آية للعالمين ، كما جعل يحيى إماماً في حال طفولته ، وعيسى نبياً ، وهو في المهد .

وتكلمنا فيما تقدم بعنوان « المهدي المنتظر » ان السبب الأول لفكرة المهدي في الإسلام ، وكل ما يتصل به هو الأحاديث النبوية المدونة في صحاح السنة والشعبة ، وقد اتفق المسلمون على عمر العصور أنه لا بد في آخر الزمان من ظهور رجل من أهل البيت يسمى المهدي ، ويؤيد الدين ، ويظهر العدل ، ويستولي على البلاد ، ويملاها عدلاً .

الغيبة :

وللإمام المهدي غيبتان : صغرى ، وكبرى ، ومعنى الصغرى أن الإمام كان يحتجب عن الناس إلا عن الخاصة ، وان اتصاله بشيعته كان عن طريق السفراء ، فكان الشيعة يعطون الاسئلة إلى السفير ، وهو بدوره يوصلها إلى الإمام ، وبعد الجواب عنها والتوقيع عليها يرجعها إلى السائلين على يد سفيره ، ومن هنا سميت الغيبة الصغرى ، أي أنها ليست بغيبة كاملة ، بحيث انقطع فيها عن جميع الناس ، وكانت مدتها ٧٤ سنة .

وكان السفير الأول بين الإمام الغائب وشيعته رجل ، يدعى عثمان بن عمر
والعمري الأسدي ، وكان عثمان هذا وكيلاً للإمام علي الهادي جد الإمام الغائب ،
ثم وكيلاً لأبيه الإمام حسن العسكري ، ثم صار سفيراً للمهدي . ولما توفي عثمان
تولى السفارة بعده ولده محمد بأمر المهدي ، ثم تولاها بعده الحسين بن روح
النوبختي ، ثم علي بن محمد السمری ، وبعد هؤلاء السفراء الأربعة انتهت
الغيبة الصغرى .

أما الغيبة الكبرى فتبتدئ . بمنتصف شعبان ٣٢٨ هـ ، وفيها انقطعت الاتصالات
والسفارة بين الإمام وشيعته ، والله سبحانه أعلم بحكمتها ، فإنها سر من أسرار
عز وجل ، والشك في أسرار الله جمود ، والجهل ليس عذراً يسوغ الإنكار ،
إذ ليس كل ما هو كائن يجب أن نعلمه بالتفصيل ، فنحن المسلمين جميعاً نؤمن
بالقرآن الكريم كلمة كلمة ، وحرفاً حرفاً ، ومع ذلك نجهل بعض معاني
ألفاظه ، كفوائح السور التي قيل ان علمها عند الله وحده ، وقال آخرون : ان
علمها عند الله ونبيه لا غيرهما ، وقلنا نحن عندهما وعند الأئمة الآل الأطهار فقط
سلام الله وصلواته على جدهم وعليهم أجمعين .

الأئمة الإثنا عشر

قد يتساءل : لماذا كان عدد الأئمة اثني عشر إماماً لا يزيدون ولا يتقصرون ؟
الجواب :

إن السبب الأول لهذا الحصر الأحاديث النبوية التي رواها أصحاب الصحاح في صحاحهم كالبخاري ومسلم وغيرهما . فكما دلت الأحاديث الصحيحة على أن صلاة الظهر أربع ركعات ، والمغرب ثلاث ، والصبح ركعتان كذلك دلت على أن الأئمة ١٢ دون زيادة أو نقصان ، وقد نقلنا الأحاديث فيما تقدم من هذا الكتاب بعنوان « شروط الإمام » فقرة الإمام من أهل البيت ، هذا إلى أن الإمامية استدلوها بأدلة أخرى تعزز السنة النبوية ، نلخصها بما يلي :

١ - أنواع العلوم التي ظهرت من أئمة آل محمد ، فقد روي عن علي أمير المؤمنين من أبواب التوحيد وعلوم الدين ، وأحكام الشريعة وتفسير القرآن ، وأصول اللغة وقواعدها وآدابها ومن الطب والحكمة والنجوم ما استفاد منه العلماء والفلاسفة والفقهاء وأهل اللغة والأدباء والأطباء وغيرهم .

وحين زال الخوف عن الإمامين الباقر والصادق روي عنهما من أنواع العلوم ما ملأ الأسفار ، كذلك الإمام الكاظم فقد أظهر العلوم واشاعها إلى أن حبسه الرشيد ، ومنه من ذلك ، وأيضاً انتشر عن الرضا ولده الجواد الشيء الكثير ، وكذلك كان سبيل الهادي والعسكري ، وإنما قلت الرواية عنهما ، لانهما كانا محبوسين ممنوعين عن الاتصال بالناس ، واتصال الناس بهم .

وإذا عرفنا أنهم لم يأخذوا علومهم عن صحابي ولا تابعي ولا عالم أوفقيه ، لانهم لم يرووا عن أحد قط ، وإن أكثر ما أخذ عنهم من العلم لا يعرف إلا منهم ، إذا عرفنا هذا تبين معنا أنهم أخذوا العلم عن جدتهم النبي (ص) دون غيره ،

وأنه قد أفردهم بها ليدل على إمامتهم ، وافترق الناس إليهم ، وغناهم عن الناس ، ليكونوا مرجعاً لأئمة في الدين ، وملجأ في الأحكام .

٢ - إن حكام الجور قد تتبعوا الأئمة الأطهار واحداً فواحداً ، واجتهدوا في النيل من كرامتهم ، وتطلبوا لهم العثرات والزلات ، ولما اعياهم الطلب نكلوا بهم وبشيعتهم ، وما ذاك إلا لأنهم كانوا على أعلى الصفات ، كما شاهدنا في هذا العصر ، وفي كل عصر من عداوة أهل الرذيلة لأهل الفضيلة .

٣ - اعتقاد العلماء والرؤساء في الفقه والحديث والكلام بإمامة الأئمة وعصمتهم ، كهشام بن الحكم ، وأبي بصير ، وزرارة ، ومحمد بن النعمان ، وإبان بن تغلب ، ومحمد بن مسلم ، ومعاوية بن عمار وغيرهم ممن بلغوا الجمع الكثير ، والجم الغفير من أهل الحجاز والعراق وإيران ، فإنهم قد جمعوا أقوال الأئمة من أهل البيت ، ودونوها في كتبهم ، واعتملوها كأصل من أصول الدين والشرع ، مع العلم بأن كل واحد من هؤلاء الاقطاب كان على جانب كبير من العلم والتقوى ، وأن الأئمة الأطهار قد أقرروهم على عقيدتهم ، ولو كانوا مبطلين لنهزموا وتبرأوا منهم ، تماماً كما تبرأوا ولعنوا الفلاة .

٤ - ان معاوية وطلحة والزبير وعائشة الذين كانوا أعداء الامام علي لم يجدوا شيئاً يتنزعون به حين قاوموه وحاربوه إلا الطلب كذباً وافتراء بلهم عثمان . وقد انبأنا التاريخ انه بعد ان خلا الجولماوية كانت الوفود تأتيه ، وتجرحه السم الزعاف بلهم ، ومدح أمير المؤمنين ، وهو يسلم ، ولا يجد مجالاً للتكليب .

ثم كان من أمر ولده يزيد مع الحسين ما كان ، ومع ذلك لم يستطع أن يتحوه بكلمة تدين الإمام الشهيد ، وكذلك بقية الأئمة من الإمام زين العابدين إلى الإمام العسكري قد فرضوا تعظيمهم على الملوك الذين اجتهدوا كل الاجتهاد في البحث والطلب عن عثرة واحدة لأحد الأئمة ، فاعياهم الطلب .

٥ - تعظيم قبورهم ، وفضل مشاهدهم ، حتى ان الألوف تقصدها في كل آن للتبرك والاجر والثواب ، وإعلان الخطباء مناقبهم وفضائلهم من على المنابر طوال أيام السنة ومدى الدهر ، ووضع العلماء مئات الكتب في شرف منزلتهم وأنواع علومهم ، والأدلة العقلية والتقليدية على امامتهم .

وبالتالي ، فليس لأحد من البشر بعد نبينا (ص) ما للأئمة من ذريته من الفضل والعظمة ، ورحم الله السيد المرتضى حيث قال : ان الشيعة والشافعية قالوا : ان الصلاة على النبي وآله فرض واجب ، وقالت بقية المذاهب : هي مستحبة ، وليست بواجبة ، ومهما يكن ، فان الصلاة عليهم عبادة ، والتعبد بالشيء لا يتم إلا بمعرفته . فمعرفةهم - اذن - اما واجبة ، واما مستحبة . وفي هذا الدليل القاطع على انهم أفضل الناس بعد جدهم ، اذ لا تجب ولا تستحب معرفة أحد من أجل الصلاة إلا معرفتهم .

لَا سُنَّةَ وَلَا شِيعَةَ

ما زلنا نسمع الحين بعد الحين كلمة تدور على لسان أكثر من واحد ، وهي « لا سنة ولا شيعة » بل مسلمون ، وكفى . حتى أن أحد الشيوخ ألف كتاباً . اسماء بذلك . وليس من شك أن بعض من ردد هذه الكلمة طيب القلب ، خالص النية ، وانه عبر بها عن امنيته وهي ان يسود الوثام ، وتزول الحواجز بين المسلمين . ولكن البعض الآخر أراد بها أن يسكت الشيعة على ما يوجه إلى عقيدتهم من التزييف والطعن ، وان يتقبلوا ما يتقوله عليهم الحفناوي والجهان ومحب الدين الخطيب واخوان السنة في القاهرة ، ومجلة التمدن الإسلامي في دمشق ، وغيرها . وبكلمة يريد بها أن المسلمين هم السنة دون الشيعة ، وان عقيدة التشيع يجب القاؤها في سلة المهملات ، لانها بزعمه لا تمت إلى الاسلام بسبب . وقد جهل أو تجاهل ان نفي التشيع هو نفي للقرآن والحديث ، وبالتالي ، نفي للإسلام من الأساس .

في سنة ١٣٨٠ هـ . احتفلت جمعية البر والإحسان في صور بعيد الغدير ، وكان بين المتكلمين شيخ أزهرى وأنا ، وبعد أن ألقى كلمتي تكلم هذا الشيخ ، وقال فيما قال : مالنا وليوم الغدير ؟ لقد ذهب بما فيه . والاحتفال به تباعد بين المسلمين ، وهم احوج إلى التقريب والوثام .

وبعد ان انتهى من كلامه عدت إلى منصة الخطابة ، وعقبت على خطابه بقولي :

مهما نهى الشيخ عن شيء فإنه لن يستطيع هو ولا غيره أن ينهى عن كتاب الله وسنة نبيه ، ونحن لسنا مع عيد الغدير ، ولا مع علي بن أبي طالب لو لم يكن الله ورسوله معه ، وإذا لم يترك الله والرسول علياً فإذا نصنع ؟ . هل تركه نحن ؟ .

ثم إذا تركنا علياً - والحال هذه - هل نكون مسلمين حقاً ؟ . ان احتفالنا بهذا اليوم هو احتفال بالقرآن الكريم وستة النبي العظيم بالذات ، احتفال بالاسلام ويوم الإسلام . ان النهي عن يوم الغدير تعبير ثانٍ عن النهي بالاختد بالكتاب والسنة ، وتعاليم الاسلام ومبادئه .

وتلك كتب الأحاديث والسير متخمة بالأدلة والبراهين القاطعة على أن تعظيم العترة الطاهرة تعظيم لله وكتابه ، وللرسول وستته .

والآن وفي كتابي هذا أذكر رواية تفني عن ألف دليل ودليل ، لأن الذين أوردوها هم الآل والعترة بالذات

كان من عادة المأمون العباسي أن يعقد المجالس للعلماء على اختلاف مذاهبهم وفرقهم ، ويرغب إليهم ان يتدارسوا ويتناقشوا في الفقه والحديث والفلسفة وغيرها ، وفي ذات يوم جمعهم في حضور الامام الرضا (ع) والقي عليهم هذا السؤال :

من هم المصطفون المعينون بقوله تعالى : « ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا » ٣٢ الفرقان ؟

قال العلماء - غير الإمام - : انهم أمة محمد بكاملها .

قال المأمون للإمام الرضا : ما تقول أنت يا أبا الحسن ؟

قال الإمام : انه أراد العترة الطاهرة دون غيرهم .

قال المأمون : وما الدليل على ذلك ؟

قال الإمام : لو أراد الله عز وجل بهذه الآية الكريمة جميع المسلمين كما قال العلماء لهرمت النار على كل مسلم ، وان فعل ما فعل ، لأنه سبحانه لا يعذب احداً ممن اصطفاه ، والثابت بضرورة الدين خلاف ذلك ، وان من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، وان من يعمل مثقال ذرة شراً يره ، هذا ، إلى أن آيات القرآن الكريم يفسر بعضها بعضاً ، كما أن الأحاديث النبوية هي تفسير وبيان لكتاب الله ، وفي الكتاب والحديث دلائل وشواهد على أن المراد بقوله تعالى « ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا » هم العترة الطاهرة ، منها :

١ - قال الشيخ عبدالله الملا في خطبة أذاعتها محطة الاذاعة اللبنانية : ان عيد الغدير جزء من الإسلام ، فن أنكره فقد أنكر الإسلام بالذات . وذلك في ١٨ ذى الحجة سنة ١٣٨٠ هـ .

١ - قوله تعالى : « انما يريد الله لينهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً - ٣٣ الاحزاب » فقد دلت الآية على أن أهل البيت هم المطهرون من الرجس ، وبديهة ان المصطفين مطهرون . فأهل البيت - اذن - هم المصطفون دون غيرهم .

٢ - قول الرسول الأعظم : « اني مخلف فيكم الثقلين : كتاب الله ، وعترتي أهل بيتي ألا وانهما لن يفترقا ، حتى يرثا علي الحوض » وما دام الكتاب ملازماً للعترة ، ولم يفترق عنها بحال ، اذن ، هي التي ترثه ، وهي التي خصها الله بالقرب والاصطفاء .

٣ - قوله تعالى : « فن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع ابنائنا وابنائكم ونساءنا ونساءكم وانفسا وانفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين - ٦١ آل عمران » . فالذين اختارهم الله هنا في هذه الآية واصطفاهم للمباهلة هم بالذات الذين اصطفاهم وعناهم في آية « ثم أورثنا الكتاب » ولا يختلف اثنان ان المراد بانفسنا علي ، وابنائنا الحسن والحسين ، ونسائنا فاطمة ، وهذه خاصة لا يتقدمهم فيها أحد ، وفضل لا يلحقهم به بشر ، وشرف لا يسبقهم إليه مخلوق .

٤ - ان النبي (ص) سد ابواب الصحابة جميعاً التي كانت على مسجده الا باب علي ، حتى تكلموا ، واحتجوا ، وقالوا فيما قالوا : يا رسول الله ابقيت علياً ، واخرجتنا . فقال : ما انا ابقيته ، واخرجتكم ، ولكن الله سبحانه هو الذي ابقاه واخرجكم . فكما اخرج الله الناس هناك ، وأبقى علياً ، كذلك اخرجهم من آية « ثم أورثنا الكتاب » وابقى العترة الطاهرة .

٥ - قوله تعالى : « وآت ذا القربى حقه - ٢٦ الاسراء » . فقد نص صراحة على أن لأهل البيت حقاً خاصاً بهم لا يشاركهم فيه أحد ، وما ذاك إلا لأن الله سبحانه قد اصطفاهم على الأمة جمعاء .

٦ - ان الله عز وجل لم يبعث نبياً الا أوحى إليه أن لا يسأل قومه اجراً على تبليغ رسالته ، لأن الله سبحانه هو الذي يوفيه اجر الانبياء الا محمداً ، فإن الله أمره أن يجعل أجره مودة قرابته ، بطاعتهم ومعرفة فضلهم . فقد حكى عن نوح أن قال : « يا قوم لا اسألكم عليه مالا ان أجري إلا على الله - ٢٩ هود »

وحكى عن هود أنه قال لقومه : « قل لا أسألكم عليه أجرأ ان اجري إلا على الذي فطرني - ٥١ هود » . أما محمد فقد قال بأمر ربه : « قل لا أسألكم عليه أجرأ إلا المودة في القربى - ٢٠ الشورى » وإذا كان وجوب المودة ميزة خاصة بآل الرسول دون غيرهم من آل الانبياء فكذلك ارث الكتاب والاصطفاء ميزة خاصة بهم دون غيرهم .

٧ - ان الله سبحانه قال : « سلام على نوح في العالمين - ٧٩ الصافات » وقال : « سلام على إبراهيم - ١٠٩ الصافات » . وقال : « سلام على موسى وهارون - ١٢٠ الصافات » . ولم يقل سلام على آل نوح ، ولا سلام على آل إبراهيم ، ولا سلام على آل موسى . ولكنه قال عز من قال : « سلام على آل يس - ١٣٠ الصافات » . ويس هو محمد بالاتفاق ، وإذا خصهم الله بالسلام فقد خصهم أيضاً بآرث الكتاب والاصطفاء . وجاء في الحديث ان المسلمين سألوا محمداً : كيف نصلي عليك يا رسول الله ؟ قال : تقولون اللهم صل على محمد وآل محمد .

٨ - قوله تعالى : « واعلموا إنما غنمتم من شيء فإن الله حمسه وللرسول ولذي القربى - ٤١ الانفال » فقد جعل الله سبحانه الآل في حيز ، والناس في حيز دونهم ، ورضي لهم ما رضي لنفسه ، واصطفاهم على الخلق ، فبدأ بنفسه ، ثم ثنى برسوله ، ثم بذى القربى في كل ما كان من الفي والغنيمة ، وغير ذلك ، وهذا فضل للآل دون الأمة .

٩ - قوله تعالى : « فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون - ٤٣ النحل » وأهل البيت هم أهل الذكر ، لأنهم عدل القرآن الكريم بنص حديث الثقلين .

١٠ - قوله تعالى : « وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها - ١٣٢ طه » . قال الإمام الرضا (ع) : ان الله تبارك وتعالى قد أمرنا مع الناس بإقامة الصلاة في قوله « اقيموا الصلاة » ، ثم خصنا من دونهم بهذه الآية الكريمة ، فكان رسول الله بعد نزولها يأتي إلى باب علي وفاطمة عند حضور كل صلاة خمس مرات ، ويقول : الصلاة يرحمكم الله . ولم يكرم أحداً من ذراري الانبياء بمثل هذه الكرامة التي اكرمنا بها .

وبعد ان انتهى الإمام من حديثه الطويل^١ قال العلماء والمأمون للإمام : جزاكم الله خيراً أهل البيت عند أمة جدكم ، فإننا لا نجد بيان ما اشتبه علينا من الحق إلا عندكم . وصلى الله على محمد وآله الطيبين .

١- ذكر الشيخ الصلوق في كتاب « عيون الأخبار » هذه الأدلة القاطعة مع غيرها لاثبات ان المراد من آية « واورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا » هم الفترة الطاهرة ، ورواها عن الإمام الرضا ، وقد لخصتها بشي من التصرف في التعبير ، لأجل التوضيح والاختصار ، مع المحافظة التامة عل المعنى .

مع الشيعة الإمامية

رأي صريح في حقيقة التشيع وأصوله التي تركها
عليها المناهج الإسلامية

مقدمة

بسم الله ، وله الحمد ، والصلاة والسلام على محمد وآله وصحبه

« الكلام في وثائق ما لم تتكلم به ،
فإذا تكلمت به صرت في وثائقه »
الإمام علي بن أبي طالب ع .

• • •

جمعت في هذه الأوراق بعض ما كنت أرسله في الصحف الحسين بعد الحسين من سنة ١٩٣٧ إلى هذا التاريخ^١

ومنه ما كان ردأ على من نسب إلى الإمامية ما ليس لهم به علم ، ومنه ما أردت به بيان عقيدتهم ، وما عندهم من كنوز ، والتقريب بين مذاهبهم ومذاهب السنة ، ومنه تلوة يوم العاشر من المحرم في ذكرى سيد الشهداء الحسين بن علي ع ، ومنه اذعته من الراديو في شهر رمضان المبارك ويوم العيد إلى غير ذلك من المناسبات .

وأسميت الكتاب « مع الشيعة الإمامية » لأنني رأيت هذا الاسم أجمع لشتات تلك الخطب والمقالات ، وأقرب إليها من سائر الأسماء التي لاحت لي ، وأنا أفكر في اختيار التسمية .

ومعنى التشيع في اللغة ، المتابعة على وجه التدين والولاء ، ومنه قوله تعالى « وإن من شيعته لإبراهيم .. فاستغاثه الذي من شيعته » ولكن لفظ الشيعة صار بسبب كثرة الاستعمال علماً مختصاً بشيعة علي بن أبي طالب الذين يعتقدون بإمامته بعد الرسول ، وهم فرق منهم الإمامية والزيدية والجارودية .

وقال الشيخ المفيد في أول كتاب - أوائل المقالات - : ان لفظ الإمامية علم على من دان بوجوب الإمامة ووجودها في كل زمان ، وأوجب النص الجلي والعصمة والكمال لكل

(١) أحلت ما نشرته قبل هذا التاريخ لأنه الباكورة الأولى .

إمام ، ثم حصر الإمامة في ولد الحسين ، وساقها إلى علي بن موسى الرضا .
والشيعة الإمامية هم أكثر فرق الشيعة عدداً وانتشاراً ، ومنهم الاثنا عشرية الذين قالوا
بإمامة اثني عشر معصوماً ، أولهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ، وآخرهم محمد بن الحسن
المهدي المنتظر ، ويبلغ عدد الإمامية ما يقرب من سبعين مليوناً منتشرين في العراق ، والأكثرية
فيها إمامية ، وإيران وليس فيها من غيرهم إلا القليل ، ومنهم نحو اثنين وثلاثين مليوناً في الهند
بما فيها باكستان ، ونحو عشرة ملايين في روسيا وتركستان ، وبخارى والاغقان ولبنان ،
وقليل منهم في سوريا والحجاز واليمن ، ومنهم في الصين والتبت والصومال وجاوا والالبان
وتركيا والبحرين والكويت والاحساء والقطيف ه ولو كنت أعلم بظهر الغيب ان هذه المقالات
والخطب تستوي في يوم من الأيام بكتاب مجموع لحاولت عند انشائها أن تكون خيراً مما هي ،
على أنني لم أعدل فيها إلا قليلاً ، لا حفظاً لحق التاريخ عليّ ، ولا لأن وقتي لا يتسع للصقل
والتسوية ، بل ، لأنني لم أشعر من نفسي الرغبة في التحريف والتعديل ، ولا شيء أصعب علي
من الكتابة في هذه الحال .

وأبادر إلى الاعتراف بأنني لم آت بتمام الغرض ، واستوعب كل القصد ، وأن أقوالي كأقوال
أي إنسان غير معصوم تخضع للنقد والحساب ، ويخضع صاحبها للمؤاخلة والعتاب ،
وعذري أنها عقلي وإيماني أضهما بين يدي القارىء . ومن الله سبحانه استمد اللون والهداية .

محمد جواد مغنية

ضرورات الدين والمذهب*

المسلم من صدّق مقتناً بكل ما اعتبره الإسلام من الأصول والفروع ،
والأصول ثلاثة : التوحيد ، والنبوة ، والمعاد ، فمن شك في أصل منها ، أو
ذهل عنه قاصراً أو مقصراً فليس بمسلم ، ومن آمن بها جميعاً جازماً فهو مسلم ،
سواء أكان إيمانه عن نظر واجتهاد ، أم عن التقليد والعدوى ، على شريطة أن
يكون وفق الحق والواقع .

أما ما ذكره العلامة الحلي ، والشهيد الثاني ، وغيرهما ، من وجوب الاستدلال
والنظر في العقائد ، وعدم كفاية التقليد فيها ، فإن المقصود منه التقليد الذي لا يوصل
إلى الواقع ، أما إذا كان سبيلاً للتصديق بالحق ، فلا ريب في أجزائه وكفائته ،
وإلا لم يبق من المسلمين سوى واحد من كل مائة ، ولذا قال العلامة الأنصاري
في كتاب الفرائد : (والأقوى كفاية الجزم الحاصل من التقليد) .

ويكفي من التوحيد الإيمان بوحدة الله تعالى ، وقدرته وعلمه وحكمته ،
ولا تجب معرفة صفاته الثبوتية والسلبية بالتفصيل ، ولا أنها عين ذاته أو غيرها ،
ويكفي من النبوة الإيمان بأن محمداً ، صلى الله عليه وآله وسلم ، رسول من الله
صديق فيما أخبر به ، معصوم في تبليغ الأحكام ، فإن الرسول قد يخبر عن
الشيء بصفته الدينية المحضة أي كونه رسولاً مبلغاً عن الله تعالى ، وقد يخبر عنه
بصفته الشخصية ، أي كونه إنساناً من البشر ، فما كان من النوع الأول يجب

* نشر في رسالة الإسلام المصرية العدد الرابع المجلد الثاني سنة ١٩٥٠

التعبد به ، وما كان من النوع الثاني فلا يجب .

أما التصديق والإيمان بأن النبي كان يسمع ويرى وهونائم ، كما يسمع ويرى وهو مستيقظ ، وأنه يرى من خلفه كما يرى من أمامه ، وأنه عالم بجميع اللغات ، وأنه أول من تنشق عنه الأرض ، فليس من ضرورات الدين ولا المذهب .

ويكتفي من المعاد الاعتقاد بأن كل مكلف يحاسب بعد الموت على ما اكتسبه في حياته ، وأنه ملاق جزاء عمله ، أن خيراً فخير ، وإن شراً فشر ، أما أنه كيف يحاسب العبد ؟ وعلى أية صورة بالتحديد يكون ثواب المحسن ، وبأي لون يعاقب المسيء ؟ فلا يجب التدين بشيء من ذلك ، فالتوحيد ، والنبوة ، والمعاد ، دعائم ضرورية لدين الإسلام ، فمن أنكر واحداً منها ، أو جهله فلا يعد مسلماً شيعياً ، ولا سنياً .

أما الفروع التي هي من ضرورات الدين ، فهي كل حكم اتفقت عليه المذاهب الإسلامية كافة من غير فرق بين مذهب ومذهب ، كوجوب الصلاة والصوم ، والحج ، والزكاة ، وحرمة زواج الأم والأخت ، وما إلى ذلك مما لا يختلف فيه رجлан من المسلمين ، فضلاً عن طائفتين منهم ، فإنكار حكم من هذه الأحكام إنكار للنبوة ، وتكذيب لما ثبت في دين الإسلام بالضرورة .

والفرق بين الأصول والفروع الضرورية ، أن الذي لا يدين بأحد الأصول يكون خارجاً عن الإسلام ، جاهلاً كان أم غير جاهل ، أما الذي لا يدين بفرع ضروري ، كالصلاة والزكاة ، فإن كان ذلك مع العلم بصدوره عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ، فهو غير مسلم ، لأنه إنكار للنبوة نفسها ، وإن كان جاهلاً بصدوره عن الرسالة ، كما لو نشأ في بيئة بعيدة عن الإسلام والمسلمين ، فلا يضر ذلك بإسلامه إذا كان ملتزماً بكل ما جاء به الرسول ، ولو على سبيل الإجمال ، فالمتدين بالأصول أمراً لا بد منه للمسلم ، ولا يعترفها الجاهل ، أما إنكار الأحكام الفرعية الضرورية فضلاً عن الجهل بها ، فلا يضر بإسلام المسلم إلا مع العلم بانها من الدين ، فالإمامة ليست أصلاً من أصول دين الإسلام ، وإنما هي أصل للمذهب الشيعي ، فنكرها مسلم إذا اعتقد بالتوحيد والنبوة ، والمعاد ، ولكنه ليس شيعياً .

ضرورات المذهب :

ضرورات المذهب عند الشيعة على نوعين : النوع الأول يعود إلى الأصول ، وهي الإمامة ، فيجب على كل شيعة امامي اثني عشري ، أن يعتقد إمامة الاثني عشر إماماً ، ومن ترك التدين بإمامتهم علماً كان أم جاهلاً ، واعتقد بالأصول الثلاثة ، فهو عند الشيعة مسلم غير شيعة ، له ما للمسلمين ، وعليه ما عليهم ، فالإمامة أصل للمذهب التشيع الذي يرجع معناه ودليله إلى حديث الثقلين (مثل أهل بيتي كسفيئة نوح من ركبها نجا ، ومن تخلف عنها غرق) .

النوع الثاني من ضرورات مذهب الشيعة يرجع إلى الفروع ، كنفى العول ، والتعصيب ، ووجوب الاشهاد على الطلاق ، وفتح باب الاجتهاد ، وما إلى ذلك مما اختصوا به دون سائر المذاهب الإسلامية ، فن أنكر فرعاً منها مع علمه بثبوته في مذهب التشيع لم يكن شيعياً .

وأغتنم هذه المناسبة لألفت نظراً من يحتج على الشيعة ببعض الأحاديث الموجودة في كتب بعض علمائهم ، ألفت نظره إلى أن الشيعة تعتقد ان كتب الحديث الموجودة في مكنتياتهم فيها الصحيح والضعيف ، وان كتب الفقه التي ألفها علماءهم فيها الخطأ والصواب ، فليس عند الشيعة كتاب يؤمنون بأن كل ما فيه حق وصواب من أوله إلى آخره غير القرآن الكريم ، فالأحاديث الموجودة في كتب الشيعة لا تكون حجة على مذهبهم ، ولا على أي شيعة بصفته المذهبية الشيعية ، وإنما يكون الحديث حجة على الشيعة الذي ثبت عنده الحديث بصفته الشخصية .

وهذه نتيجة طبيعية لفتح باب الاجتهاد لكل من له الاهلية ، فإن الاجتهاد يكون في صحة السند وضعفه ، كما يكون في استخراج الحكم من أية رواية . ولا أغالي إذا قلت : أن الاعتقاد بوجود الكذب والنس بين الأحاديث ضرورة من ضرورات دين الإسلام من غير فرق بين مذهب ومذهب ، حيث اتفقت على ذلك كلمة جميع المذاهب الإسلامية .

مِنْ أَصُولِ الْإِمَامِيَّةِ*

يتساءل البعض : لقد انقطع دابر الساسة الذين فرقوا المسلمين إلى مذاهب ، فكيف بقي هذا الانقسام ، وقد زالت أسبابه ؟

أجل ، إن الانقسام كان في بدئه عرضياً - وما زال - ولكن سرعان ما تحول إلى انقسام جوهري عند الكثير من رجال المذاهب، فظنوا أن الاختلاف في الفروع والاعتبارات اختلاف في الأصل والجوهر ، وما زال أثر هذا الظن الخاطئ حتى اليوم ، على أن عمل الساسة في كل عصر يتركز على بث روح العداوة والتعصب عن طريق الأديان ، وهذا هو السبب لاستمرار الانقسام والشقاق .

والغريب أن هذه الحقيقة يقرها الكثير من حملة الأقلام ، ولكنهم يذهلون عنها وعن أنفسهم إذا وقع نظركم على اختلاف يسير بين فقيهين من مذهبيين ، فيجعلونه اختلافاً دينياً ، لا نظرياً .

وأغرب من ذلك أن ينسبوا لأحد المذاهب قولاً لم يقل به أحد من أتباع ذلك المذهب ، أو قال به فرد أو أفراد خالفهم فيه أكثر فقهاء المذهب نفسه ، فينسبون إلى أهل السنة أجمعين قولاً للأحناف ، أو لفقيه منهم ، وينسبون إلى الشيعة كافة ، بما فيهم الإمامية ، قولاً لعلاء الشيعة ، أو لفقيه من الإمامية خالف علماءهم جميعاً ، بل قد ينسبون إلى الشيعة قولاً لجاهل لا يفهم عن التشيع شيئاً .

هذا ، والمعروف من مذهب الإمامية القول بفتح باب الاجتهاد ، ولازم ذلك أن قول مجتهد أو جماعة من المجتهدين ، لا يكون حجة على الآخرين ،

فن الخطأ أن ينسب إلى مذهب الإمامية قول وجد في كتاب عالم منهم ، ومن عرف طريقهم ، وتنبع كلمات علمائهم ، تجلت له هذه الحقيقة بأوضح معانيها .

وعند الشيعة الإمامية كتب أربعة للمحمد بن الثلاثة : محمد الكليني ، ومحمد الصدوق ، ومحمد الطوسي ، وهي : الاستبصار ، ومن لا يحضره الفقيه ، والكافي ، والتهذيب ، وهذه الكتب عند الشيعة تشبه الصحاح عند السنة ، ومع ذلك يقول الشيخ جعفر كاشف الغطاء في كتابه « كشف الغطاء » صفحة ٤٠ « المحمدون الثلاثة رضوان الله عليهم كيف يعول في تحصيل العلم عليهم ، وبعضهم يكذب رواية بعض بتكذيب بعض الرواة .. وما استندوا إليه مما ذكروا في أوائل الكتب الأربعة من أنهم لا يروون إلا ما هو حجة بينهم وبين الله ، أو ما يكون من القسم المعلوم دون المظنون ، فبناء على ظاهره لا يقتضي حصول العلم بالنسبة إلينا ، لأن علمهم لا يؤثر في علمنا ... » وإذا كانت هذه الكتب الأربعة لا يعول عليها إلا بعد نقلها حديثاً حديثاً وفحصها دلالة وسندا ، فكيف ينسب إلى الشيعة ما لم يؤمن به الكل أو الجبل ؟ !

فإذا أراد الكاتب أن ينسب لأحد المذاهب أصلاً أو فرعاً يجب عليه قبل كل شيء أن يكون على معرفة بأقوال علماء المذهب واصطلاحهم وطريقتهم في تقرير الأصول ، واستنباط الفروع ، وأن ينقل عن يعبر عن عقيدة الطائفة دون تعصب لها أو على غيرها من الطوائف .

على هذا الأساس ، أساس النقل عن المرجع الذي اتفقت كلمة علماء المذهب على فضله وإخلاصه للدين ، والتجرد للحق ، نقل جملة من أصول مذهب الإمامية التي كثر حولها القيل والمقال ، ونسبت إليهم على غير وجهها جهلاً من الناقل أو نقلاً عن جاهل ، أو عالم متعصب .

معنى الإسلام :

قال الشيخ جعفر كاشف الغطاء قدس سره في كتابه : « كشف الغطاء » باب الاجتهاد صفحة ٣٩٨ : « يتحقق الإسلام بقول أشهد أن لا إله إلا الله ، محمد

رسول الله « أوبما يرادفه من أي لغة كانت ، وبأي لفظ كان ، فن قاله حكم بإسلامه ، ولا يسأل عن صفات ثبوتية ولا سلبية ، ولا عن دلائل التوحيد ، وشواهد الرسالة^١ .

أما الإيمان فهو التصديق بالقلب واللسان معاً ، ولا يكفي أحدهما دون الآخر .

معنى العصمة :

نضاربت الأقوال في تفسير العصمة ، فمنهم من قال : ان المعصوم يفعل الطاعة مع عدم قدرته على المعصية ، فهو مجبر على فعل الحسن ، وترك القبيح ، ومنهم من قال : ان للمعصوم غريزة تردعه عن المعصية ؛ كما تردع غريزة الشجاعة عن الفرار ، وغريزة الكرم عن الإمساك ، وقال نصير الدين الطوسي في كتاب التجريد صفحة ٢٢٨ طبع العرفان : « المعصوم قادر على فعل المعصية ، وإلا لم يستحق المدح على تركها ، ولا الثواب ، ولبطل الثواب والعقاب في حقه فكان خارجاً عن التكليف وذلك باطل بالاجماع والنقل^٢ ، وقال الشيخ المفيد : « ليست العصمة مانعة من القدرة على القبيح ، ولا مضطرة للمعصوم إلى الحسن ، ولا ملجئة إليه^٣ وعلى هذا يكون معنى العصمة عند الإمامية أن المعصوم يفعل الواجب مع قدرته على تركه ، ويترك المحرم مع قدرته على فعله ، ولكنه مع ذلك لم يترك واجباً ، ولم يفعل محرماً^٤ .

أما جواز السهو على المعصوم فقال صاحب مجمع البيان^٥ في تفسير الآية ٦٨

- ١ - الشيخ جعفر كاشف الغطاء شيخ الشيعة الإمامية ، انتهت إليه رئاسة المذهب في زمانه ، له كتاب : « بنية الطالب » و « رسالة العقائد الجعفرية » وغير ذلك ، توفي سنة ١٢٢٨ هجرية .
- ٢ - نصير الدين الطوسي الحجة الكبرى للمذهب الإمامية ، ومن كبار فلاسفة الإسلام توفي سنة ٦٧٢ هجرية .
- ٣ - كتاب « شرح عقائد الصدوق » للشيخ المفيد ص ٦١ طبعة ثانية تبريز ، والمفيد شيخ مشايخ الإمامية ، وأستاذ الشريطين المرتضى والرضي ، توفي سنة ٤١٣ هجرية .
- ٤ - مجمع البيان من أعظم الكتب في تفسير القرآن للشيخ أبي علي الفضل بن الحسن الطبرسي من كبار علماء الإمامية . توفي سنة ٥٤٨ هجرية .

من سورة الأنعام : « إن الإمامية لم يجيزوا السهو والنسيان على أئمتهم فيما يؤدونه عن الله تعالى ، فأما ما سواه فقد جوزوا عليهم أن ينسوه أو يسهوا عنه ما لم يؤد ذلك إلى إخلال العقل ، وكيف لا يكون كذلك ! وقد جوزوا عليهم النوم والاعماء ، وهما من قبيل السهو ، ومن نسب غير هذا إلى الإمامية فقد ظن ظناً فاسداً ، وإن بعض الظن اثم . »

الحسن والقيح :

اتفق الإمامية على أن الحسن والقيح أمران عقليان لا شرعيان أي أن الشرع يأمر بالشيء ، لأنه حسن ، وينهى عنه ، لأنه قبيح ، وقال الأشاعرة « السنة » : إن الحسن والقيح يستفادان من الشرع ، فكل ما أمر به الشرع فهو حسن ، وكل ما نهى عنه فهو قبيح ، ولولا الشرع لم يكن حسن ولا قبيح ، ولو أمر الله تعالى بما نهى عنه لانتقلب القبيح إلى حسن ، ولو نهى عما أمر به لانتقلب الحسن إلى قبيح^١ .

١ - كتاب شرح الشجرية ص ١٨٥ طبعة العرفان .

لا جبر ولا تفويض*

ان مسألة الجبر والتفويض لمي من أهم المسائل النظرية وأقدم المعتقدات التي وقعت محلاً لمركة الآراء وضلت لشدة غموضها العقول والأفكار ، وهي من أهم الأسباب لتشعب المذاهب وتعدد الفرق ، والموجب لتكفير أمة اختارها رغم الروابط الدينية التي تربطها من جهة أخرى ، وقد ملأت جانباً عظيماً من كتب التأليف والتصنيف ، ونالت حظاً وافراً من البحث والتدريس والجدل عند الفلاسفة والساكنين مسلكتهم قبل الإسلام وبعده ، فمن رجع إلى كتب الحكمة والكلام والاخلاق ، وأصول الفقه يجد الأشعري المعتنق لعقيدة الجبر والمعتزلي الذي يدين بالتفويض قد أتى بالكثير من المقدمات الضرورية والنظرية التي تتألف منها البراهين القطعية بزعم المستدل ، والاقية العقلية ، والأدلة السمعية من الكتاب والسنة ، ثم يكر بعد ذلك على طريقة العرف وسيرة العقلاء فيضرب الأمثال من معاملة الموالي مع عبيدهم ويؤولها حسب ما يوافق مطلوبه ، هذا ، وهو يحسب أنه قد أحسن صنعةً بتمحيص الحق والاهتداء بنوره ، ودحض الباطل والخروج من ظلمته ، وكشف الأسرار الغامضة الدقيقة بالطرق الصحيحة ، والأدلة التي لم يهتد إليها أهل العقول والانظار .

والحقيقة أن ما استند إليه كل من الطائفتين لو توجهت نحوه العقول وأعطته حق الإيمان والتأمل لجملته هباء وحكمت عليه أنه تطويل بلا طائل ، وأنه أدل دليل على ارتباك المستدل وخطئه حيث عد الشبهة دليلاً ، والعليل صحيحاً ، وجزم ان الهدف الذي يرمي إليه والغاية التي يحاول اثباتها ان هي الا صحة عقيدته التي غرست

* - نشر في العرفان عدد آذار سنة ١٩٣٧ .

بنرها في نفسه يد الوراثة ، وتأصلت جذورها في أعماق قلبه بتكرار النظر وطول
الممارسة لما سطر (الكرام) الكتاتيون من أسلافه ، وزينها له اساتذته وشيوخه
ببركة تلقينهم إياه ، وتقليده إياهم ، وتشعبت فروعها بمعايشة قومه ، والله
صحبته الذين يقدسون هذه العقيدة ، ويرونها أصلاً من أصول دينهم الذي يوجب
عليهم رعايتها والتعبد بها ، ويتحتم على كل واحد منهم أن يصحح عقيدته بكل
طريق ولو كان فاسداً في نفس الأمر والواقع ، ويبطل ما ينافيها ولو كان حقاً ،
فبينما هو يورد الأدلة ويكر على حجة خصمه فيعارضها بالمثل أو يطقن في صغرى
قياسه أو كبراه يستشهد بالاخبار النبوية (الراد على أهل هذه الطريقة كالمشاهير سيفه
في سبيل الله ، وأهلها مجوس هذه الأمة) ، إلى غير ذلك .

ونظراً لضيق المقام أعرضنا عن ذكر كلماتهم وبيان مواضع الخلل فيها ، على
الاخص استدلالهم بالنصوص السمعية فإن المسألة عقلية وليس للسمع أقل مساس
فيها ، فلا يصح التمسك بظواهر الكتاب والسنة في مثلها إثباتاً أو نفيًا ، فإن المتعين
أولاً النظر إلى حكم العقل وتشخيصه عما عداه على نحو لا يقع فيه الاشتباه
والريب ، ثم النظر إلى اللفظ الثابت عن الحكيم ، فإن كان موافقاً بظاهره لحكم
العقل كان مقررًا له ، والا وجب تأويله بما يوافق العقل ، كما هو المعروف من
دين الإسلام وضروراته ، ومن هنا تعرف محل الخطأ في قول القائلين أن الأحكام
العقلية ساقطة عن الاعتبار ، ان المتعين حصر المدارك ، والأدلة بالسمع فقط
مستلذين على ذلك بحكم العقل بصحة الجبر والتفويض معاً ، مع أن تنافيهما
من البدييات ، فمن حكمه بصحة الأمور المتضادة يستكشف سقوطه عن الاعتبار
وعدم جواز الاعتقاد عليه .

والحق أن أرباب هذه العقيدة هم الساقطون عن الاعتبار لا العقل الذي يكون
الإنسان به إنساناً يمتاز عن سائر الحيوانات ، فإن الحكم بعلم اجتماع المتأففين
الذين لا جامع بينهما ، ولا وحدة تربطهما من المعلومات البديهية ، والمرتكزات
الفطرية ، وبعد أن كان الجبر والتفويض متعاندين ذاتاً فكيف يمكن صدور الحكم
من العقل بصحتهما معاً ، وجزمه بتحقيق كل منهما ، وهل هو إلا نظير القطع
بالوجود والعلم في محل واحد ، وهذا أمر لا مرية فيه ، وإنما الكلام في أن الجبر
والتفويض ، هل هما ضدان لا ثالث لهما بمعنى أن الواقع لا يخلو من أحدهما ،

فكما امتنع العقل عن الحكم بصحتهما كذلك لا يحكم ببطان كل منهما ، بل لا محيص عن الأخذ بأحدهما وطرح الآخر ، إما الجبر وإما التفويض نظير الحركة والسكون ، فإن ارتفاعهما عن الجسم محال كاجتماعهما ، أو أن هناك واسطة في البين فلا مانع من قبل العقل بثبوت أمر ثالث ، وإنما المستحيل في نظره هو الحكم بصحة الجبر والتفويض معاً لا يبطانهما ، كما هو الحال في السواد والبياض ، فانهما لا يشغلان معاً حيزاً واحداً في آن واحد ، ولكن لا بأس بارتفاعهما وكون المحل مشغولاً بلون ثالث ، وهذه الناحية هي التي تهمة أكثر من جهة تتعلق بهذا الموضوع .

فنقول : ان أئمة الهدى عليهم السلام قد كشفوا لنا عن وجه الحق واهتدينا بكلامهم إلى الحقيقة التي يستصوبها العقل ، وهو حاكم بفساد الجبر والتفويض بالمعنى الذي نذكره لهاتين اللفظتين ، وصحة أمرين الآخرين . أما الجبر الذي ينفيه العقل فهو حمل العبد على الفعل والترك بالقسر والغلبة على وجه لا يكون للعبد قدرة التخليص ولا قوة الامتناع والتحصن فايجاد فعل العبد فيهم كايجاد الثمرة في الشجرة والجريان في الماء ، ولازم هذا القول حذف لفظ الطاعة والعصيان والمشية ، وكل كلمة تشعر بالاختيار أو يتوقف معناها عليه من جميع اللغات فإنه لا طاعة بإكراه ولا مشية مع إكراه ، ومن ذهب هذا المذهب أراد أن يثبت لله تعالى القدرة فأنبت له الظلم والسفه والكذب (وليس الله بظلام للعبيد) .

وأما التفويض الباطل فهو أن الله تعالى (أوجد العباد وأقدرهم على أعمالهم وفوض إليهم الاختيار فهم مستقلون بايجادها على وفق مشيئتهم وقد تهم وليس لله تعالى في أعمالهم صنع) وعلى هذا المسلك ينبغي أن يرضى الله تعالى بكل ما يفعله عبده ولا يؤاخذ به بشيء مما يفعل ، وقد حاول القائل به إثبات العدل لله فعزله عن سلسلته وشاركه في خلقه - يد الله مغولة غلت أيديهم - وربما يكون لصحة هذا القول وجه ، وهو أن العباد قد اجتمعت بأسرها وتجمهرت واتفقت يداً واحدة وتظاهرت على خالقها وظهرت التمرد والعصيان وطلبوا منه الاستقلال التام ففوض إليهم الأمر وأجرأهم على مشيئتهم بعد أن عجز عن تطويعهم .

وإذا كان العقل حاكماً بفساد هذا الإفراط ، وذلك التفريط تبين القول الفصل وهو صحة الأمرين الآخرين ، ولا نقصد منه أن فعل العبد مستند إلى قدرته وقلته

الله تعالى ، وانهما قد تعاونا معاً على إيجادهما ، فإن ذلك ليس بأقل محذوراً من القول بالجبر ، وهل يحسن العقاب من الباري تعالى على معصية كان هو أحد الفاعلين ، وأقوى الشريكين ، وإنما نخي بالأمر بين الأمرين أن الله تعالى أقدر الخلق على أعمالهم وممكنهم من أفعالهم ، فهم يملكون الاستطاعة ، لكن هو المملك ، ثم أمرهم بالخير ، ونهاهم عن الشر ، وعلمهم بالثواب على الأول ، والعقاب على الثاني ، فإذا فعل العبد الخير والطاعة فيسند هذا الفعل إلى الله تعالى ، لأن العبد فعله بالقدرة التي ملكها من خالقه ، ولأنه قد رضي الله وأمره به ، وينسب أيضاً إلى العبد لأنه قد اختار الخير مع قدرته على الشر . وأما إذا اختار فعل الشر وأتى به العبد فإنه وإن فعله بالقدرة من الله تعالى إلا أنه مع ذلك لا ينسب الشر إلى الله ، بل هو مستند إلى العبد وحده والله الحجة عليه ، حيث أنه لم يرض بفعل الشر ، بل نهاه عنه ، فالخير من الله تعالى لرضاه به وأقدار العبد عليه ، حيث أقدره على الخير والله الحجة لو فعل العبد الشر ، لعدم الرضى .

وإنما أعطاه القدرة على المعصية والشر مع عدم الرضى بهما حلزماً من الإلجاء ، فإن المعصية إذا لم تكن مقدورة للعبد وكانت الطاعة تصدر منه رغماً عنه لما استحق ملحاً ولا ثواباً ، فإن الفضل يظهر بالامتحان ، فلا جبر على المعصية لأن الله كما أقدره عليها فقد أقدره على الطاعة وترك العصيان ، ولا تفويض لأنه تعالى لم يترك الأمر إلى مشيئة العبد واختياره ، حيث نهاه عن الشر وزجره عنه ، هذا هو المقصود من الأمرين الأمرين الذين عابوا الشيعة به وآخلوهم عليه ، والذي يدل على صوابه وأنه هو المتعين في نظر العقل دون سواء مضافاً إلى ما بيناه أن الإمام الرازي ، وهو أحد الأقطاب المستصرين لمذهب الجبر فإنه رغم ذكره مسألة الجبر في تفسيره ما يقرب عن عشرين مرة ، وفي كل منها يقيم الأدلة والبراهين على صحة الجبر وبطلان غيره قد اعترف في أحد المقامات من حيث لا يشعر بفساد الجبر والتفويض ، وصحة الأمرين الأمرين قال في المجلد الخامس صفحة ٣٥٥ من تفسيره (إن القول بأن العبد ليس له قدرة ولا اختيار جبر محض ، والقول بأن العبد مستقل بأفعاله قدر محض ، وهما مذمومان والعدل أن يقال : إن العبد يفعل الفعل ولكن بواسطة قدرة وداعية يخلقها الله فيه) وهذا كلام قريب مما نقوله الإمامية .

الخلاف لا يمنع من الإنصاف*

لقد اثبتت التجارب أن الأنظمة والقوانين لا يمكن أن تعيش إذا لم تستمد قوتها من إيمان ديني أو فلسفي ، وأن أي نظام لا يستقبله الشعب بالرضا والقبول لا يلبث أن يزول ، وإن دعمته قوة النار والحديد . وهذه حقيقة اعترفت بها حتى القاشية والشيوعية لأنها بديهة لا تقبل الشك والريب .

وقد راعاها الإسلام وأولاها عنايته ، حيث لم يفرض أحكامه على غير المسلمين ، وإنما ترك أهل الأديان وما يدينون ، فما هو صحيح عندهم فهو نافذ في حقهم ، في نظر الإسلام ، فالخمر والخنزير لا يملكهما المسلم ، ويصح تملكهما ، وتعليقهما لغير المسلمين ، ومن أحكام الإسلام جواز أنكحة غير المسلمين ، وإن لم تتوافر فيها الشرائط المعتبرة في أنكحة المسلمين .

وقد اتفقت المذاهب الإسلامية على هذا الأصل ، ونطقت به كتبهم ، فن كتب السنة كتاب « البدائع والصنائع » ج ٢ ص ٣١٠ و ٣١١ الطبعة الأولى ، وكتاب « المغني » ج ٦ ص ٦١٣ و ٦٢٧ الطبعة الثالثة : ان أنكحة غير المسلمين لها أحكام الصحة ، لأننا قد أمرنا بتركهم وما يدينون ، وفي المغني ج ٦ ص ٣٠٦ « مجوسي تزوج ابنته ، فأولدها بنتاً ، ثم ماتت عنهما فلهما الثلثان » .

ومن كتب الشيعة الإمامية كتاب « الجواهر » باب الزواج والطلاق ، وكتاب « مقابس الأنوار » أول باب الزواج : إن ما في أيدي غير المسلمين من النكاح وغيره صحيح . وإن كان فاسداً عندنا ، وإن كل قوم يفرقون بين النكاح والسفاح فنكاحهم جائز ، لحديث « الزمهم بما الرموا به أنفسهم » .

* - نشر في رسالة الإسلام عدد تشرين الأول سنة ١٤٠٣

وهذا مبدأ علم من مبادئ التشريع الإسلامي لا يختص بمذهب دون مذهب .
بل أن فقهاء المسلمين قد تسامحوا أكثر من ذلك . قال صاحب المغني ج ٨ ص ١٣٢
« من مذهب الخوارج تكفير كثير من الصحابة . ومن بعدهم . واستحلال دمايتهم
وأموالهم واعتقادهم التقرب بقتلهم إلى الله ، ومع ذلك لم يحكم الفقهاء بكفرهم
لأنهم » .

وإذا كان الفقهاء يقولون ما في أيدي غير المسلمين من أنظمة وقوانين تخالف
الشريعة الإسلامية . ولا يحكمون بتكفير الخوارج الذين كفروا الصحابة .
واستحلوا دماء المسلمين وأموالهم . لأن عقيدتهم تبيح ذلك لهم . فكيف يسوغ
لمسلم أن يكفر طائفة تؤمن بالله ورسوله واليوم الآخر . وتستمد أصولها وفروعها
من كتاب الله وسنة نبيه ، وتقول : من قال لا إله إلا الله محمد رسول الله حقن
ماله ودمه . كيف يكفرها مسلم . لأنها تخالف المذهب الذي ارتضاه لنفسه .
أو ورثه عن آباءه . تخالف مذهبه في بعض شرائع الزواج والطلاق . أو بعض
مسائل الأثر والرضاع !

إن مذهب الخوارج يخالف جميع المذاهب الإسلامية السنة والشيعة . ومع
ذلك فقد عذروهم فيما اجتهدوا فيه فأخطأوا ، اذن . بالاحرى أن تعذر طائفة
إسلامية إذا خالفت المذاهب الأربعة في مسألة من مسائل الرضاع أو الأثر .
مستندة إلى آية أو رواية .

إن الشيعة الإمامية لم يتقبلوا بمذهب من المذاهب الأربعة ، وإنما اتبعوا طريقة
الأصحاب والتابعين في استخراج الأحكام من الكتاب والسنة . فكل ما أدى
إليه الكتاب والسنة فهو حجة عندهم . ولو خالف جميع المذاهب . لأن قول الله
ورسوله فوق الأقوال كافة . أي أن الفقيه الإمامي يعمل بما أدى إليه نظره وفهمه
لأصول الشريعة . لا بما فهمه فقهاء السنة أو الشيعة .

مِن اجتهادات الإمامية*

منذ سنوات ، وأنا أنشر بين حين وحين مقالات رجوت فيها شيوخ المسلمين من سنيين وشيعيين أن لا يحصر كل فريق دراسته الفقهية في مذهب آباءه وأجداده . ولم يكن الباعث لي على تأكيد هذا الرجاء الرغبة في التقريب بين المذاهب الإسلامية فحسب ، وإن كنت من المتطوعين في هذلي السبيل ، وإنما غرضي الأول أن يرتكز درس الشريعة الإسلامية على أساس إسلامي صرف ، لا مذهبي ، كي لا تلون الشريعة بلون يخفي جمالها وحقيقتها ، ويجنس بجنسية تقيم الحلود والسلود بين بني الإنسان ، بل بين أبناء الدين الواحد .

لقد نشأت المذاهب ، وتعددت بعد الإسلام ونبي الإسلام ، نشأت في ظروف سياسية ، لغاية دنيوية ، تهدف إلى التفريق والشتات ، ونشأ الإسلام في ظرفه الطبيعي ، لغاية إنسانية تهدف إلى الاخاء والمساواة ، فالتعصب لفقه مذهب خاص تعصب للسياسة المخترقة التي تمخضت عن ذلك المذهب .

إن الشريعة الإسلامية لم تستخرج من الوهم والخيال ، بل لها أصول مقررّة لا يختلف عليها مسلمان ، مهما كان مذهبهما ، وإنما الخلاف والجدال بين المذاهب حصل فيما يتفرع عن تلك الأصول ، وما يستخرج منها ، فالعلاقة بين أقوال المذاهب الإسلامية هي العلاقة بين الفرعين المنبثقين عن أصل واحد . ونحن إذا أردنا معرفة أن هذا المذهب على حق في أسلوبه واستخراج الحكم من مصدره دون سائر المذاهب ، فعلينا أن نلاحظ جميع الأقوال المتضاربة حول

• - نشرني رسالة الإسلام عدد تشرين الأول سنة ١٩٥٢ .

الحكم ، وندرسها بطريقة حيادية ، بصرف النظر عن كل قائل وعن منزلته العلمية والدينية ، ثم نحكم بما يؤدي إليه الأصل والمنطق على نحو لو أطلع عليه أجسبي لانتفع بأنه نتيجة حتمية للأصل المقرر . وهذا نكون من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه .

أما من يطلع على قول مذهب من المذاهب ، يؤمن به ويتعصب له ، لا لشيء إلا لأنه مذهب آباءه ، ويحكم على سائر المذاهب بانها بدعة وضلالة فهو مصداق الآية الكريمة : « وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا ، أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون » .

وأي فرق بين رجل أفنى العمر في حفظ معتقدات أبيه ودرسها ، لا يتجاوزها قيد أملة ، ورجل لم يقرأ ، ولم يكتب ، ولم يدرس شيئاً ، ولكن تكونت له من بيته وبيته عادات ومعتقدات ؟ أي فرق بين الرجلين حتى يقال : ذلك عالم ، وهذا جاهل ؟ ! .

ليس العالم من وثق برأيه ومعتقد آباءه ، وكانت له المقدرة التامة على المحاوره والمداورة ، وإنما العالم من فصل الواقع عن ذاته وعاطفته ، وفكر تفكيراً حراً مطلقاً ، لم يتعصب لرأي على رأي ، بل يقف من كل قول موقف الشك والتساؤل ، وإن كثرت به القائلون ، وآمن به الأقلون .

إن احترام العالم يقاس باحترامه للحقيقة ، فهي ضالته أينما وجدت . لقد أثبت التجارب أن الاختصاص بعلم من العلوم يحتاج إلى ثقافة عامة ، ومعرفة نظريات ومبادئ علوم شتى ، فكيف يكون الإنسان متخصصاً بعلم ، وهو لا يعرف عنه إلا قول عالم يخالفه فيه كثير من العلماء ؟ واستطيع التأكيد أن من الأجانب من يعرف عن الإسلام وتاريخه وشريعته ورجاله وعقائدهم ما لم يعرفه كثير من متخرجي الأزهر والتنجف ، وأنه لغريب أن تقوم جامعتان ، لهما تاريخهما وعظمتهما ، احدهما في العراق ، والثانية في مصر ، يبحثان في موضوع واحد ، ويهدفان إلى شيء واحد : إلى نشر الشريعة الإسلامية ، ثم لا يكون بينهما أي نوع من أنواع التعارف والتعاون .

إن في كتب الشيعة الإمامية اجتهادات لا يعرفها الخواص من علماء السنة ، ولو اطلعوا عليها لقويت ثقتهم بالشيعة وتفكيرهم ، وكذا الشأن بالقياس إلى

كتب السنة وعلماء الشيعة ، ان اطلاع كل فريق على ما عند الآخر من أقوى البواعث على تمهيد السبيل للتقريب بين الأخوة ، من حيث يريدون أو لا يريدون .

وبعد هذا التمهيد الطويل الممل انتقل بالقارئ الصبور المحتسب إلى بعض الأمثلة من اجتهادات الشيعة الإمامية .

شهادة أهل المذاهب والملل .

قال الشهيد الثاني في كتاب المسالك باب الشهادات^١ : « اتفق أصحابنا على أنه لا تقبل شهادة غير الشيعي الاثني عشري ، وإن اتصف بالإسلام ، وفيه نظر ، لأن الشرط في قبول الشهادة أن لا يكون الشاهد فاسقاً ، والفسق إنما يتحقق بفعل المعصية ، مع العلم بكونها معصية ، أما مع اعتقاد أنها طاعة ، بل من أهم الطاعات ، فلا يكون عاصياً ، ومن خالف الحق في الاعتقاد لا يعتقد المعصية ، بل يزعم أن اعتقاده من أهم الطاعات ، سواء أكان اعتقاده صادراً عن نظر أم تقليد ، وبهذا لا يكون ظالماً ، وإنما الظالم من يعاند الحق مع علمه به ، وهذا لا يتحقق في جميع أهل الملل مع قيامهم بمقتضاها بحسب اعتقادهم » .

وهذا القول يتفق مع أصول الشيعة ، حيث يثبتون أحكام الشريعة بحديث من خالفهم في الاعتقاد ، إذا اجتنب الكذب ، ففي كتاب نهج المقال للبهائي (ص ٥) وغيره من كتب الرجال « إن مشايخ الإمامية يوثقون المخطئين في الاعتقاد ، كما يوثقون المصيين من غير فرق ، فيقبلون حديثهم ، ويسمونهم الموثق » .

ان هذا الاجتهاد الذي خالف فيه الشهيد الثاني علماء مذهبه اجمعين مع علمه واعترافه بوجود هذا الاجماع لمؤخير شاهد على انه باستطاعة الإنسان أن يتحرر من قيود البيت والمدرسة ، وتقاليد الآباء والاجداد ، وعلى ان سلطان العقل النير

١ - هذا الكتاب مجلدان كبيران جمع أبواب الفقه بكاملها ، وطبع مرات عديدة في إيران بالطبع الحجري ، وهو للشهيد الثاني زين الدين العاملي ، استشهد سنة ٩٦٦ هـ ، وله مؤلفات كثيرة ، يرجع الشيعة إليها ويعتمدون عليها .

أقوى من كل سلطان .

بهذا الروح الكريم وهذا العقل الخصب ، يجب أن تفسر الشريعة السهلة السهلة .

والعدالة التي يشترطها الشيعة في الشاهد القاضي ومرجع التقليد وإمام الجماعة في الصلاة هي العدالة في الظاهر ، لا في الواقع . قال الإمام الصادق : « لو لم تقبل شهادة المقتربين للذنوب لما قبلت إلا شهادة الأنبياء والأوصياء ، فن لم تره بينكم يرتكب ذنباً ، ولم يشهد عليه بذلك شاهدان فهو من أهل العدالة والستر ، وشهادته مقبولة ، وإن كان في نفسه مذنباً »^١ .

شهادة أرباب الصنائع .

قال بعض الفقهاء من غير الشيعة^٢ : إن أرباب الصنائع الدينية لا تقبل شهادتهم ، وجاء في كتاب الجواهر والمسالك وغيرهما من كتب الفقه للشيعة : إن أرباب الصنائع تقبل شهادتهم : مهما كان نوع الصنعة ، لقوله تعالى : « إن أكرمكم عند الله أتقاكم » والصنعة لا تتنافى مع التقوى ، ولا مع المروءة ، خاصة لمن يتخذها مهنة دائمة ، وإن المجتمع في حاجة إلى الصنائع ، ولو تركت لاختل النظام ، وعم الضرر . أجل إن الشيعة لا يقبلون شهادة من يسأل الناس ، لأن السؤال يتنافى مع المروءة وعزة النفس التي أمر بها الدين ، وقال الشهيد الثاني في المسلك : الطفيلي بحكم السائل لا تقبل شهادته .

شركة الأبدان :

إذا اتفق اثنان على أن يقتسما بينهما ما يكتسبانه في أيديهما - وتسمى هذه الشركة شركة الأبدان - قال الإمامية : لا يصح ذلك بحال ، من غير فرق بين أن يتفق عملهما بأن يكون كل منهما طبيباً - مثلاً - أو محامياً ، وبين أن يختلف العمل بأن يكون أحدهما طبيباً ، والآخر محامياً ، واستدلوا على عدم الصحة

١ - كتاب آيات الأحكام للشيخ أحمد الجزائري ص ٣٠٩ طبع سنة ١٣٣٧ هـ .

٢ - كتاب الغني لابن قدامة ج ٩ ص ١٦٩ ، الطبعة الثالثة .

بان كل واحد مستقل بنفسه ، ومناقمه تابعة لعمله ، فيختص بها دون سواه ، ولو اشتركا لحق الغبن بأحدهما ، وأخذ ما لا يستحق^١ وهذا يتفق مع مبدأ الأشتراكية القائل « من كل حسب قدرته ، ولكل حسب عمله » وبناء على قول الإمامية لا يجوز أن يعمل طيبان في عيادة واحدة ، أو محاميان في مكتب واحد ، أو خياطان ، أو نجاران في محل واحد ؛ على أن تكون أيديهما جميعاً في العمل ، ثم يقتسمان الأجرة بينهما خوفاً من الغبن والاستغلال .

وفي كتاب المغني لابن قدامة ج ٥ الطبعة الثالثة ص ٣ « لا بأس أن يشترك القوم بأبدانهم وبهذا قال مالك ، وقال أبو حنيفة : يصح في الصناعة ، ولا يصح في اكتساب المباح كالاحتشاش وقال الشافعي : شركة الأبدان كلها فاسدة ، لأنها شركة على غير مال » .

التكافل والتضامن :

إذا كان لخليل مبلغ من المال في ذمة سليم ، وقد ضمن هذا المبلغ جميل ، وتعهد بإدائه لخليل صاحب الحق قال الإمامية : لا يحق لخليل المضمون له أن يطالب بماله من شاء منهما ، بل ينحصر حقه بجميل الضامن فحسب ، أما سليم المضمون عنه فلا سبيل له عليه ، لأن الحق الواحد لا يتعدد ولا يثبت بتمامه في ذمتين ، ومتى دفع جميل المال لخليل رجع على سليم ، وطالبه بما أداه^٢ وبناء على هذا القول لا يجوز أيضاً أن يستدين اثنان مالاً من آخر على أن يرجع صاحب المال بكامل ماله على أي شاء منهما . إذن التكافل والتضامن على هذا النحو فاسد عند الإمامية من أصله .

وفي كتاب المغني ج ٤ ص ٥٤٦ و ٥٤٨ « الحق ثابت في ذمتهما ، أي الضامن والمضمون عنه ولصاحب الحق مطالبة من شاء منهما . وبهذا قال الثوري والشافعي وأصحاب الرأي ، أي الحنفية » والحنابلة أيضاً لأن الكتاب المذكور على فقهم ، وعليه فالتكافل والتضامن عند السنة جائز .

١ - الجواهر والمالك باب الشركة .

٢ - الجواهر والمالك وجميع كتب الفقه للإمامية ، لأن هذه المسألة مجمع عليها عندهم .

الشيعة في نظر الدكتور طه حسين*

الطائفة الشيعية هي أهم الطوائف التي كثر حولها الجدل والنقاش ، وتشعبت فيها أقوال الباحثين من شرقيين وغربيين قديماً وحديثاً ، وقد صورها الكاتب الشهير الدكتور طه حسين بأنها حزب معارض لسياسة البني والجنور ، لهذه الغاية انشئت ، وعليها عملت ، ولأجلها اضطهلت ، وهنا ما دعاني إلى أن انقل للقراء رأي الدكتور في هذه الطائفة .

اخرج الدكتور المجلد الثاني من كتابه الكبير الفتنة الكبرى ، وموضوع هذا المجلد « علي وبنوه » ابتدأه بخلافة الإمام علي ، وختمه بمقتل ولده الحسين ، ذكر ما قاله الرسول وأصحاب الرسول في مدح علي ، وأنه كان أهلاً لتلك الفضائل ، ولأكثر منها ، وأنه على الرغم من الخطوب والمحن التي توالى عليه من كل جانب كان يمضي على الحق لا يلوي على شيء مهما تكن العاقبة . أما أخصام الإمام كعائشة ومعاوية وابن العاص وطلحة والزبير وغيرهم فقد عارضوه وتخاصموا ليصرفوا الأمر عنه إلى أهوائهم وأغراضهم ، وهذه الحقيقة اثبتها الدكتور بالوقائع والأرقام ، وإليك هنا المثال على أسلوبه في اثبات الحقائق قال : « من الممكن أن يقال : أن معاوية اجتهد للناس فأخطأ أو أصاب ، لكنه قاتل علياً على دم عثمان من جهة ، وعلى أن يرد الخلافة شورى بين المسلمين من جهة أخرى ، فلما استقام له السلطان نسي ما قاتل عليه ، أو أعرض عما قاتل عليه » أي بعد أن أصبح معاوية دكتاتوراً لم يتبع قتل عثمان ، وجعل الخلافة كسروية وقيصرية ،

* - نشر في العرفان نموز ١٩٥٣

فقلها إلى ولده الطاغية يزيد بالقهر عن المسلمين .

بهذا المنطق السليم حاكم الدكتور جميع القضايا التي تعرض لها في كتابه ، أما النتيجة التي انتهى إليها فهي أن الذين حاربوا علياً ، وكادوا له ، وعارضوه فيما كان يراه من حق ، هم وحدهم السبب في محنة الإسلام من ذلك العهد حتى آخر يوم ، وهم وحدهم الذين أورثوا المسلمين عنه وخلفاً لم ينقضيا ، ولن ينقضيا إلى أن يشاء الله .

وليس من غرضي التعريف بالكتاب من جميع نواحيه ، ولو أردت ذلك لم أكتف بمقال أو مقالين ، لأن الكتاب كبير جداً كبير بحجمه ، كبير بحقائقه ، كبير بما يثيره من المشاعر والأحاسيس ، كبير بقدرة كاتبه على التعبير ، وبراعته في الأداء ، وإنما غرضي أن أعرف القارئ برأي الدكتور في الشيعة ، وبخاصة الشيعة أنفسهم ، ليعرفوا أنهم بعيدون كل البعد عن روح عقيدتهم ومبادئهم . ولم يخصص الدكتور طرفة فصلاً من كتابه للبحث عن الشيعة ، وليته فعل ، ولكنه أشار إليهم بكلمات متفرقة في صفحات عديدة ، لمناسبة ساقه إليها البحث من حيث يريد أولاً يريد وهي بمجموعها تعطينا الصورة التالية :

إن لكلمة الشيعة معنيين الأول : المعنى اللغوي ، وهو الفرقة من الاتباع والانصار الذين يوافقون على الرأي والمنهج ، فشيعة الرجل في اللغة هم أصحابه الذين اتبعوا رأيه ، وهذا المعنى هو المقصود من قوله سبحانه « وان من شيعة لآبراهيم - فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته » والشيعة بهذا المعنى كانوا موجودين في عهد الإمام بلا ريب .

الثاني : المعنى الاصطلاحي ، وهو هذه الفرقة المتميزة بعقائدها وعوائدها الخاصة ، والمعروفة عند الفقهاء والمتكلمين ومؤرخي الفرق ، ويقصدونها عندما يطلقون كلمة الشيعة ، والشيعة بهذا المعنى لم يكن لهم في عهد الإمام عين ولا أثر « وإنما كان للإمام في حياته أنصار وأتباع ، وكانت كثرة المسلمين كلها أنصاراً له وأتباعاً » .

ويعتقد الدكتور أن فرقة الشيعة بالمعنى الاصطلاحي المعروف إنما نشأت وتكررت وأصبحت حزباً سياسياً متظماً لعل وبينه بعد أن وقع الصلح بين الحسن ومعاوية ، وبعد أن نكث هذا بالعهد ولم يف بما اشترطه على نفسه ، تألف وقد

من أشرف الكوفة برئاسة سليمان بن صرد الخزاعي ، وذهبوا إلى المدينة للقاء الحسن ، وطلبوا إليه أن يعيد الحرب خدعة ؛ وأن يأذن لهم في أن يسبقوا إلى الكوفة فيعلنوا فيها خلع معاوية ، ويخرجوا منها عامله ، فأمرهم الحسن بالكف والانتظار إلى حين ، وبهذا الوفد تكونت أول بكرة لفرقة الشيعة « وكان برنامج الحزب في أول إنشائه طاعة الإمام من بني علي ، والانتظار في سلم ودعة حتى يؤمروا بالحرب فيثيروها ، ومضى رجال الشيعة يسجلون على معاوية وولائه ما يتجاوزون به حدود الحق والعدل »

وكانت رئاسة الفرقة للحسن ، ومن بعده لأخيه الحسين « وكان الحسين كآبيه صارماً في الحق ، لا يرى الرق ، ولا الهوادة .. وأغرى حربه بالاشتداد في الحق ، والانتكار على الأمراء الذين أسرفوا في أموال الشعب فأُسرف معاوية وولائه في الشدة عليهم ، حتى تجاوز كل حد ، وعظم أمر الشيعة بسبب الاضطهاد ، وانتشرت دعوتهم في شرق الدولة الإسلامية ، وفي جنوب بلاد العرب ، ومات معاوية حين مات ، وكثير من الناس وعامة أهل العراق بنوع خاص يرون بغض بني أمية وحب أهل البيت ديناً » إذن كانت الشيعة في آخر عهد معاوية فرقة متميزة عن غيرها ، لها عقيدتها وخصائصها .

وكان الشيعة منذ عهد معاوية إلى عهد العباسيين يثرون على الحكام الذين ساروا في حكمهم على سياسة الأرض ومن عليها ملك للسلطان ، واكرهه الناس على الخضوع والاعتراف بهذا الملك وتثيئه بالقتل والجس والتشريد ، ثار الشيعة وعارضوا الحاكم الذي حكم الناس بالغي واستبدل الجور بالعدل ، والباطل بالحق ، عارضوا الحاكم الجائر ولم يخضعوا لحكمه وجوره ، فأمن فيهم قتلاً وتعذيباً ، فأمنوا في محاربه غير مسلمين ، ولا مهادين ولا مكترئين بالموت والتعذيب في سبيل الحق ، سخط الشيعة على سياسة الجور ، فقتل من رجالهم من قتل كحجر بن عدي ، والحسين ونسائه وأطفاله وأصحابه . ولم يكن نصيب الشيعة من الحكام بأقل من نصيبهم من المؤرخين والمحدثين ، فقد أضاف هؤلاء إلى الشيعة أشياء وأشياء لا يعرفون شيئاً واحداً منها ، أضافوا إليهم وافتراوا عليهم إمعاناً في النيل ، وغلوّاً في الخصومة والبغض ، وارضاه للحكام ، كما يفعل اليوم كثير من أرباب الصحف والمتأدبين مع الأحرار إرضاء للمستعمر

واذناه الرجيين والأقطاعين .

والخلاصة أن الشيعة في نظر الدكتور طه هم فرقة انشئت وتكونت بعد الإمام علي بأعوام قليلة ، وانها كانت حزباً معارضاً لسياسة الجور ، والأوضاع الفاسدة ، وأن هذه المعارضة كانت تظهر تارة في قالب الثورة ، وحيثاً باعلان السخط والتشيع على الحاكم ، وبسبب ذلك نسب إلى الشيعة ما ليس لهم به علم ، وقتلوا وعذبوا ، كما قتل علي والحسن والحسين .

وإذا كان مذهب التشيع يقوم على أساس الثورة على الظلم والاستبداد ، فهل نحن شيعة حقاً ! وهل نحن علياً وبنيه ! يا ليت اننا آثرنا العافية بالسكوت والانزعال ، ولم نسر في ركاب الظالمين ننشد القصائد الطوال والخطب الرنانة في مديحهم والثناء عليهم .

وبعد فهل نحن شيعة ! أجل ، نحن من ذرية أولئك السلف الذين ذكرهم الدكتور طه حسين وأكثر منهم عدداً .

الشِيعَة فِي كِتَابِ الْحَضَارَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ*

فِي الْقَرْنِ الرَّابِعِ الْهَجْرِيِّ

هذا الكتاب ألفه الأستاذ (آدم متر) ، وانتشر باللغة الألمانية ، ونقل إلى الإسبانية ، والانكليزية والعربية ، والمؤلف أستاذ اللغات الشرقية بجامعة بازل بسويسرة ، وتمتد مصادر الكتاب بالمثلثات عربية وغير عربية ، ومن جملتها مخطوطات أربت على الأربعين ، موجودة في مكاتب برلين وباريس ولندن وليبتزج ومونيخ وفيينا ولندن ، وبعض هذه لم ينشر حتى الآن .

وأفرد المؤلف الفصل الخامس من المجلد الأول للكلام عن الشيعة خاصة ، وقد خلط كما فعل سواه عند ذكر عقائد الشيعة بين فرقهم المتعددة المتباينة أصولاً وفروعاً إلا أنه أرجع التشيع إلى أصل صمم في العروبة ، كما هو الحق وخطأ القائلين : إنه - رد فعل من جانب العقل الإيراني يخالف الإسلام - والشيء الوحيد الذي يستوقف النظر في هذا الفصل هو انتشار مذهب التشيع قبل القرن الرابع وفيه وبعده في جزيرة العرب كلها ، وفلسطين وشرقي الأردن وكثير غيرها من الأقطار الإسلامية ، ويشعر كلامه أنه متعجب من هذا الانتشار المدعش ، ويقر أنه يجهل الأسباب الباعثة عليه ويعترف بعجزه عن تعيين مبدأ التشيع في بعض ما عدده من البلدان ، وهو لا يعزيه في شرقي الأردن وفلسطين إلى الفاطميين ، وإنما يكتفي بقوله (لا أدري كيف كان ذلك) .

وقد رأينا من الخير لقراء العرفان أن تقتطف لهم من الكتاب البارات الآتية ، ولعل بعض العارفين يجرّدون أقلامهم لظهور هذه الجهة الهامة ، ويرشدوننا

* - نشر في العرفان شباط ١٩٤٦

إلى مبدأ التشيع في تلك البلاد وسبب انتشاره فيها ثم يذكرون الباعث على انقراضه وزواله منها حتى لم يبق في بعضها شيعة واحد بل أهلها أصبحوا أشد الناس بغضاً للشيعة وتعصباً عليهم .

قال المؤلف : «أبانت لنا مباحث فلهوزن بصورة أدنى إلى الصواب أن مذهب التشيع ليس كما يعتقد البعض رد فعل من جانب العقل الإيراني يخالف الإسلام ، وما يؤيد أبحاثه التوزيع الجغرافي للشيعة في القرن العشرين ، وقد ألع الخوارزمي إلى أن العراق هو الموطن الأول للتشيع وكانت الكوفة وبها قبر الإمام علي (ع) أكبر مركز للشيعة ، وفي غضون القرن الرابع امتد مذهب الشيعة إلى البصرة ، وأصبحت شيعة بعد أن كانت عثمانية ، في القرن الخامس الهجري كان في البصرة ما لا يقل عن ثلاثة عشر مكاناً يتصل بذكرى علي ، وكان يقدسها الشيعة ، وكان أهل طبرية ونصف نابلس وقدس وأكثر عمان شيعة ، ولا أدري كيف كان ذلك ، ورغم قيام الدولة الفاطمية نلاحظ أن حزب الشيعة لم يتقدم إلا قليلاً ، وإذا كان ناصر خسرو قد وجد أهل طرابلس عام ٤٢٨ هـ شيعة فقد جاء ذلك من بني عمار كانوا هناك على مذهب التشيع ، وكانت جزيرة العرب شيعة كلها عدا المدن الكبرى مثل مكة وتهامة وصنعاء وقرح ، وكان للشيعة غلبة في بعض المدن أيضاً مثل عمان وهجر وصعدة ، وفي بلاد خوزستان التي تلي العراق كان نصف الأهواز وهي القصبة على مذهب الشيعة . أما في فارس فكان الشيعة كثيرين على السواحل التي تتصل بالعراق وخصوصاً بالقرب من المتشيعين . أما في جميع المشرق فكانت الغلبة لأهل السنة إلا أهل قم ، وكانت أصفهان تخالف قم كل المخالفة ، ففي عام ٣٤٥ وقعت بينهما فتنة كبيرة نشأت عن اختلاف المذاهب ، وفي أواخر القرن الرابع الهجري لم يكن قد تم للمذهب الشيعة افتتاح البلاد التي يملكها اليوم ، ولكنه كان سائراً في أحسن طريق يوصله إلى ذلك ، بل كان الاضطهاد مما يساعد هذا المذهب على الانتشار .

من أين جاء مذهب التشيع ومتى ابتدأ في نابلس وطبرية وغيرها من البلدان التي ليس فيها اليوم شيعة واحد ؟ وما هي الأسباب الباعثة على انقراضه وزواله من تلك الأماكن ، وأي فرقة من فرق الشيعة ، كانت تستوطنها ؟

الفلاة في نظر الإمامية*

الفلاة أصناف : منهم السبئية أتباع عبد الله بن سبأ ، وهو أول من أظهر الفلوة ، قال هؤلاء : حل في علي جزء إلهي واتحد بجسده ، وبه يعلم الغيب ، وأتى في الغمام ، والرعد صوته ، والبرق تبسمه ، وينتقل هذا الجزء الإلهي بنوع من التناسخ من إمام إلى إمام .

ومنهم الخطابية أتباع أبي الخطاب محمد بن أبي زينب الأسدي ، قالوا : إن جعفر الصادق هو إله زمانه ، قال الشهرستاني : قد بالغ الصادق في التبري من أبي الخطاب واللعن عليه .

ومنهم المفوضة قالوا : إن الله خلق الأئمة ، ثم اعتزل تاركاً لهم خلق العالم ، وتدير شئونه .

ومن الفلاة من يدين بثالوث مكوّن من الأب وهو علي ، والابن وهو محمد ، وروح القدس وهو سلمان الفارسي . ومن الطريف قول بعضهم : أن يوم الأحد معناه علي ، ويوم الاثنين الحسن والحسين .

وقد ذكر الشهرستاني في كتاب الملل والنحل فرقاً عدة للفلاة^١ ، ولكن هذه الفرق كلها ترجع إلى أن الأئمة آله أو أشباه آله أو أنصاف آله ، وعلى أي الأحوال فإن للفلاة دينهم الخاص ، وهو لا يمت إلى الإسلام بصلة ، وما زال كثير من الكتاب ينسب جهلاً أو تنكياً عقيدة الفلاة إلى جميع فرق الشيعة حتى الإمامية مع أن الإمامية قد استدلووا في كتب العقائد والأصول على كفر الفلاة ووجوب

٥ - نشر في رسالة الإسلام تشرين الأول ١٩٥٤ .

١ - هؤلاء الفرق بائدة لا وجود لها الآن إلا في بطون الكتب .

البراعة منهم ، ومن كل ما فيه شائبة الغلو . ومن أدلتهم على نفي المغالاة الآية ٧٧ / المائة « قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ، ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل ، وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل » الآية ١٥ / الزخرف : « وجعلوا له من عبادته جزءاً أن الإنسان لكفور مين » وقول الإمام علي : (هلك فيّ اثنان مبغض قال : ومحب وغال) وقول جعفر الصادق : (وما نحن إلا عبيد الذي خلقنا واصطفانا ، والله مالنا على الله حجة ، ولا معنا من الله براءة ، وإننا لمتون وموقوفون ومستولون ، من أحب الغلاة فقد أبغضنا ، ومن أبغضهم فقد أحبنا ، الغلاة كفار والمفوضة مشركون ، لمن الله الغلاة ، ألا كانوا نصارى ألا كانوا قدرية ! ألا كانوا مرجئة ! ألا كانوا حرورية ! أي خوارج ، فالإمامية يعتقدون أن الخوارج الذين حاربوا علينا هم أفضل من الغلاة الذين أهوه وأهلوا أبناءه) .

وأجمع علماء الإمامية على نجاسة الغلاة ، وعدم جواز تغسيل ودفن موتاهم ، وعلى تحريم اعطائهم الزكاة ، وعلى أنه لا يحل للغالي أن يتزوج المسلمة ، ولا للمسلم أن يتزوج الغالية مع أن الإمامية أجازوا الزواج بالكتابية ، وأجمعوا أيضاً على أن المسلمين يتوارثون وإن اختلفوا بالمذاهب والأصول والعقائد . قالوا : يرث المحق من المسلمين من مبطلهم ، ومبطلهم من محقهم ومبطلهم إلا الغلاة يرث منهم المسلمون وهم لا يرثون من المسلمين^١ .

أما عقيلة الإمامية بالصحابة . فيدل عليها قول إمامهم الرابع زين العابدين علي بن الحسين عليه السلام في الصحيفة السجادية من دعاء له في الصلاة على اتباع الرسل . قال :

« اللهم وأصحاب محمد خاصة الذين أحسنوا الصحة ، والذين ابلاوا البلاد الحسن في نصره وكانفوه وامرعوا إلى وفادته وسابقوا إلى دعوته ، واستجابوا له حيث اسمعهم حجة رسالته وفارقوا الأزواج والأولاد في اظهار كلمته ،

١ - كتاب بحار الأنوار للعلاء المجلسي للمجلد الثالث صفحة ٥١ و ٥٢ طبع ١٣٠١ هجرية .

٢ - نجد هذه الفتاوى في باب الطهارة وباب الزكاة وباب الزواج وباب الأرث من كتاب الجواهر وكتاب المسالك وكتاب العروة الوثقى وكتاب وسيلة النجاة للكبرى للسيد أبي الحسن الأصفهاني وغيرها من كتب الفقه للشيعية الإمامية .

وقاتلوا الآباء والأبناء في تثبيت نبوته ، وانتصروا به ومن كانوا منطوين على محبته يرجون تجارة لن تبور في مودته ، والذين هجرتهم العشائر ، إذ تعلقوا بعروته ، وانتفت منهم القرباب إذ سكنوا في ظل قرابته ، فلا تنس لهم اللهم ما تركوا لك وفيك ، وأرضهم من رضوانك وبما حاشوا عليك ، وكانوا مع رسولك دعاة لك وإليك ، واشكرهم على هجرهم فيك ديار قومهم وخروجهم من سعة المعاش إلى ضيقة ، ومن كثرت في اعزاز دينك من مظلومهم .

وروى سلام بن أبي مطيع عن أيوب السخيتاني عن جعفر بن محمد عن أبيه ، قال : لما طعن عمر بن الخطاب بعث إلى حلقة من أهل بدر كانوا يجلسون بين القبر والمنبر ، فقال : يقول لكم عمر انشدكم الله أكان ذلك عن رضا ؟ فلكل القوم ، فقام علي بن أبي طالب فقال له ، وددنا أننا زدنا في عمره من أعمارنا . وروى أبو نعيم الحافظ عن محمد بن حاطب عن علي بن الحسين قال : اتاني نفر من أهل العراق ، فقالوا في أبي بكر وعمر وعثمان ، فلما فرغوا قال لهم علي ابن الحسين : ألا تخبروني ، أنتم المهاجرون الأولون الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يتغنون فضلاً من الله ورضواناً ، وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون ؟ قالوا لا ، قال : فأنتم الذين تبوءوا الدلوالإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ، ولو كان بهم خصاصة ، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ؟ قالوا لا ، قال : أما أنتم فقد تبرأتم أن تكونوا من أحد هذين الفريقين ، ثم قال : أشهد أنكم لستم من الذين قال الله عز وجل فيهم :

« والذين جاعوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ، ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ، ربنا إنك رؤوف رحيم » أخرجوا فعل الله بكم^١ .

وقال الشيخ المفيد من كتاب « شرح عقائد الصديق » ص ٦٣ طبعة ثانية « تبريز : » « الغلاة من المتظاهرين بالإسلام هم الذين نسبوا أمير المؤمنين علي بن

١ - من مقال للشيخ محمد صالح الحائري المازندراني ، وهو من كبار علماء سمنان بإيران نشره بعنوان « إلى اخواننا المسلمين » في رسالة الإسلام التي تصدر عن دار التقريب بمصر المجلد الرابع من السنة الثالثة .

أبي طالب ، والأئمة من ذريته إلى الألوهية والنبوة ، ووصفهم من الفضل في الدين والدنيا إلى ما تجاوزوا فيه الحد ، وخرجوا عن القصد ، فهم ضلال كفار .

يتبين من هذا أن الشيعة الإمامية لا يقولون في أئمتهم « ع » ، ولا يكرهون أصحاب الرسول « ص » ، فنسبة الغلو إليهم في الحب والبغض كذب واقتراء .

الشيعة في كتاب الديمقراطية*

للاستاذ خالد محمد خالد

الكاتب الكبير الاستاذ خالد محمد خالد درس في الأزهر ، وحاز شهادته العالية ، فهو من رجال الدين ، ولكنه لا يلبس العمة ، ولا يرضى عنه كثير من الشيوخ الأزهرين وغير الأزهرين أما خطبته الكبرى عندهم فهو كتابه « من هنا نبدأ » وقد تكلمت عنه في عدد شباط سنة ١٩٥١ من مجلة العرفان القراء وليس في الكتاب نفاق ولا رياء ، ليس فيه تمجيد لملك أو أمير ، ولا ثناء على إقطاعي أو رأس مالي ، ليس فيه كلمة واحدة تشعر بأنه يريد أن يجلب لنفسه نفعاً ، أو يدفع عنها ضرراً . بل ان كتاب « من هنا نبدأ » ، وكتاب « مواطنون لا رعايا » ، وكتاب « الديمقراطية تمجيد للحرية والكرامة ، وثورة على الاستعمار والاقطاعية والرجعية » ، إن هذه الكتب الثلاثة تعبر تعبيراً صادقاً عما يجيش في صدر كل عربي مخلص ، وتزیده إيماناً بحقه ، وتمسكاً بآماله ، وإخلاصاً لوطنه وحباً بالموت في سبيل الحرية والاستقلال .

تكلم الأستاذ خالد عن الاستعمار والدكتاتورية والاقطاعية ، واستمد كلامه عنها من شجاعته وإخلاصه ، من علمه وتجرده ، من أعماق نفسه ، لا من التقاليد والعادات ، ولا من قال ويقول ، فلم يقلد أحداً في قول أو فعل ، ولم يعبأ بأية قوة تعترض مشيئة الشعب ، وتقف في طريق حياته وتقدمه ، ولهذا الغاية استقبل القراء في البلاد العربية آراءه ودعوته إلى الحرية والتحرر من الاستعمار والاقطاعية استقبالا عظيماً ، ولو أن المؤلف اعتمد على المصادر الصحيحة ، على الدرس المجرد ، والتمحيص العلمي عندما تكلم عن إخوانه الشيعة في كتابه

• - في العرفان عدد تشرين الثاني سنة ٩٥٣ .

الديمقراطية كما هو شأنه في الكلام عن الاستعمار والإقطاعية لما عتب عليه أحد منهم . أما وقد نقل عنهم ما ليس لهم به علم فيحق لهم أن يعتبوا أو يدافعوا . نكلم الأستاذ خالد في كتابه الديمقراطية عن الأنظمة التي يجب العمل بها ، فدعا إلى سن قوانين تنظم مصالحنا السياسية والاقتصادية والاجتماعية ، وتعتمد على العرف والمصلحة والعقل ، وتنتج نحو الأغراض الدينية ، وبهذا نصيغ القوانين بصيغة القومية تحفظ وحدة الأمة وترعاها ، ولا تثير جدالاً ولا ضغناً ، ولا يضار الدين بشئ من مبادئه ونعاليمه .

ورد على القائلين بتوحيد التشريع الإسلامي ، رد عليهم بأن هذا يتنافى مع الدعوة لاتحاد إسلامي ، لأن بين السنة والشيعة خلافات عميقة في الفقه والتشريع ، وضرب على هذا الخلاف العميق السحيق أمثلة من فقه الشيعة . فالمؤلف إذن لم يكن بصدد الرد على الشيعة ، ولا انتقاص مذهبهم ومنهجهم ، فليس لأحد أن يتهمه بقصده وحسن نيته ، ولكن للقارئ الحق في أن يسأله عن الدليل على أن الشيعة ينكرون رمي الجمار في الحج ، والسعي بين الصفا والمروة ، ولا يعترفون بغير القرآن ..

وللقارئ الحق في أن يسأل أيضاً : لماذا ضرب المؤلف أمثلة من فقه الشيعة فقط ، مع أن الخلافات بين مذاهب أئمة السنة أعمق بكثير من الخلافات بين السنة والشيعة ، ففي المسألة الواحدة يفتي بعض الأئمة بأن هذا حرام ، ويفتي الآخر بأنه حلال ، أوفيتي بأن هذا نجس ، ويفتي الآخر بطهارته ، أوفيتي بصحة معاملة الآخر بفسادها ، ومن البديهة أنه ليس بين الحلال والحرام ، ولا بين الطهارة والنجاسة ، ولا بين الصحة والفساد أية جامعة أو شبه ، واللفظ لا يدل على التحريم والحل معاً ، ولا على الطهارة والنجاسة ، أو الصحة والفساد في دلالة واحدة .

وتجد هذه المسائل الخلافية بين المذاهب الأربعة في كل باب من أبواب الفقه ؛ وقد شغلت الحيز الأكبر من كتب الشريعة ، حتى أن ما اتفقوا عليه لا يعد شيئاً بالقياس إلى ما اختلفوا فيه ، ومن هنا جاءت اجتهادات الشيعة موافقة لقول إمام من الأربعة ولم تخالفهم مجتمعين إلا نادراً ، وقد اشتهر عن نور الدين المرعشي قاضي قضاة أكبر آباد أنه بقي في منصبه أمداً طويلاً يقضي على مذهب الإمامية

بما لا يخالف المذاهب الأربعة . وتقدم بعض الأمثلة للتدليل على أن بين المذاهب الأربعة من الخلاف ما لا يمكن التقریب بينها بحال .

أباح مالك أكل الذئب والذب والهرة ، وجميع حشرات الأرض كالقار والذباب والدود على كراهة ، وقال أبو حنيفة والشافعي وأحمد بالتحريم^١ وبهذا قال الشيعة .

وقال مالك : يطهارة الكلب مع قول أبي حنيفة والشافعي وابن حنبل بالنجاسة^٢ وبهذا قال الشيعة .

وقال الشافعي وأحمد لا تتعد صلاة الجمعة إلا باربعين شخصاً ، وقال أبو حنيفة تتعد بأربعة أشخاص^٣ واختلف الشيعة ، فمنهم من قال : لا تتعد إلا بسبعة ، ومنهم من قال تتعد بخمسة أحدهم الإمام .

وقال أبو حنيفة والشافعي وأحمد : ان القاتل خطأ لا يرث من مال قريبه المقتول شيئاً ، وقال مالك : يرث من المال دون الدية^٤ وبهذا قال أكثر الشيعة . وقال مالك : إن الحامل إذ بلغت ستة أشهر فليس لها أن تتصرف فيما زاد عن ثلث ما لها ، مع قول الثلاثة بالجواز^٥ وبهذا قال الشيعة .

إلى غير ذلك من الخلافات التي وضع لها فقهاء الإسلام مجلدات عديدة لا مجلداً واحداً .

والغرض من هذه الأمثلة التدليل على أن الخلافات ، كما هي واقعة بين السنة والشيعة ، فهي حاصلة بين السنة بعضهم مع بعض ، وبين الشيعة أيضاً بعضهم مع بعض ، ولكن قد اتفقت كلمة الجميع بحمد الله تعالى ، كي لا يكون لعدو الإسلام مغز عليه وعلى المسلمين ، اتفقت كلمتهم على أن هذه الخلافات كلها مرتبطة بالشرعية ، لم يخالف واحد منها نصاً من نصوص الإسلام ؛ وإنها رحمة لهذه الأمة ، وتوسعة عليها ، ونفي للإكراه والهرج في الدين وهنئ هي الثمرة

١ - ميزان الشراني . باب الأظمة .

٢ - نفس المصدر باب الطهارة .

٣ - نفس المصدر باب صلاة الجمعة .

٤ - كتاب رحمة الأمة في اختلاف الأئمة باب القرائن .

٥ - ميزان الشراني باب الوصايا .

الطبية لفتح باب الاجتهاد الذي يقول به الشيعة ويؤمنون به إيمانهم بالإسلام وشريعته .

عندما قرأت كتاب الديمقراطية كتبت لمؤلفه الأستاذ خالد كتاباً مطولاً ، شرحت فيه أقوال الشيعة على حقيقتها في المسائل التي نقلها عنهم ، ورجوته أن يستدرك ، ويصحح النقل على أساس ما في كتبهم ، كما يستدعيه المنطق السليم ، ولا يعتمد على كتب غيرهم كائناً من كان مؤلفها ، لأن خصوم الشيعة قد نسبوا إليهم الكثير مما لا يعرفون إمعاناً في الكيد والتنكيل ، فأجابني بكتاب قال فيه : « أما عن الشيعة فالأمر كما أدرستم فضيلتكم لم أكن معهم على موعد ، ولم أقصد مناقشة تفكيرهم ومناهجهم . بل ضربتهم مثلاً لما يمكن أن يعتاق الوحلة السياسية لبلاد الشرق الأوسط المنهوب إذا نحن أصررنا على إغفال الروابط الإنسانية الشاملة ، وتشبثنا بالروابط الدينية وحدها . أما الشيعة بالذات فلمهم في نفسي تقدير خاص ، ولا يمكن أن ننسى من أعلامهم أولئك الذين بذلوا جهداً سخياً واعياً في سبيل تحرير الفقه الإسلامي من اغلاله ، وتنقيته من الرواسب والشوائب وأرجوا أن نلتقي في يوم قريب »

وكان عزمي أن أقف عند هذا الحد مكتفياً بكتابي وجوابه غير أن الكثير من علماء الشيعة ألهمهم قول الأستاذ خالد ، وحمله بعضهم على غير واقعه ومحملة الصحيح ، وظن الظنون بصاحب الكتاب ، وأنه تحلى شعور الملائين من المسلمين بقصد الشقاق وتفرقة الصفوف ، وبهذا الحافز حاول الرد عليه أكثر من واحد . وفي عقيدتي أن الأستاذ خالد لم يقصد ذم الشيعة من قوله في صفحة ١٤٨ « وهم أي الشيعة يخالفون الإسلام في كثير من نصوصه » بدليل ما نقله عن الخليفة الثاني عمر بن الخطاب بعد هذا الكلام بلا فاصل . قال في صفحة ١٥٠ « ترك عمر بن الخطاب النصوص الدينية المقدسة من القرآن والسنة عندما دعت المصلحة لذلك ، فبينما يقسم القرآن للمؤلفة قلوبهم حظاً من الزكاة ، ويؤديه الرسول وأبو بكر ، يأتي عمر فيقول : لا نعطي على الإسلام شيئاً ، وبينما يجيز الرسول وأبو بكر بيع أمهات الأولاد ، يأتي عمر فيحرم بيعهن ، وبينما كان الطلاق الثلاث في مجلس واحد يقع واحداً بحكم السنة والإجماع ، جاء عمر فترك السنة وحطم الإجماع » .

نقل هذا في معرض المدح والثناء على اجتهاد عمر وتحربه ، فهل لقاتل
والحال هذه أن يقول : صاحب كتاب الديمقراطية متعصب ضد الشيعة ! بعد
أن ساواهم بالخليفة الثاني ! وعلى أي الأحوال فإن الشيعة مهما اجتهدوا فإنهم
يتعبدون بكل ما ثبت من نصوص الإسلام ، ويحرمون الاجتهاد ضد النص ،
فهم متحررون من التقاليد ومن كل قيد ما عدا القيد الذي يفرضه الدين والعقل .
رغب إلي بعض إخواني الفضلاء الذين احترم علمهم وآراءهم أن أعود إلى
الموضوع على أن أنشر أقوال الشيعة فنوي ودليلاً لكل مسألة نقلها صاحب كتاب
الديمقراطية عنهم ؛ فأجبت راجياً أن تجد كلمتي هذه عندهم الرضا والقبول ،
كما أرجو أن تعطي المؤلف القاضل صورة صادقة واضحة عن جهل وتعصب
الذين اعتمد عليهم في بعض ما نقله عن الشيعة ، وكيف أنهم يضللون رجلاً
بريئاً كالاستاذ خالد .

نقل الأستاذ في صفحة ١٤٨ من كتاب الديمقراطية أن « الشيعة لا يعترفون
بغير القرآن ، بل إن بعض طوائفهم قرآناً غير قرآنا ، وهم لا يعترفون بالسنة
واحاديث الرسول التي يرويها وينقلها أئمة أهل السنة » .
لا أدري إذا كان أحد من الشيعة يعرف هذه الطائفة التي لها قرآن غير قرآنا ؛
أما أنا فلا أعرف عنها شيئاً ، ولم أسمع بها من قبل ، ولا أريد أن أتعرف إليها
أبداً ، إن كان لها وجود ، لأنني أعتقد أنا ، ويعتقد كل شيعي معي أن من لا يؤمن
بهذا القرآن الذي بين أيدينا فهو كافر ليس من الإسلام في شيء ، لا هو مسلم سني ،
ولا مسلم شيعي ، كما إنني لا أعرف أحداً من الشيعة يعترف بالقرآن دون السنة
واحاديث الرسول . إن الشيعة يعتقدون بأن القرآن والسنة شيء واحد من حيث
وجوب العمل والاتباع ، وإن من أنكر سنة الرسول فقد أنكر القرآن نفسه ، لقوله
تعالى « ما أتاكم الرسول فخذوه ، وما نهاكم عنه فانتهوا » وهذه كتبهم في الفقه
وأصوله ، والحديث ورجاله ، وهي تعد بالملئات تعلن بصراحة أن أدلة الشريعة
الإسلامية ، ومصادر أحكامها أربعة : الكتاب ، والسنة ، والاجماع ، والعقل .

ميراث البنت

وقال في الصفحة نفسها « والشيعة يجعلون المال كله للذي الغرض » يشير إلى

مسألة ما إذا توفي إنسان ، وله بنت أو أكثر ، وليس له ولد ذكر ، وله أخ ، أو كانت له أخت أو أخوات ، وليس له أخ ذكر ، وله عم فإن أهل السنة يشاركون أبا الميت مع ابنته في الميراث ، ويشاركون عمه مع أخته ؛ والشيعية يقولون أن التركة بكاملها للبنت أو البنات ، وليس لأخ الميت شيء ، وإذا لم يكن له أولاد ، وكان له أخت أو أخوات ، فالمال كله للأخت أو للأخوات ، ولا شيء للعم ، لأن من كان بينه وبين الميت درجة واحدة فهو بعيرائه أولى ممن كان بينه وبينه درجتان أو أكثر ، والمذاهب الأربعة تعترف بهذه القاعدة ، قاعدة الأقرب فالأقرب في مسألة العصبية ، لأنهم قالوا : أن عصبية الأقرب كالأخ تمنع الأبعد كالعم . وآية أولى الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين كما دلت على أن القريب أولى من الغريب في الميراث ، فقد دلت أيضاً على أن الأقرب أولى ممن هو دونه في القرابة ، وليس من شك في أن البنت أقرب إلى الميت من أخيه ، كما أن أخته أقرب إليه من عمه .

وآية « للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيباً مفروضاً » دلت على التساوي بين الذكور والإناث في استحقاق الإرث ومراتبه وكما أن بين الأبن والأب درجة واحدة فبين الأب والبنت درجة واحدة أيضاً ، لأن كلا منهما يصلق عليه لفظ الوالد عرفاً ولغة وشرعاً ، قال تعالى « فاستفتهم أولئك البنات ، ولهم البنون - وفي آية أخرى - ما كان لله أن يتخذ ولداً » فإذا كان الأبن يحجب عمه لأنه ولد ، فالبنت تحجب أيضاً لأنها ولد .

ومن هنا يتبين أن قوله تعالى « إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك ، وهو يرثها إن لم يكن لها ولد » يتبين أن الأخ والأخت لا يرثان شيئاً إلا مع عدم وجود الأبن والبنت ، لأن كلا منهما ولد حقيقة .

وقيل : أن اختصاص البنت الواحدة أو البنات بالميراث كله يتعارض مع نص الآية ١١ من سورة النساء « فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك » ، وإن كانت واحدة فلها النصف ، ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد « فإله سبحانه فرض للبنت الواحدة النصف مع عدم الأبن ، وللبنتين فاف فوق الثلثين ، والشيعية يعطون البنت الواحدة جميع التركة ، وكذلك البنات .

والحقيقة أن هذه الآية لا تصلح للاعتراض على الشيعة ، لأنها لا تدل على أن ما زاد على الثلثين لا يرد على البنتين ، وما زاد على النصف لا يرد على البنت ، ويؤيد هذا أمور :

١ - ما قاله أبو حنيفة وابن حنبل : إذا خلف الميت بنتاً أو بنتاً ، وليس معهن أحد من أصحاب القروض والعصبات ، فالمال كله للبنت ، النصف بالفرض ، والباقي بالرد . وكذلك للبنتين الثلثان بالفرض ، والباقي بالرد ، فإذا كانت الآية لا تدل على نفي الرد على أصحاب القرض في هذه الصورة كذلك لا تدل على النفي في غيرها ، لأن الدلالة الواحدة لا تتجزأ .

وقال مالك والشافعي يعطى الزائد عن القرض لبنت المال^١ وقال صاحب كتاب المغني البنت أولى من بيت المال ، لقوله تعالى « أولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » وبهذه الآية عينها استدلت الشيعة على أولوية الأقرب .

٢ - إذا ترك الميت أباً وبنتاً فقد اتفقت كلمة المذاهب السنية كلها^٢ على أن السدس للأب بالفرض ، والنصف للبنت كذلك والفاضل يرد على الأب وحده فيأخذ هو النصف ، والبنت النصف ، مع أن الله سبحانه قال « ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد » فكما أن هذا القرض في هذه الآية لا ينفي أن يكون للأب ما زاد على السدس ، كذلك القرض في قوله تعالى « فلهن ثلثا ما ترك » ولها النصف لا ينفي أن يكون للبنت ما زاد على الثلثين ، وللبنت ما زاد على النصف ، خاصة ، وإن فرض البنات والأبوين وارد في آية واحدة ، وسياق واحد .

والشيعة ترد الفاضل على البنت والأب معاً ، ولا ترده على الأب وحده ، فيعطون الربع للأب وثلاثة أرباع للبنت .

٣ - قال أبو حنيفة وابن حنبل : إن للأُم المال كله في بعض الحالات ، تأخذ

١ - كتاب المغني ج ٦ صفحة ٢٠١ الطبعة الثالثة ، وميزان الشرائع باب القراض .

٢ - كتاب المغني ج ٦ صفحة ١٧٧ الطبعة الثالثة .

الثالث بالفرض والثلاثين بالرد^١ مع أن فرضها في القرآن السدس أو الثالث « فإن لم يكن له ولد ، وورثه أبواه فلأمه الثالث ، فإن كان له أخوة فلأمه السدس » ٤ - قال الله عز وجل « واستشهدوا شاهدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان » نصت هذه الآية الكريمة على أن الدين يثبت بشاهدين ، وبشهادة رجل وامرأتين ، مع أن بعض المذاهب الأربعة أثبتت بشاهد ويمين ، بل قال مالك : يثبت بشهادة امرأتين ويمين^٢ فكما أن هذه لا تدل على أن الدين لا يثبت بشاهد ويمين ، كذلك آية الميراث لا تدل على أنه لا يرد على البنت والبنات ، والأخت والأخوات . فالشيعة يوجبون رد ما زاد عن فرض البنت على البنت ، وما زاد عن فرض الأخت على الأخت ، لأن البنت أقرب من الميت من أخيه ، وأخته أقرب إليه من عمه ، والأقربون أولى ، والشيعة لا يتقون بحديث طاوس « ألحقوا الفرائض بأهلها ، فما بقي فلأولى عصبه ذكر » ولو وثقوا به لقالوا بمقالة أهل السنة ، كما أن أهل السنة لولا ثقتهم بهذا الحديث لقالوا بمقالة الشيعة .

وقال صاحب كتاب الديمقراطية في صفحة ١٤٩ « ومنهم أي من الشيعة من ينكر معظم أركان الحج ، فرمي الجمار عندهم ضلالة ، والسعي بين الصفا والمروة عبث »

يحج في كل عام عشرات الألوف من الشيعة إلى بيت الله الحرام ، ويطوفون مع إخوانهم السنة بين الصفا والمروة كتمًا إلى كتف ، ويرمون معهم الجمار جنباً إلى جنب ، وهذني كتبهم تنطق بذلك بكل صراحة ووضوح ، منها الجواهر والمسالك والحدائق ، وسائر كتب الفقه ، وجميع مناسك الحج ، وهذه توزع في النجف وإيران بلا عوض على كل طالب وراغب .

وقال المؤلف في الصفحة نفسها « كادت تحلث مأساة في موسم الحج هذا العام ، لأن زعيماً إسلامياً كبيراً أراد أن يمارس بعض مناسك الحج على طريقة مذهبه الشيعي بما يتعارض تعارضاً مثيراً مع مقتضيات العرف الإسلامي ، فأحدث هذا من الهرج ما كاد يفضي إلى شروء »

١ - ميزان الشرائع باب الفرائض .

٢ - ميزان الشرائع ج ٢ صفحة ٢٥٨ طبعة سنة ١٣١١ هجرية ، والمفني ج ٩ ص ١٥١ الطبعة الثالثة .

هذا الزعيم الإسلامي الشيعي هو آية الله الكاشاني - كما أعلم - وقد اجتمعت به في لبنان بعد أن أدى فريضة الحج عائلاً من مكة إلى بلده إيران ، وسمعته يتحدث عن سفره وحجه فلم يشر من قريب ولا من بعيد إلى الهرج المذكور ، أو إلى أي شيء حدث بسبب ما أداه من أفعال الحج ، ولا شيء من واجبات الحج عند الشيعة يتعارض مع العرف الإسلامي ، أو يحدث هرجاً يفضي إلى سوء ، وهذه هي واجبات الحج ، كما هي مدونة في كل منسك من مناسك الحج ، وفي كل كتاب من كتب فقه الشيعة ، وكما يؤديها كل مسلم شيعي ، بلا زيادة ولا نقصان ، وهي الأحرام والوقوف بعرفات ، والوقوف بالشعر ، ونزول منى ، والرمي والذبح ، والحلق والطواف ، وركعتاه ، والسعي ، وطواف النساء وركعتاه .

وهناك أمر يحدث في كثير من مواسم الحج يظن من لا يتنبه إليه أن الشيعة يخالفون إخوانهم السنة في بعض أفعال الحج ، مع أنه لا خلاف بينهما في واقع الحال . وهذا الأمر هو ثبوت أول شهر ذي الحجة ، فإن أفعال الحج موقفة بأيام الشهر الهلالي ، فلا يجوز أن تتقدم عن وقتها أو تتأخر ، ويصادف أن يثبت أول الشهر عند السنة ، ولا يثبت عند الشيعة ، فيقف - مثلاً - السني في عرفات يوم الاثنين ، لأنه يعتقد أن أول الشهر يوم الأحد ، بينما يحاول الشيعي جاهداً وحرصاً على أداء الواجب في حجه أن يقف يوم الثلاثاء لأعتقاده بأن أول الشهر الاثنين . وليس هذا خلافاً في حكم الشرع ، ولا في موضوعه ، وإنما هو خلاف في ظرف العمل الذي يخرج تشخيصه وتطبيقه عن اختصاص الشرع ، فالخلاف بين السنة والشيعة في ذلك كالاخلاف بين أهل الشام والعراق على ثبوت هلال شوال ، وتعيين عيد الفطر^١

وأراني قد أنعمت القارئ بهذا التطويل والقال والقتيل ، ولا أظنه راغبني واستطاع معي صبراً إلى هنا ، فلعله أكتفى بقراءة العنوان ، أو لعله قرأ العنوان وبعض الأسطر ، وولى مديراً لا يلوي على شيء .

١ - جاء في جريدة الجمهورية المصرية عدد ٢٧ نيسان سنة ١٩٥٥ أن عيد الأضحي في مصر كان سنة ١٩٣٩ يوم الاثنين ، وفي المملكة العربية السعودية يوم الثلاثاء وفي يرباي يوم الأربعاء .

الشِيعَةُ الإِمَامِيَّةُ * فِي كِتَابِ تَارِيخِ التَّشْرِيعِ الْإِسْلَامِيِّ المقرر للتدريس في الأزهر

هذا الكتاب للأستاذ عبد اللطيف السبكي ، ومحمد علي السائس ومحمد يوسف البربري المدرسين في كلية الشريعة بالجامع الأزهر ، طبع سنة ١٣٥٥ هـ - ١٩٣٦ م ، وهو مقرر للتدريس في الأزهر الشريف يقرأه الألوف من الطلاب والشيوخ ، ويتشرون في الأقطار الإسلامية يثون تعاليمه في المساجد والمنتديات ، لبصير عقيدة في النفوس يورثها الآباء للأبناء ، والجيل الحاضر للمستقبل .
وإذا كان الكتاب بهذه المكانة من الانتشار والتأثير كان على الذين وضعوه ، وعملوه أن يتحروا الحقيقة والصدق في النقل ، ويتمتعوا كل ما يتخذ منه علو الدين والوطن سبيلاً إلى تمزيق الصفوف ، وبث الضغينة والشحناء بين المسلمين ، كي لا يقعوا فريسة سائغة بين أنياب الوحش المستعمر .
تكلم المستشرقون عن الإسلام والمسلمين ، واهتموا بدراسة القرآن والحديث ، والمغازي والسيرة ، وبحثوا عن كل فرقة من الفرق الإسلامية ، وشرحوها أصولها وفروعها وتاريخها وقادتها وثوراتها ومجاداتها الدينية ، ونقبوا في الزوايا والخبايا عن الاغلاط والمفوات ، ولم تغب عنهم صغيرة ولا كبيرة ، حتى عرفوا عن كل فرقة ما لم يعرفه الخواص من الفرقة نفسها ، وإلى القراء هذا المثل البسيط .

أطلعت في العام الماضي على كتاب ضخم يقع في أربعمئة صفحة ، اسمه عقيدة الشيعة ، للمستشرق رونلدس يعدد فيه مقامات تزورها الشيعة لم أسمع

• - نشر في الرافان عدد كانون الثاني ٩٥٣ .

بها أنا ، وكثير غيري من رجال الدين ، وذكر في المصادر ما يقرب من مائة كتاب ، منها وضع باللغة الفرنسية ، ومنها باللغة الإنكليزية ، ومنها بالعربية ، وأصحاب هذه الكتب منهم مسلمون من مذاهب شتى ، ومنهم غير مسلمين من أديان مختلفة ، وفي هذه المصادر كتاب مجهول لا يحمل اسم المؤلف ، ولم يعرف من هو ، ومتى وضع ، ولم تذكر مصادره ، واسم الكتاب مفتاح الجنان .

أما الغاية من هذا النشاط ، ومن هذا التلقيق ، ومن هذا الحشد والتعبئة هو الدس ، وإيقاع الفتنة بين المسلمين ، ودعم هذا الدس بشئ الأساليب ، ليظهروا الإسلام والمسلمين بأبشع المظاهر واشنعها ، ويعلموا للعالم أجمع أن المسلمين همج رعاع ، لا يصلحون لشيء غير الاستغلال والاستثمار . وإذا تثبث هؤلاء الأبالسة بكتاب لا يحمل اسم إنسان معرفة ولا نكرة ، فكيف تكون غيبتهم وسرورهم إذا وقفوا على سباب ووخزات طائفية في كتاب يدرس في الأزهر أكبر جامعة إسلامية .

والذي جاء في الكتاب عن الإمامية منه ما لم تقل به الإمامية ، ومنه ما يشاركهم في القول به غيرهم من مذاهب السنة ، فمن الذي لم يقولوا به ما جاء في صفحة ١٤٦ « ان الإيمان بالإمام عند الشيعة الإمامية جزء من الإيمان بالله ، ومن مات على غير هذا الاعتقاد مات مع الكفر ... وان أئمتهم يعلمون متى يموتون ، بل لا يموتون إلا باختيارهم » إلى غير ذلك من نسبة الغلو ، وتأويل القرآن بغير الحق إلى طائفة تعتمد في إيمانها وعقيدتها على كتاب الله ، وسنة رسوله .

وترك الكلام في بيان عقيدة الإمامية بأئمتهم إلى شيخ هذه الطائفة ، ومرجعها الأكبر ، ودليلها في كل أمر من أمور الدين ، إلى الشيخ المفيد محمد بن النعمان قال في كتابه أوائل المقالات طبعة تبريز سنة ١٣٧١ هـ ص ٣٨ « القول أن الأئمة يعلمون الغيب منكر بين الفساد ، لأن الوصف بذلك إنما يستحقه من علم الأشياء بنفسه لا بعلم مستفاد ، وهذا لا يكون إلا لله عز وجل ، وعلى قولي هذا جماعة أهل الإمامة إلا من شذ عنهم من المفوضة ، ومن انتهى إليهم من الغلاة »

وفي صفحة ٢١٣ قال السبكي وشركاؤه « وكان من آراء الإمامية التي خالفوا فيها جمهور الفقهاء أنهم يمنعون من تزويج المسلم بالكتانية ، ولا يجيزون للمريض أن يطلق . وإن كان له أن يتزوج ، فإن تزوج ولم يدخل بها حتى مات

فالنكاح باطل ، ولا يترتب عليه مهر ، ولا ميراث ، وان الطلاق بالثلاث في مجلس واحد يعتبر طلاقاً واحداً « إلى غير ذلك مما لا يتسع المجال لنقله وردده . أما تزويج المسلم بالكتانية فقد اتفقت كلمة الإمامية على أنه إذا كان الزوجان كتابيين ، ثم أسلم الزوج ، وبقيت الزوجة على دينها يبقى الزواج كما هو ، واختلفوا فيما إذا أراد المسلم أن يتزوج بالكتانية ابتداءً ، فبعضهم منع ، وبعضهم أجاز ، ودليل القائلين بالجواز قوله تعالى « والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم » أي أحل لكم زواج المحصنات من أهل الكتاب ، وما رواه محمد ابن مسلم في الصحيح قال سألت الإمام الباقر عن نكاح اليهودية والنصرانية قال : لا بأس أما علمت أنه كان تحت طلحة يهودية على عهد رسول الله ' أما آية « ولا تتكحوا المشركات حتى يؤمن » فالمراد منها الوثنيات اللاتي لا كتاب لهن : وآية « ولا تمسكوا بعض الكوافر » ليست صريحة في الزواج ، كما قال الشهيد الثاني في كتاب المسالك .

هذا ، وفقهاء الشيعة في هذه الأيام يجيزون زواج المسلم بالكتانية ، ويمحرون بأنفسهم ، وهذه سجلات محاكمهم الشرعية مملوءة بتثبيت هذا الزواج ، والحكم بصحته ، فالقول : ان الإمامية لا يجيزون زواج المسلم بالكتانية لا نصيب له من الواقع .

أما طلاق المريض فقد اتفقت كلمة الإمامية على أن الرجل إذا طلق زوجته حال مرضه ، ثم مات قبل أن تمضي ستة أشهر على وقوع الطلاق فإنها ترثه بشروط ثلاثة . الأول : أن يكون الموت مستنداً إلى المرض الذي طلقها فيه . الثاني : أن لا تتزوج . الثالث : أن لا يكون الطلاق بطلب منها^١ .

وفي كتاب المغني للشيخ ج ٦ طبعة الثالثة ص ٣٣٠ و ٣٣١ أن جماعة منهم الإمام مالك ، وابن أبي ليلى ، والإمام أحمد في أشهر الروايتين أن المطلقة في مرض الموت ترث المطلق في العلة وبعدها ما لم تتزوج . فن مذاهب السنة من يشارك الإمامية في هذا القول ، ويستدل بنفس الدليل الذي استدلت به الإمامية

١ - كتاب الجواهر والمسالك باب الزواج أسباب التحريم .

٢ - نفس المرجع باب الأثر .

أنفسهم ، وهو أن المريض قصد حرمان المطلقة من ميراثه ، فعورض بقبيض قصده ، كالقاتل يستعجل للميراث ، فيعاقب بالحرمان .

أما إذا تزوج المريض ، ومات قبل الدخول فلا تستحق الزوجة مهرأ ، ولا ميراثاً قال به الإمام مالك ، كما قال به الإمامية^١ .

أما الطلاق ثلاثاً لا يقع إلا واحدة عند الإمامية فصحيح ، ولكن هذه الزيادة في كتاب تاريخ التشريع الإسلامي ، وهي أن يكون المجلس واحداً غير صحيحة فليس لذكر المجلس عين ، ولا أثري كتبهم ، إذ لا عبرة عندهم باتحاد المجلس ، ولا بتعددته والمعول في تعدد الطلاق على تخلل الرجعة أثناء العدة بين الطلاقين أو الزواج ثانية بعد انتهاء العدة ، ثم الطلاق مرة أخرى ، وقد خالفوا بذلك الأئمة الأربعة ، كما أن علماء مصر خالفوا الأئمة الأربعة جميعاً ، وأخلوا بما أخذ به الإمامية « فقد كان العمل في محاكم مصر الشرعية في هذا الموضوع على مذهب الأئمة الأربعة ، ثم صدر قانون رقم ٢٥ سنة ١٠٢٩ فنصت المادة الثالثة منه أن الطلاق المقترن بعدد لفظاً أو إشارة لا يقع إلا واحدة^٢ .

وإذا جاز لعلماء مصر أن يخالفوا المذاهب الأربعة كافة ، وهم من العاملين بها منذ القديم ، فلماذا لا يجوز للإمامية أن يخالفوهم ، ان القبيح المسلم هو الذي يعتمد في أقواله على آية ظاهرة ، أو حديث صحيح عنده ، سواء أوافق المذاهب ، أم خالفها .

١ - ميزان الشعراني ج ٢ آخري باب الوصايا .

٢ - كتاب الأحوال الشخصية لمحمد محيي الدين عبد الحميد ص ٢٤٤ طبعة سنة ١٩٤٢ .

افتراء على الإمامية*

قال الدكتور ستيورات ضد استاذ العلوم الاجتماعية في جامعة بيروت الأميركية ، وفي جامعة واشنطن في كتابه العلاقات الاجتماعية في الشرق العربي صفحة ٢١٠ قال « يعتقد الشيعة أن موت الحسين وأتباعه كان بمثابة تضحية لغفران خطايا جميع المسلمين » ولت المؤلف أشار إلى مصدر قوله هذا الذي لم نجد له أثراً في كتاب قديم أو حديث للشيعة الإمامية كيف وهم يتلون مؤمنين بكتاب الله المنزل « ولا تزر وازرة وزر أخرى » ! إن عقيدة القداء والغفران عقيدة نصرانية بحتة لا يعرفها مذهب من المذاهب الإسلامية .

وقال في الصفحة نفسها : « تبدأ الأئمة الإثنا عشر عند الشيعة بعلي ، وكلهم ملهمون يتصفون بسميزات إلهية » وهذا مثل سابقه لا نعرف له مصدراً .. يعتقد الإمامية أن من شبه الله بشيء من خلقه ، أو نسب بعض صفاته القدسية إلى إنسان ما نبياً كان أو إماماً فهو من جحد الله وأنكر وجوده سواء « تعالى الله عما يقول المشبهون والمجاهدون له علواً كبيراً »^١ ان الإمام في عقيدة الشيعة الإمامية إنسان كامل لا يمتاز بشيء عن أفراد البشر إلا « أنه أفضل من كل أحد في زمانه »^٢ .

٥ - نشر في المرفان عدد حزيران ١٩٥١ .

١ - من خطب نهج البلاغة .

٢ - كتاب شرح التجريد للعلامة الحلي ص ٢٥٠ طبع المرفان .

الأعور الدجال*

قرأت كتاب « المهدي في الإسلام » للشيخ سعد محمد حسن من علماء الأزهر فتذكرت قصة كنت قرأتها منذ أكثر من عشرين عاماً ، وبطل القصة رجل يعرف بالأعور الدجال ، وشعرت برغبة ملحة في قراءتها من جديد ، ولكني لطول العهد نسيت اسم الكتاب الذي قرأت فيه القصة فبحثت عنها في كل كتاب احتملت أن يتعرض لها إلى أن اهتديت إليها في أحد الكتب القديمة ، نقل صاحب الكتاب القصة عن رواية عدة اختلفت أقوالهم في الوصف والتصوير ، والاختصار والتطويل ، ولكنهم اتفقوا على أصل الفكرة ، والصورة التالية تعبر عن أقوالهم مجتمعة :

بأقي في آخر الزمن ، رجل اسمه صائد ، ولقبه الدجال ، عينه اليمنى ممسوحة ، والأخرى في جبهته ، نضحي كأنها كوكب ، فيها علقمة ممزوجة بالدم ، مكتوب على جبينه « كافر » يخوض البحار ويجوب آفاق الأرض ، يسير بين يديه جبل أبيض يخاله الناس طعاماً ، وما هو بطعام ، وخلفه جبل من نار ودخان ، ينادي بأعلى صوته . إلي إلي أتباعي ، أنا الذي خلق فسوى ، وقدر فهدى ، أنا ربكم الأعلى . أكثر أتباعه اليهود ، تحته حمار مسافة ما بين أذنيه ميل ، لا يمر بماء إلا غار ، ولا بزورع إلا تلف ، ولا بشعب إلا أهلكه ، ورماء في هوة الفقر والبؤس ، وتنتشر في عهده القتن في كل مكان ، وتتراكم كقطع الليل المظلم .
وسواء أكان رواة هذه القصة محل الثقة أو الريب فإنها تنطبق كل الإنطباق على دول الاستعمار وشركات الاحتكار ، فهي تدخل الشعوب بقصد الصيد

• - نشر في العرفان عدد شباط ١٩٥٤

والقنص ، وتستمر بإسم المساعدات الفنية والدفاع عن حقوق الضعفاء . أما المين التي تضيء كالكواكب فهي إشارة إلى ثروة المحتكرين وأموالهم ، إلى نطف الحجاز والعراق والكويت والبحرين وقطر وإيران ، وعلقة الدم فيها ترمز إلى أن مصدر هذه الأموال دماء الكادحين والمحرومين ، وكلمة كافر تشير إلى أن دول الاستعمار تكفر بحقوق الإنسان وخالفه ، والجبل الأبيض الذي يظن أنه طعام ، هو تصدير رؤوس الأموال إلى البلدان المستعمرة للسيطرة على مواردها ومقدراتها ، وجبل الدخان والنار هي الحرب التي تتولد من صراع الشركات على السلب واحتكار الأسواق العالمية ، ولا يدخل الاستعمار أرضاً إلا بلي أهلها بالفقر والمرض والجهل ، وأحاطت بهم الفتن من كل جانب ، والذين يسيطرون على الشركات الاحتكارية أكثرهم من اليهود ، كما هو الواقع بالفعل . أما حمار الأعور الدجال فهم الاقطاعيون ، حيث يتخذهم الاستعمار والشركات مطية لما يتفخونه من الملوان والسلب ، وابتزاز الدماء والأموال .

كانت الدول المستعمرة ، إذا أرادت أن تستعبد شعباً ، ترسل جنودها يحتلونه بالقوة والغلبة ، ولما تنهت الشعوب وتزايدت الحركات الوطنية ، والانتفاضات التحررية ضد النفوذ الأجنبي لجأ المستعمرون إلى اكتشاف أسلوب جديد للاستعمار لجأوا إلى المعاهدات ، والحصول على صكوك تحمل توافيق الرجعيين والاقطاعيين ، ولكن المستعمرين لم ينتفعوا بهذا الأسلوب ولن ينتفعوا بأي أسلوب يلجأون إليه الآن وفي المستقبل بعد أن شعرت الشعوب الضعيفة بالظلم والحيث ، وانتشر الوعي في كل مكان ، لن ينتفعوا بشيء حتى بهذا الدس ، ومحاولة التفرقة ، وبث البغضاء والشقاق بين أبناء البلد الواحد عن طريق بعض رجال الدين .

تذكرت قصة الأعور الدجال ، وأنا أقرأ كتاب المهدي في الإسلام ، وهو الذي أوحى إلي بتفسير الدجال بالاستعمار ، وحماره بالاقطاعيين وبعض رجال الدين ، لأن أبحاث الكتاب بعيدة كل البعد عن موكب الحياة ، وإنما تنحصر مواضيعه بأمور انتهى زمانها ، وعفى الدهر عليها ، ولا تشرسوى إثارة الفتن بين المسلمين ، وبث روح التعصب الذي يستغله المستعمر لتحقيق أغراضه وأهوائه ، وإلا فبأي شيء يفسر قوله .

« إن الإمامة عند الشيعة تمتع العقل ، وتشل التفكير .. وانه يستطيع أن يعالج

بإبحاثها عندهم خضوع الناس واستكانتهم للحكام الظالمين .. لأن ابن هاني الأندلسي الذي خاطب المرزدين الله بقوله :

ما شئت لا ما شأنت الأقدار فاحكم فانت الواحد القهار
هو شيخي .. وإن الشيعة تفسر نصوص القرآن بروح بعيلة عن ظاهره ، وعن مادة اللغة نفسها ونقل عن الذهبي أن نهج البلاغة مكذوب على أمير المؤمنين علي وقال : إن الشيعة في فارس اثنا عشرية ، وهم طوائف ، منهم اجتهديون - أي أصوليون - وليس لهم من اسمهم نصيب ، لأنهم لا يفكرون مطلقاً في نقد الروايات أو تمحيص أسانيدها ، وحتى مجرد إثارة التزاع والشك فيها » .

وما إلى ذلك مما نقله عن خصوم الشيعة ، وعن المستشرقين أعداء الإسلام الذين يبعثهم المستعمرون إلى الشرق للدس والكيد للمسلمين ، يتعلمون اللغة العربية ، ويؤلفون في المذاهب الإسلامية بدافع الشقاق وتفريق الكلمة . أما كتب الشيعة فلم ينقل منها إلا ما يتفق مع مقاصد المستعمرين ومراميهم من اظهار المسلمين بمظهر الجهل والبداوة المتوحشة .

أهذه هي رسالة الأزهر الشريف وأهدافه ! وبهذا أمر الإسلام ، وهكذا كانت سيرة السلف الصالح ! أهذه هي الثقافة الإسلامية ، وبهذا يظهر فضل الإسلام على سائر الأديان !

لقد كتبنا وأجبنا على افتراءات المؤلف وافتراءات غيره على الشيعة ، ونشرنا في مجلة العرفان ورسالة الإسلام ، وصحف بيروت ، وكتب علماء الشيعة مئات المجلدات وعشرات المقالات في الأصول والفروع والتفسير والرجال ، كتبنا وتقربنا وتوددنا رغبة في التفاهم ، ووحدة الكلمة ، وجمع القوى ضد العدو المشترك ، ولكن أبى غيرنا إلا الشقاق وبث روح التعصب ، لأن للمستعمر هكذا يريد !

ونحن نسأل المؤلف الذي نقل عن بعض كتب الشيعة ما نقل ، هل يؤمن حضرة بكل ما كتب السنة ! بل هل يؤمن بكل ما في الصحاح الست حتى بحديث « استمع لأميرك وأطعه ، وإن جلد ظهرك وأخذ مالك » ولماذا نقل المؤلف عن أحد علماء الشيعة ، وهو المجلسي ما يتفق وأغراض أعداء الدين ، ولم ينقل عنه ما ذكره في الجزء الثالث من كتاب البحار صفحة ٤٩ طبعة سنة ١٣٠١ هجرية

في نفي الغلو .

أعرض المؤلف عن الحسنات ، وأشاع ما ظن أنه من السيئات ، وهذا ما دعانا أن نفسر الأعداء بالدجال بالاستعمار ، وحماره ببعض رجال الدين ، ويعرف كل من قرأ ما كتبه من قبل ، ومن بعد ، إني لا أخرج أحداً بكلمة نابية ، ولكني لم أجده مندوحة عن هذا التفسير ، وأنا أقرأ كتاب المهدية في الإسلام ، وأرجو القراء الكرام أن لا يحكموا علي بشيء إلا بعد أن يقرأوا الكتاب ، وهذا عذري إليهم .

ولأن المؤلف كتب عن اللاجئين العرب ، وما فعلته إسرائيل ، ومن أوجد إسرائيل ، أو تكلم عن احتلال الإنكليز لمصر وحرقتها القاهرة ، أو عن الدماء البريئة التي أراقها الفرنسيون في مراکش فكان ألقى بالعالم المخلص ، وانفع للدين والإسلام من اثارة النعرات التي تباعد بين الأخوين ، وتمزق شمل المسلمين ، وتجعلهم أكلة آكل لكل مستعمر ومستثمر ، ولكن المؤلف لم يجد جواً ملائماً لعبقريته وعلومه إلا هذا الجور ، وسيدكر التاريخ كتابه بما هو أهله ، والله من وراء القصد .

الشيعة في رأي الدكتور عبد الرحمن بدوي

قال الدكتور عبد الرحمن بدوي في مقدمة كتابه - دراسات إسلامية - :
للشيعة أكبر الفضل في إغناء المضمون الروحي للإسلام ، وإشاعة الحياة الخصبة
القوية العنيفة التي وهبت هذا الدين البقاء قوياً عنيداً قادراً على اشباع النوازع
الروحية للنفوس حتى أشدها تمرداً وقلقاً ، ولولاها لتخجر في قوالب جامدة .
ليت شعري ماذا كان سيؤول إليه أمره فيها ، ومن الغريب أن الباحثين لم يوجهوا
عناية كافية إلى هذه الناحية ، ناحية الدور الروحي في تشكيل مضمون العقيدة
الذي قامت به الشيعة والعلّة في هذا أن الجانب السياسي في الشيعة هو الذي لفت
الأنظار أكثر من بقية الجوانب مع أنه ليس إلا واحداً منها ، وقد يكون من أقلها
خطراً من حيث القيمة الذاتية لهذا المذهب ، ووجوده بشكل واضح لا يدل
مطلقاً على طغيانه على بقية جوانبه ، بل كان نتيجة لطبيعة الصلة بين الدين والدولة
في الحضارة العربية ، وفي الإسلام منها بوجه التخصيص : فهما فيه مترابطان
وينبعان من مصدر واحد . ولهذا نميل هنا إلى إطلاق لفظ الشيعة في المقام الأول
من التيار الروحي في الإسلام .

القرآن الكريم

التمسك بالقرآن

إن الإمامية أشد الناس تمسكاً بالقرآن ، ومحافظة عليه ، وتعظيماً له ، ومنه يستقون عقيدتهم وأحكامهم ، وبه يدفعون شبهات المبطلين ، وأقوال المتحذقين ، فهو عندهم المعجزة الكبرى ، والمقياس الصحيح للحق والهداية ، فقد رويوا أن أئمتهم أمروهم أن يعرضوا ما ينقل عنهم على القرآن ، فإن خالفه فهو كذب واقتراء وزخرف وباطل يجب ضربه في عرض الجدار .

لا تحريف في القرآن

ويستحيل أن تناله يد التحريف بالزيادة أو النقصان للآية ٩ الحجر «إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون» والآية ٤٢ فصلت «لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد» .

ونسب إلى الإمامية افتراء وتنكيلاً نقصان آيات من أي القرآن ، مع أن علماءهم المتقدمين والمتأخرين الذين هم الحجة والعمدة قد صرحوا بأن القرآن هو ما في أيدي الناس لا غيره ، فن المتقدمين الشيخ الصدوق في كتاب اعتقاد الشيعة الإمامية ، والسيد المرتضى في كتاب المسائل الطرابلسيات ، والشيخ الطوسي في كتاب التبيان ، ومن المتأخرين الشيخ جعفر النجفي في كتاب كشف الغطاء ، والسيد محسن البغدادي في شرح الوافية ، والشيخ علي الكركي ألف رسالة خاصة في نفي الزيادة ، والسيد محسن الأمين في الجزء الأول من أعيان الشيعة ، والشيخ

جواد البلاغي في الجزء الأول من آلاء الرحمن . ونقل الأمين والبلاغي في هذين الكتابين أن القائلين بالنقصان هم أفراد من شذاذ الشيعة ، والحشوية من السنة لا يعتد بقولهم . اذن نسبة التحريف إلى الشيعة كنسبته إلى السنة ، كلتاهما لم تبين على أساس من الصحة .

القرآن محدث

قال السنة : القرآن كلام الله ، وشأن من شؤونه ، والله قديم ، فالقرآن قديم . وقال الإمامية : انه محدث ، وليس بقديم ، وإن الله سبحانه خلق الكلام ، كما خلق سائر الأشياء ، أي أوجد حروفاً وأصواتاً في أجسام دالة على المراد .

تفسير القرآن

من الآيات ما بلغت الغاية من الوضوح ، كقوله تعالى « قل هو الله أحد .. وهو على كل شيء قدير » وهذا النوع يجوز أن يفسره العالم والجاهل ، ومنها دون ذلك في الظهور كقوله سبحانه « ويقولون حجراً محجوراً .. لا يغنون حولا » ومثل هذا يجوز أن يفسره من عرف اللغة العربية صناعة وذوقاً دون الجاهل ، ومنها المتشابه ، وهوما اشتبهت معانيه ، وإنما يقع الاشتباه في أمور الدين - غالباً - كنفى التشبيه والجور عن الله جل ثناؤه . وقد بين صاحب مجمع البيان الحكم في التشابه عند تفسير « وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم » ٧ آل عمران قال : ان الراسخين في العلم هم الضابطون له المتقنون فيه .. وما يؤيد هذا أن الصحابة والتابعين أجمعوا على تفسير جميع آي القرآن ، ولم يتوقفوا بأن قالوا : هذا متشابه لا يعلمه إلا الله ، وكان ابن عباس يقول في هذه الآية : انا من الراسخين في العلم .

ولا تجوز الإمامية لأحد أن يستنبط الأحكام الشرعية من القرآن إلا إذا درس مع العلوم العربية العلوم الدينية كالأصول والفقه والحديث ، ووقف على أسباب النزول ، واجتنب الغلو ، لأن في القرآن ناسخاً ومنسوخاً ، وعاماً وخاصاً ، وبمجرماً ومبيناً ، فن الآيات لا يعمل بها مطلقاً ، كآية ٢٤١ البقرة « والذين

يتوفون منكم ويندرون أزواجاً وصية لأزواجهم متاعاً إلى الحول غير إخراج » فكان على المرأة إذا مات زوجها أن تعتد ستة كاملة بحكم هذه الآية ، ثم نسخت بالآية ٢٣٥ البقرة « والذين يتوفون منكم ويندرون أزواجاً يترصدن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً » فاستقر حكم عدة الوفاة على المرأة أربعة أشهر وعشرة أيام . ومن الآيات التي لا يؤخذ بمعومها الآية ١٧٧ البقرة « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر » قال الفقهاء : إن الأب لا يقتل إذا قتل ولده ظلماً وعدواناً . ومن الآيات المجملة ما ورد في وجوب الصلاة والصوم والزكاة ، وما إليها ، إذن من الآيات يجوز أن يفسرها العالم والجاهل ، ومنها ما يفسرها العالم الضابط ، ومنها يفسرها المجتهد في الفقه .

وقال الإمامية : إن الحديث يفسر ويخصص آيات القرآن ، ولا يجوز أن ينسخ آية من آياته ، وإنما تنسخ الآية بآية مثله . والقرآن هو الدليل الأول من الأدلة الأربعة للشريعة ، وهي الكتاب والسنة والاجماع والعقل ، وعدد آياته نحو ستة آلاف آية ، وآيات الأحكام منها نحو خمسمائة ، أكثرها في العبادات والأحوال الشخصية .

كتب التفسير للإمامية

وللإمامية عدة كتب في التفسير منها مجمع البيان للطبرسي طبع مراراً ، وكتاب التبيين للشيخ الطوسي مطبوع ، وتفسير النعماني لمحمد بن ابراهيم ، وخلاصة التفسير لسعيد بن هبة الله الراوندي ، وآلاء الرحمن للشيخ جواد البلاغي ، طبع منه الجزء الأول ، وقلائد العقيان في تفسير آيات الأحكام للشيخ أحمد الجزائري مطبوع ، وزبدة البيان في تفسير آيات الأحكام ملا أحمد الأردبيلي ، وكثر العرفان في آيات الأحكام أيضاً للمقداد بن عبد الله السيوري وغيرها* .

* - المصادر : مجمع البيان ، وشرح التجريد للعلامة الحلبي ، وتقريرات الثاني للشيخ محمد علي الغرسانبي ، ورسائل الشيخ الأنصاري ، والجزء الأول من أعيان الشيعة ، والجزء الأول من آلاء الرحمن ، وقوائيل المقالات للمفيد .

علم الحديث عند الإمامية *

الف علماء اللغة كتبوا فيها ألفاظ المفردات مع بيان معانيها ، وكتبوا فيها القواعد العربية كالصرف والنحو ، والف الإمامية كتبوا لجمع الحديث ، وكتبوا لرواة الحديث ، وكتبوا لنقد الحديث ، ويحوي النوع الأول المعتقدات والانباء ، والأوامر والنواهي ، وأنواع المعاملات تتصل بالتسلسل إلى المعصوم ، والنوع الثاني يشتمل على أسماء الرواة ، فيذكر كل راو باسمه وصفاته ، ويسمى هذا علم الرجال ، وفي النوع الثالث يذكر فيه النظم العامة والقواعد الكلية لمعرفة الأحاديث الصحيحة من غيرها ، ويسمى علم الدراية ، والغرض من هذه الأنواع الثلاثة واحد ، وهو إثبات السنة النبوية بالطريق الصحيح .

كتب الحديث

ومن كتب الحديث الكافي لمحمد بن يعقوب الكليني * ت ٣٢٨ هـ وفيه ١٦٠٩٩ حديثاً وكتاب من لا يحضره الفقيه لمحمد بن بابويه المعروف بالصدوق ت ٣٨١ هـ وفيه ٩٠٤٤ حديثاً وكتاب التهذيب لمحمد بن الحسين الطوسي * ت ٤٦٦ هـ وفيه ١٣٠٩٥ حديثاً ، وكتاب الاستبصار للشيخ الطوسي المذكور ، وفيه ٥٥١١ حديثاً ، وكتاب الوافي المعروف بمحسن الفيض ت ١٠٩١ هـ وهو ١٤ جزءاً ، وكتاب الوسائل للحر العاملي * ت ١٠٣٣ هـ وهو ٦ مجلدات وغير ذلك مما يضيق المقام عن ذكره ، وهذه الكتب مبنية مرتبة ، يذكر في كل

* - نشر في طهران كانون الأول ١٩٥٤ .

باب جميع ما يتصل به من الأحاديث ، والكتب الستة الآتفة الذكر معروضة
لبيع مع غيرها في المكتبات العامة بإيران والعراق .

كتب الرجال

ومن كتب الرجال المطبوعة : كتاب الرجال لأحمد بن علي النجاشي « ت ٤٥٠ »
« ه » وكتاب الرجال للشيخ الطوسي ، وكتاب معالم العلماء لمحمد بن علي بن شهر
اشوب « ت ٥٥٨٨ » وكتاب منهج المقال للميرزا محمد الاسترآبادي « ١٠٢٠ هـ »
وكتاب إثنان المقال للشيخ محمد طه نجف « ١٣٢٣ هـ » وكتاب الرجال الكبير
للشيخ عبد الله المصمقي من علماء هذا القرن ، إلى غير ذلك مما كتب علماء
الشيعة في هذا الموضوع .

ومن الكتب المطبوعة في نقد الحديث كتاب البداية في علم الدراية للشيخ زين
الدين بن علي العاملي « ٩٦٦ » وكتاب الوجيزة للشيخ البهائي العاملي « ١٠٣٢ »
وكتاب شرح الوجيزة للسيد حسن الصدر من علماء هذا القرن ، وكتاب مقياس
الهداية للشيخ عبد الله المصمقي ، إلى غير ذلك من الكتب .

أقسام الحديث

وقسم الشيعة الحديث إلى قسمين متواتر ، وآحاد ، والمتواتر أن ينقله جماعة
بلغوا من الكثرة حداً يتمتع اتفاقهم وتواطؤهم على الكذب . وهذا النوع من
الحديث حجة يجب العمل به . أما حديث الآحاد فهو لا ينتهي إلى حد التواتر ،
سواء أكان الراوي واحداً أم أكثر ، وينقسم حديث الآحاد إلى أربعة أقسام :
١ - صحيح ، وهو ما إذا كان الراوي إمامياً ثبتت عدالته بالطريق الصحيح .
٢ - الحسن ، وهو ما إذا كان الراوي إمامياً مملوحاً ، ولم ينص أحد على ذمه أو
عدالته .

٣ - الموثق ، وهو ما إذا كان الراوي مسلماً غير شيعي ، ولكنه ثقة أمين في النقل .
٤ - الضعيف وهو غير الأنواع المتقدمة ، كما لو كان الراوي غير مسلم أو مسلماً
فاسقاً أو مجبول الحال أو لم يذكر في سند الحديث جميع رواته .

العمل بالحديث

وقد أوجبوا العمل بالحديث الصحيح والحسن والمؤثق لقوة السند ، والاعراض عن الضعيف لضعف السند ؛ ولكنهم قالوا : إن الضعيف يصبح قوياً إذا اشتهر العمل به بين الفقهاء القدامى ، لأن أخذهم بالضعيف مع علمنا بورعهم وحرصهم على الدين وقرينهم من الصدر الأول يكشف عن وجود قرينة في الواقع أطلع أولئك الفقهاء عليها ، وخفيت علينا نحن ، ومن شأن هذه القرينة أن تجبر هذا الحديث ، وتدل على صدقه في نفسه مع قطع النظر عن الراوي ، كما أن القوي يصبح ضعيفاً إذا أهمله الفقهاء القدامى ؛ فإن عدم عملهم به مع أنه منهم على مرأى ومسمع يكشف عن وجود قرينة تستدعي الاعراض عن هذا الحديث بالخصوص ، وإن كان الراوي له صادقاً .

ومن علامات وضع الحديث عند الشيعة أن يكون مخالفاً لنص القرآن الكريم ، أو لما ثبت في السنة النبوية ، أو للعقل ، أو كيكاً غير فصيح ، أو يكون إخباراً عن أمر هام تتوافر الدواعي لنقله ، ومع ذلك لم ينقله إلا واحد ، أو يكون الراوي مناصراً للحاكم الجائر .

تعارض الحديثين

إذا ورد حديثان ، وأثبت أحدهما ما نفاه الآخر ، فإن كان أحد الحديثين معتبر السند دون الثاني ، أخذنا بالمعتبر وطرحنا غيره ، ولا يتحقق التعارض في هذه الحال ، وإنما يقع التعارض إذا كانا معاً معتبرين بحيث يعمل بكل منهما ، لو كانا بدون معارض .

ومتى تم التعارض يؤخذ بأشهر الحديثين ، والمراد بالأشهر أن يكون معروفاً عند الرواة ، وملوثاً في كتب الحديث أكثر من الطرف الثاني ، وإن تساوى بالشيعة ، أخذ بالأعدل والأوثق ، وقال المرزا الثاني في تقارير الخراساني « باب التعارض » : ليس المراد بالأعدل والأوثق من كان أكثر زهداً في الدنيا ، بل من كان أعدل في صلب القول وأوثق في النقل ، وإذا تساوى في الصلح عرض الحديثان على كتاب الله ، وأخذ بالحديث الموافق دون المخالف ، وإذا كانا معاً

لا يتنافيان مع ظاهر الكتاب ، وتساويا في سائر الجهات ، فالقاعدة المستفادة من الأحاديث الثابتة الصحيحة تستدعي التخيير في العمل بأحدهما ، وترك الآخر ، وقيل : تعارضا تساقطا كما هو الأصل ، أي يترك العمل بهما معاً وتصير الواقعة مما لا نص فيها .

وبالتالي إن الإمامية يعتقدون أن الحديث مصدر من مصادر العقيدة الإسلامية ، وأصل من أصول الشريعة المحمدية ، وإن إهماله إهمال للدين ومبادئه ، لذا كانوا وما زالوا يجلسون ويجتهلون في نقد الحديث وتمحيصه والاحتفاظ به ، وبكل ما يمت إلى الإسلام بسبب قريب أو بعيد . *

* - المصادر : كتاب تأسيس الشيعة للسيد حسن الصدر ، والجزء الأول من أعيان الشيعة للسيد محسن الأمين ، وكتاب منهج المقال للرضا محمد ، وكتاب مقياس الهداية للشيخ عبد الله القمقاني ، وتقريرات الثاني للخراساني ، ووسائل الشيخ الأنصاري .

الإجماع*

نشأ الإجماع عند المسلمين في المدينة المنورة ، وبعد الرسول الأعظم صلى الله عليه وسلم ، وبين الصحابة خاصة ، ففي عهد الرسول لا مرجع سواه في الأمور الدينية ، وفي عهد الصحابة لا فقه ولا فقهاء إلا في المدينة أو منها ، فكان من السهل معرفة آراء المجتمعين من ذوي القول ، لقلتهم والعلم بمكانهم ومكانتهم ، وبعد أن اتسعت البلاد الإسلامية ، وصار في كل بلد حلقات للدرس ، وأقطاب للشرع أصبح الحصول على الإجماع متعذراً أو متعسراً ، خاصة أن التأليف والتدوين لم يكن معروفاً ولا مألوفاً في الصدر الأول.

وللإجماع أقسام عديدة ، ولكل قسم فروع ، ونخص الكلام - هنا - عن أهم الأقسام التي تصلح أصلاً للشرع ، ودليلاً للفقهاء ، وينقسم الإجماع باعتبار الزمان إلى ثلاثة أقسام .

إجماع الصحابة

١ - إجماع الصحابة بأن تنفق كلمة الأصحاب جميعاً على حكم شرعي ، وقد أوجب السنة والشيعة الأخذ بهذا الإجماع ، واعتباره أصلاً من أصول الشريعة ، ولكنهم اختلفوا في الدليل الدال على اعتباره ولزوم الأخذ به ، فقال الشيعة : هوحجة ، لوجود الإمام مع الصحابة ، وقال السنة هوحجة لحديث « ما اجتمعت أمتي على ضلالة » وعلى أي الأحوال فإن النتيجة واحدة ، وهي العمل بإجماع الأصحاب عند جميع المذاهب .

• - نشر في الرفان عدد شباط ١٩٥٢ .

إجماع أحد الصحابة

أجمع المذاهب الأربعة على العمل بقول أحد الصحابة إذا لم يقم على خلافه دليل من الكتاب أو السنة النبوية ، لأنه اعلم بمراد النبي صلى الله عليه وسلم بفضل رفقة له ، ومشاهدته لعصر التنزيل ، فاجتهاده يقدم على اجتهاد المتأخر عنه^١

وذهب الغزالي والآمدي والشوكاني إلى أن قول الصحابي ليس بحجة لأن الصحابة أنفسهم اتفقوا على جواز مخالفة كل واحد منهم للآخر في الاجتهاد ، وإذا كان قول الصحابي غير حجة عند الصحابة أنفسهم ، فكيف يكون حجة بالقياس إلى غيرهم ! وهذا يتفق مع ما عليه الشيعة فتوى ودليلاً .

إجماع العلماء في عصر الصحابة

٢ - اتفاق العلماء في جميع الأمكنة والبلدان الإسلامية في عصر غير عصر الصحابة ، والخلفاء الراشدين . أما الإجماع الإقليمي ، أي اتفاق خاص ، كإجماع أهل العراق أو أهل الحجاز ، فليس موضوعاً للبحث لأنه ليس إجماعاً في واقع الأمر .

واتفاق علماء عصر واحد أو عصرين في كل مكان هو المراد - في الغالب - من لفظ الإجماع الموجود في كتب الفقه ومحاورة الفقهاء . ويقع الكلام عن هذا الإجماع في جهتين ، الأولى في إمكان الاطلاع على فتوى كل عالم بالذات ، والجهة الثانية في دليل هذا الاجماع ، وحجة اعتباره .

أما الجهة الأولى ، وهي الاطلاع على جميع أقوال علماء عصر من العصور في جميع الأمصار فمسير جداً ، وخاصة في العصور الأولى ، حيث لم يكن التأليف والتصنيف معروفاً ، وبعد أن عرف التأليف لم تكن وسائل النشر متوافرة ، هذا وليس كل عالم مؤلفاً ، على أن التأليف كان مقصوراً على جمع الأحاديث ونقل الروايات من غير فتوى ، وابداء رأي المؤلف ، ورب فقيه كبير لم يعلم مكانه ،

١ - كتاب المدخل إلى أصول علم الفقه ، للدكتور الدواليبي ص ٢٥٢ و ٢٥٣ و ٢٥٥ .

وقيه عرف واشتهر ، ولكن لم يعرف رأيه في مسألة خاصة .

مدعي الإجماع

ومن ادعى أو يدعي أنه استقصى أقوال جميع فقهاء عصره أو عصر من تقدم عليه ، وأنه اطلع على أقوالهم واحداً فواحداً ، من ادعى ذلك فإنه لا يستند في دعواه إلا على الحس والتخمين ، رأى قول بعض العلماء فظن أنه قول الجميع قياساً للغائب على الشاهد ، والمجهول على المعلوم ، وقد رأيت كثيراً من الفقهاء يسألهم السائل عن حكم قضية هي من صميم الحياة تتصل بالدماء والأموال والأعراض ، فيرجعون إلى كتاب من كتب فروع الفقه التي ذكرت القرع من غير أصله ، ولم يسنده المؤلف إلى دليله ، ثم يحكم بقول صاحب الكتاب ، كأنه كتاب الله المنزل ، أو سنة نبيه المرسل ، وإذا سألته عن الدليل اكتفى بدعوى الإجماع ، والذي يظهر للمتبع أن هذه الطريقة مألوقة عند المتقدمين أيضاً ، فقد طعن العلماء على إجماعات ابن إدريس ، وابن زهرة ، والشيخ الطوسي ، وغيرهم ، وقد جمع الشهيد الثاني أربعين مسألة « أدعى فيها الشيخ الإجماع ، وهي مورد الخلاف ، بل الشيخ نفسه خالف في أكثرها في موارد أخرى وقال العلامة المجلسي في كتاب الصلاة من كتاب البحار « ان الفقهاء لما رجعوا إلى الفروع نسوا ما أسسوه في الأصول فادعوا الإجماع في أكثر المسائل ، سواء أظهر فيها الخلاف أم لا ، وافق الروايات المنقولة أم لا ، حتى أن السيد وأضرابه كثيراً ما يدعون الإجماع فيما يتفردون به » وقال الميرزا حسين الثاني في تقريرات الخراساني « إذا كان الحاكي للإجماع من المتقدمين على العلامة والمحقق والشهيد فلا عبرة بحكايته » والخلاصة أن الإجماع المنقول بلسان أحد العلماء لا يكون دليلاً لحكم شرعي ، وإن كان الناقل شيخ الأولين والآخرين ، لأن دين الله لا يصاب بحديث فقيه وبما يختلج في خياله .

دليل الإجماع

الجهة الثانية : وهي دليل الإجماع استدل السنة على أن الإجماع أصل من أصول الشريعة بحديث من خرج عن الطاعة وفارق الجماعة مات ميتة جاهلية ، وبحديث

لا تجتمع أمتي على ضلالة أو على خطأ . فالإجماع عندهم أصل مستقل بنفسه ، مثل الكتاب والسنة .

ويلاحظ عليهم أولاً : أن الاطلاع على أقوال جميع علماء العصر معتذر ، كما أسلفنا . ثانياً : وفي حالة إمكان الاطلاع على أقوالهم جميعاً تتساءل : لو اتفق علماء عصر واحد على خلاف من تقدم عليهم ممن يعتد بقوله ، فهل يسمى اتفاقهم هذا إجماعاً لأمة محمد ؟ كلا . إن إجماع الأمة معناه إجماع العلماء في جميع الأعصار والأصوار ، وإجماع علماء الأمة في كل عصر ومصر لا يرتاب في حجته عاقل ، كما يأتي :

أما الشيعة فلم تثق بحديث لا تجتمع أمتي على خطأ ، وقالوا : يكون الإجماع حجة إذا كشف عن رأي المعصوم ، وعليه لا يكون الإجماع دليلاً مستقلاً ، بل يدخل في السنة ، أي أن السنة تثبت بالإجماع كما تثبت بقول الثقة من الرواة . ويلاحظ على قول الشيعة أن الإجماع إذا حصل في زمن المعصوم يمكن أن يكشف عن قوله ، ولكن لا يكون الإجماع هو الدليل ، بل الدليل قول المعصوم ، وفي زمن غيابه لا يمكن أن يكشف الإجماع عن قول المعصوم بحال ، إذن لا يكون الإجماع دليلاً في كلتا الحالتين ، ولذا قال الشيخ الأنصاري في كتابه المعروف بالرسائل « ان السنة هم الأصل للإجماع ، وهو الأصل لهم » ، ومعنى هذا أن الشيعة لا تعترف بمثل هذا الإجماع .

وحاول بعض العلماء أن يجعل الإجماع أصلاً شرعياً بما قرره من أن اتفاق العلماء ، وخاصة المتقدمين القريبين من عصر الأئمة إذا اتفقوا على حكم ديني مع اختلافهم في كثير من الأحكام وثقتنا بدينهم وعلمهم .. أن اتفاقهم - والحالة هذه - يدل دلالة واضحة أن هناك دليلاً صحيحاً معتبراً قد اطلعوا عليه ، وخفي علينا ، ويرد هذا القول انه يعتمد على الحس والتخمين والأحكام الشرعية لا تصاب بالحس .

ويعد هذا البيان يتضح أن الحكم الديني الذي اتفق عليه أهل عصر واحد أو عصرين هو محل للاجتهاد والجدال والنقاش ، سواء أ قلنا بقول الشيعة أم السنة ، وإن من خالف مثل هذا الإجماع لا يكون خارجاً على الأصول الشرعية الإسلامية .

إجماع العلماء في جميع الأعصار والأصهار

إذا أجمعت علماء المذاهب الإسلامية في جميع الأعصار والأصهار من عهد الرسول الأعظم إلى يومنا هذا على أمر فلا يسوغ مخالفتهم بحال ، حيث يصبح الحكم ضرورة دينية حتمية ، ومن يخالفه يخرج عن الأصول الإسلامية . أما إذا أجمع علماء مذهب يكون الحكم ضرورة مذهبية ، ومن يخالفه يخرج عن الأصول المذهبية لا الإسلامية .

العاملون بخلاف الإجماع

خالف بعض العلماء المراجع القسم الثاني من الإجماع ، أي اتفاق علماء عصر أو أكثر : منهم السيد كاظم صاحب العروة الوثقى ، قال في كتاب المللحقات باب الوقف : ان ظاهر إجماع الإمامية على أن الوقف لا يتم إلا مع الصيغة اللفظية الدالة عليه صراحة ، لأن لفظ وقف ، وتصدقت ورد في حديث أهل البيت ، ومع اعتراف السيد بصحة النص ، ووجود الإجماع افتى بعدم وجوب الصيغة في الوقف ، إستناداً إلى سيرة الناس وعاداتهم ، فإنهم يوقفون بلا صيغة ، بل بالمعاطة ، ويكون ذلك وفقاً عندهم ، فيكون وفقاً في الشرع أيضاً .

ومنهم المرزا حسين النائيني وغيره من العلماء المتأخرين خالفوا إجماع المتقدمين على أن العقود لا يجوز أن تكون معلقة على شيء ، فالوكالة باطلة ، إذا قلت لإنسان : أنت وكلي يوم الجمعة في بيع داري ، قال النائيني في تقريرات الخونساري « ليس هذا الإجماع تعديداً - أي لا يجب العمل به - لأن العلماء أبطلوا هذه العقود لتوهم اعتبار التنجيز أو مانعية التعليق »

ومنهم السيد أبو الحسن ، حيث قال في الوسيلة الكبرى « إذا قال أحد أهالي السواد جوزت بلك زوجت صح » مخالفاً في ذلك إجماع العلماء على أن صيغة الزواج يجب أن تكون على العربية القصصي ، وكذلك خالف علماء هذا العصر إجماع المتقدمين على اشتراط العربية في صيغ البيع ، كما خالف من قبلهم الإجماع على متروحات البشر .

ومن خالف الإجماع السيد المرتضى وابن زهرة قالا : إذا طلقت البائس ،

والصبي المدخول بها التي لم تبلغ التاسعة فعليهما العدة^١ ، ومنهم الصديق والشيخ الطوسي والعلامة ونجيب الدين بن سعيد قالوا : إذا مات الزوج ، ولم يكن هنالك وارث إلا الزوجة ترث الربع بالفرض ويرد الباقي عليها مع غيبة الإمام^٢ ، ومنهم الشيخ محمد رضا آل يس قال في كتاب بلغة الراغبين « باب الأثر » : لا عدة على المتوفى عنها زوجها إذا جرى العقد في مرضه الذي مات فيه ، ولم يدخل ، ومنهم ابن أبي عقيل وابن الجنيد والصديق قالوا : تحل ذبيحة أهل الكتاب^٣ .

والخلاصة أن إجماع علماء عصر أو عصرين لا يجعل الحكم قطعياً ، وضرورة دينية أو مذهبية ، بل يكون اجتهادياً ظنياً يقبل الجدل والنقاش ، ومن خالفه لا يكون خارجاً عن الأصول الشرعية . والإجماع الذي يجب العمل به ، ولا يكون محلاً للاجتهاد هو إجماع الأمة في كل عصر ومصر من عهد الرسول صلى الله عليه وسلم إلى هذا العهد ، وعليه يكون الحكم ضرورة من ضرورات الدين .

١ - كتاب المسالك للشهيد الثاني « باب الطلاق » .

٢ - نفس المصدر « باب الأثر » .

٣ - نفس المصدر « باب الصيد والذباحة » .

دليل العقل*

على المجتهد أن يستخرج أحكامه - قبل كل شيء - من أحد الأدلة الثلاثة : الكتاب ، والسنة ، والإجماع ، فمع وجود واحد منها لا يبقى مجال لدليل العقل ، وإذا فقدت جميعها لجأ الفقيه إلى الدليل الرابع .

وكان هذا الدليل في الصدر الأول « فكرة المصلحة »^١ التي تختلف باختلاف الأنظار والآراء ، فلم يكن الأصحاب يعرفون القياس ، والبراءة ، والاستصحاب ، وما إلى ذلك من الأصول التي عرفت بعد عصر الصحابة ، فكان الصحابي إذا عرضت له مسألة اجتهد برأيه على أساس المصلحة روح الإسلام غير مقيد بضابط خاص ، أو قاعدة معينة ، والأمثلة على ذلك كثيرة ، منها هذه الفتوى للخليفة الثاني عمر بن الخطاب :

روى مالك أن الضحاك بن قيس ساق خليجاً له ، فأراد أن يمر به في أرض محمد بن مسلمة فأبى فقال له : تمنعني ، وهولك منفعة تسقي منه ولا يضررك ، فأبى محمد ، فكلم فيه الضحاك عمر بن الخطاب ، فأمر عمر محمداً أن يخلي سبيله ، فقال محمد : لا . قال له عمر : لا تمنع أخاك ما ينفعه ولا يضررك . فقال محمد : لا . فقال له عمر : والله ليمرن به ولو على بطنك^٢ .

وبعد عصر الصحابة تركز الاجتهاد على أصول خاصة ، وقواعد معينة ، وقد اختلفت كلمة المذاهب الإسلامية في تعيين الدليل الرابع .

* - نشر في المرفان عدد نيسان ١٩٥٢ .

١ - كتاب المدخل إلى علم أصول الفقه ص ٨٣ للدكتور الدواليبي .

٢ - المدخل إلى علم أصول الفقه ص ٢٥٩ للدكتور الدواليبي .

مذاهب السنة والدليل الرابع

قال الحنفية والمالكية : هو القياس ، والاستحسان ، والاستصلاح^١ .
وقال الشافعية : هو القياس فحسب ، ولا يعتمد على الاستحسان والاستصلاح^٢
وقال الحنبلية هو القياس والاستصلاح^٣ .
والقياس هو إلحاق أمر غير منصوص عليه بآخر منصوص عليه ، إلحاقه به في الحكم الشرعي لاتحاد بينهما في العلة؛ مثلاً نص الشرع على أن الجدة لأم ترث ، ولم ينص على الجدة لأب ، فنورث الجدة لأب قياساً على الجدة لأم ، لأن كليهما جدة ، وهذا أشبه شيء بقياس المساواة ، ومن أدلتهم على اعتبار القياس ، قوله تعالى (واعتبروا يا أولي الأبصار)^٤ والشريعة الإمامية منعت العمل بالقياس ، ومن المأثور عنهم ، والمشهور على ألسنتهم وفي كتبهم « ليس من مذهبنا القياس » واستثنوا من حرمة العمل بالقياس حالتين : العلة المنصوصة ، مثل لا تشرب الخمر ، لأنه مسكر ، ومفهوم الأولوية ، مثل لا تقل لهما أف ، والحقيقة أنهما ليسا من القياس في شيء ، لأن النص في المثال الأول أثبت الحرمة لكل مسكر خمرأ كان أو غيره ، فالحكم لغير الخمر ثبت بالنص ، لا بالقياس ، وكذا في المثال الثاني ، فإن النص أثبت الحرمة لكل الإهانة الشاملة للشتم والضرب ، وعبر عن العام بأضعف أفراده ، وهو التأفيف ، للتنبيه على أهمية الطاعة والتأدب مع الوالدين .

أما الاستحسان فقد عرّفه أبو الحسن الكرخي من الأحناف أنه العدول بالمسألة عن حكم نظائرها إلى حكم آخر لوجه أقوى يقتضي العدول ، وقال ابن العربي من المالكية أنه العمل بأقوى الدليلين^٥ وفسره بعضهم بأنه دليل ينقذ

١ - المرجع السابق ص ٣٧٣ - ٣٧٦ .

٢ - نفس المرجع ص ٣٣٧ .

٣ - نفس المرجع ص ٣٣٦ .

٤ - نفس المرجع ص ٢٧٩ .

٥ - شرح جمع الجوامع لابن السبكي المطبوع مع حاشية البتاني ج ٢ ص ٢١٥ وفلسفة التشريع للأستاذ المحمدي ١٢٢ طبعه ثانية .

٦ - المدخل إلى علم أصول الفقه ص ٢٧١ - ٢٧٢ للأستاذ الدواليبي .

في نفس المجتهد تقصر عنه عبارته .

ولم تستطع هذه التعاريف ، ولا غيرها أن تحل لنا حقيقة الاستحسان ،
وتبين مراد القائلين به ، فهي كما ترى لا تفهم منها معنى معيناً يتميز عن غيره ،
ويحملنا هذا على الظن أن القائلين بالاستحسان أنفسهم لم يفهموه فهماً صحيحاً
يرتكز على أساس معقول .

والأمثلة التي ذكروها للاستحسان مختلفة أشد الاختلاف ، فمنها ما تنطبق
عليه قاعدة « لا ضرر ولا ضرار » ومنها تنطبق عليه تقديم الأهم على المهم ، ومنها
ما يدخل في المصالح المرسلة ، وهذا يدل دلالة واضحة على أنه ليس للاستحسان
ضابط معين ، وأن اعتماد الفقيه عليه يؤدي إلى القوضى في الأحكام ، ولذا
قال الشافعي : من استحسّن فقد شرع ، أي أحدث شرعاً من قبل نفسه .

أما الاستصلاح أو المصالح المرسلة فهو أن يُستخرج الحكم من طبيعة المصلحة
على شريطة عدم وجود النص ، مثل إنشاء الدواوين ، وإقامة المحاكم للفضل
بين الناس ، وما إلى ذلك مما تستدعيه المصلحة^١ ولم أر في أقوال العاملين بالمصالح
المرسلة وأمثلتهم ما يتنافى مع شيء من مذهب الشيعة الإمامية ، لأنها في الحقيقة
تطبق للقواعد الكلية ، والمبادئ الإسلامية عند فقدان النص .

الشيعة الإمامية والدليل الرابع

إذا أراد الشيعة الإمامية أن يستخرجوا حكماً شرعياً لمسألة تعرض لهم بحثوا -
قبل كل شيء - في نصوص الكتاب والسنة وأقوال العلماء باذلين أقصى الجهد
في القمح والتقيب ، فإذا وجدوا نصاً خاصاً أو إجماعاً وقفوا عنده وعملوا
وإذا لم يجدوا ذلك لجأوا إلى العمومات والقواعد الكلية التي وردت في نصوص
الكتاب والسنة ، أوقام عليها الإجماع ، مثل أوفوا بالعقود ، وعلى اليد ما أخذت
حتى تؤدي ، والولد للفراش ، والحدود تدرأ بالشبهات ، وكل شرط جائر

١ - شرح جمع الجوامع لابن السبكي المطبوع مع حاشية البتاني ص ٢٢٤ .

٢ - نفس المرجع والصفحة .

٣ - للمدخل إلى علوم أصول الفقه ص ٢٧٣ - ٢٧٧ وما بعدها للأستاذ الدكتور البي .

إلا ما حلل حراماً أو حرم حلالاً ، وما إلى ذلك ، فإذا جهلوا حكم معاملة وقعت بين اثنين ، وانه هل يجب الوفاء بالعقد الذي اتفقا عليه أولاً يجب ؟ حكموا بوجوب الوفاء تمسكاً بعموم أو فوا بالعقود ، وإذا حامت الظنون حول مولود ولد من زوجة شرعية ، حامت أنه ولد الزوج الشرعي أو غيره حكموا بأنه ابن شرعي للزوج عملاً بعموم الولد للفراش ، وإذا ترددوا في جواز قتل مجرم ، حققوا دمه أخذاً بحديث الحدود تدرأ بالشبهات ، وإذا تلف مال الغير في يد إنسان ، حكموا عليه بدفع البدل من المثل أو القيمة حتى يقوم الدليل على العكس ، وإذا اشترط إنسان على نفسه شرطاً محلاً ، ألزموه به استناداً إلى حديث كل شرط جائز إلا ما يحلل حراماً أو يحرم حلالاً ، ومتى أعوزهم الإجماع والنصوص الخاصة والعامة لجأوا إلى الدليل الرابع ، وهو عندهم الاستصحاب ، والبرائة ، والاحتياط ، والتخير ، وهذه الأصول الأربعة تشترك جميعها بأنها وظيفة الجاهل بحكم الواقعة بسبب فقدان النص والإجماع ، قالوا : إن المجتهد لو طبق عمله على مؤداها يكون معذوراً عند الله والناس غير مستحق للوم ولا عقاب أخطأ أم أصاب .

ومعنى الاستصحاب هو الأخذ بالحالة السابقة إلى أن يثبت العكس - مثلاً - أستأجر زيد داراً من عمرو ، وسكن فيها عشرات السنين حال حياة عمرو ، ثم توفي عمرو ، فطالب ورثته زيداً بالاجار ، فقال : إني تملك الدار من أبيكم ، وسكنتها أمناً طويلاً في حياته دون أن أدفع له درهما واحداً ، لأنها انتقلت إلي بطريق مشروع ، فهذا القول لا يسمع من زيد ، وذلك عملاً بالاستصحاب ، أي كنا نعلم أن زيداً وضع يده على الدار في بدء الأمر على سبيل الاجار ، فنأخذ بالحالة الأولى لئلا نرى أن تقوم البيئة المعاكسة ، فكما علمنا بالاجار السابق يجب أن نعلم بحدوث الملك اللاحق ، لأن العلم لا يرفعه إلا العلم ، والحجة لا تدفع إلا بالحجة ، وهذا معنى قول الإمام الصادق ع « من كان على يقين ثم شك فلا يقض اليقين بالشك ان اليقين لا ينقضه إلا اليقين » .

أما أصل البرائة فورده الشك بالتكليف مع عدم العلم بالحالة السابقة ، كحضور الأفلام السينمائية ، وتسجيل الأصوات ، وما إلى ذلك من المواضيع التي وجدت بعد عصر التشريع ، والتي ستوجد ، فنحكم بإباحتها استناداً إلى ما

ثبت شرعاً من أن كل شيء مطلق حتى يرد فيه نهي ، وعقلاً من أن العقاب بلا بيان قبيح .

أما الاحتياط فواجب مع العلم بوجود التكليف الملزم ، واشتباة الشيء المكلف به مردداً بين أمرين أو أمور محصورة ، كما لو علمنا أن شفاء المريض في شيء من شيئين ، أحدهما ينفعه ، والآخر لا يضره ولا ينفعه ، ولم نستطع التمييز بين الاثنين ، فيجب - والحالة هذه - الاحتياط بشريهما معاً ، أو علمنا أن هناك أمرين ، أحدهما يضره ، والآخر لا يضره ولا ينفعه ، وعليه يجب تركهما معاً ، فالاحتياط يكون بالفعل كما يكون بالترك ، ومستند الاحتياط حكم العقل بوجوب دفع الضرر والبعد عنه .

أما التخيير فواجب فيما إذا تردد فعل بين أن يكون إما واجباً لا يجوز تركه ، وإما محرماً لا يجوز فعله ، كما لو علمنا أن إنساناً حلف على شيء ، ولكن لم يتذكر أنه حلف على فعله يوم الجمعة مثلاً أو على تركه ، فيختار - والحالة هذه - الفعل أو الترك ، أو فيما إذا كان هناك واجباً متساويان في الأهمية ، ولا يستطيع المكلف الإتيان بهما معاً ، فيختار حيث فعل أحدهما وترك الآخر ، أو فيما إذا علم المكلف بوجوب أحد شيئين ، وحرمة الآخر ، وعجز عن التمييز بين الواجب والمحرم ، فيختار أيضاً فعل أيهما شاء وترك الآخر ، لأنه إن تركهما معاً يقع في المخالفة القطعية بترك الواجب ، وأن فعلهما معاً يقع فيها بفعل المحرم ، وإن فعل أحدهما دون الآخر يحتمل أن الذي أتى به هو الواجب ، وبذلك يحصل الفرار من المخالفة القطعية إلى الموافقة الاحتمالية^١ ومعنى المخالفة القطعية أن يعلم الإنسان أنه خالف الحق والواقع يقيناً ، خالفه بترك الواجب ، أو بفعله المحرم ، ومعنى الموافقة الاحتمالية أن يحصل له هذا العلم .

وقد أخذت مذاهب السنة بالاستصحاب والبراءة والاحتياط والتخيير في كثير من الموارد كما أخذت الشيعة بالاستصلاح والملة المنصوصة ومفهوم الموافقة ، ولكن أركان الدليل الرابع وأقسامه الرئيسية عند أولئك هي القياس والاستحسان والاستصلاح ، وعند هؤلاء الاستصحاب والبراءة والاحتياط والتخيير .

١ - رسائل الأنصاري المطلب الثالث من باب الشك في المكلف به .

نكتفي بهذه الإشارة إلى أقوال المذاهب تاركين التفصيل في بيان الشروط والأقسام ، والمقارنة ، لأن المقام لا يتسع للمزيد ، فقد وضع علماء الأصول من السنة والشيعية في هذا الدليل كتباً ضخمة مستقلة ، على أن غرضنا ينحصر هنا في التعريف بالدليل الرابع فحسب ، لثبوت أنه من أبرز مظاهر الاجتهاد ، ولهذا سمي بالدليل الاجتهادي .

وقد وجد علماء الشيعة فيه ميداناً فسيحاً لاجتهادهم ، فأحدث المتأخرون قواعد فقهية جديدة ، وعدلوا كثيراً من القواعد القديمة ، فنفاها أحكاماً أثبتتها المتقدمون ، وأثبتوا أحكاماً لم يعرفها أحد ممن سبقهم ، قلموا وطعموا جميع أبواب الفقه من العبادات والمعاملات فن القواعد التي اكتشفوها من عهد قريب : قاعدة مجهول التاريخ^١ والأصل المتيقن وقاعدة اليقين ، والشبهة المصداقية^٢ ، وما إلى ذلك مما يصدق عليه بحق أنه فقه جديد بالقياس إلى فقه المتقدمين ، وهذا كتاب رسائل الشيخ الأنصاري ، وكفاية الخراساني ، وتقارير النائيني دليل على هذه الحقيقة .

والخلاصة أن الاجتهاد يكون مع وجود الأدلة الأربعة ، فع نصوص القرآن يكون في الفهم والاستنباط ، ومع السنة يكون في سند الحديث ، وفهم ألفاظه ، ويكون في الإجماع في إمكان تحققه ، وفي عدم الأخذ به إذا علم سببه ، وإذا حصل في عصر أو عصرين ، أما الدليل الرابع فكما قدمنا من أبرز مظاهر الاجتهاد ، حيث لا نص ولا إجماع .

على هذا الأساس ، أساس الاجتهاد في فهم الأدلة الأربعة ، والعمل بمقتضاها نستخرج أحكاماً شرعية تتلاءم مع طبيعة الحياة ، ولا تتنافى مع شيء من نصوص الكتاب والسنة ، وإجماع الأمة ودليل العقل ، وبهذا المقياس نقيس جملة من الأحكام الموجودة في كتب الفقه ، فنفتي منها ما تأباه الضرورة ، ولا يدل عليه دليل شرعي ، ونقر ما أقرته الحاجة والشرعية الإسلامية .

١ - قاعدة مجهول التاريخ نشرت مفصلة بجميع أقسامها وأحكامها في النشرة القضائية لوزارة العدلية اللبنانية عدد آب سنة ١٩٥١ .

٢ - الأصل المتيقن ، وقاعدة اليقين ، والشبهة المصداقية نشرت مفصلة في مجلة رسالة الإسلام للحرية بعنوان أصول الفقه بين القديم والجديد عدد رمضان ١٣٦٩ هـ .

الإِمَامَةُ عِنْدَ الشَّيْعَةِ الإِمَامِيَّةِ

الإِمَامَةُ

تجمع الرئاسة الزمنية والدينية لرجل يتولاهما خلافة عن النبي ص فالسلطات بكاملها تنحصر بالإمام وهو وحده يعين القضاة والولاة وقادة الجيش وأئمة الصلاة ، وجباة الأموال وسائر الموظفين ، يعينهم بمرسوم خاص أو بقانون أو بواسطة نائب عنه يخول له ذلك .

الأقوال في الإمامة

اختلف المسلمون في وجوب نصب الإمام بعد النبي وعدم وجوبه ، واختلفوا في ذلك إلى فرق . قال الشيعة : يجب على الله أن ينصب إماماً للناس . وقال السنة : لا يجب ذلك على الله ، وإنما يجب على الناس . وقال الخوارج : لا يجب نصب الإمام مطلقاً ، لا على الله ولا على الناس .

قال القوشجعي^١ من علماء السنة في كتاب شرح التجريد :

استدل أهل السنة على قولهم بإجماع الصحابة ، وهو العمدة ، حتى جعلوا ذلك أهم الواجبات ، ولشغلوا به عن دفن الرسول ص وكذا عقيب موت كل إمام ، روي أنه لما توفي النبي خطب أبو بكر ، فقال : يا أيها الناس من كان يغيب محمداً فإن محمداً قد مات ، ومن كان يعبد رب محمداً فإنه حي لا يموت ، لا بد لهذا الأمر من يقوم به ، فانظروا وهاتوا آراءكم رحمكم الله .

١ - هو علاء الدين علي بن محمد ، وله عدة كتب ، وهو الذي أكمل رصد سمرقند المشهور بالزيج الجديد ، توفي في قسطنطينية ٨٧٩ هـ .

فبادروا من كل جانب ، وقالوا : صدقت ، لكننا ننظر في هذا الأمر ، ولم يقل أحد أنه لا حاجة إلى إمام .

واستدل الخوارج على عدم وجوب نصب الإمام بأن نصبه يستدعي إثارة الفتن والحروب ، لأن كل حزب يؤيد واحداً منه ، واتفق جميع الأحزاب على رجل معين بعيد جداً ، فالأولى سد الباب ، على أنه لو أمكن اتفاق الكلمة على تعيين من يستجمع الشروط بكاملها جاز أن ينصبوه إماماً لهم .

واستدل الشيعة الإمامية على أن الاختيار في تنصيب الإمام لله وحده بوجوه الأول : بأن تنصيبه لطف من الله في حق عباده ، لأن الإمام يقربهم من الطاعة يرشدهم إليها وحنهم عليها ، ويبعدهم عن المعصية بنهيهم عنها وتخويفهم من عواقبها ، واللطف منه واجب ، فيكون تعيين الإمام وتنصيبه واجباً عليه . وقال المحق الأردبيلي : لطف الإمامة يتم بأمر منها ما يجب على الله تعالى ، وهو خلق الإمام وتمكينه بالقدرة والعلم ، والنص عليه باسمه ونسبه ، وهذا قد فعله الله ، ومنها ما يجب على الإمام ، وهو تحمله الإمامة وقبوله لها ، وهذا قد فعله الإمام ، ومنها ما يجب على الرعية ، وهو مساعدته وقبول أوامره ، وهذا لم تفعله الرعية ، فكان منع اللطف منهم لا من الله ولا من الإمام .

الثاني : أن الله ورسوله قد بينا جميع الأحكام حقيرها وخطيرها ، ولم يهمل شيئاً من أقوال العباد وأفعالهم إلا بينا حكمته بلفظ خاص أو عام ، فكيف يترك بيان هذا المنصب الهام الذي تتعلق به جميع الشؤون الدنيوية والأخروية .

الثالث : أن اختيار النبي بيد الله ، لأن النبوة سر لا يطلع عليه سواه ، فهو وحده ، يعلم حيث يجعل رسالته ، كذلك اختيار الإمام يرجع إلى الله ، لأن الإمامة سر أيضاً لا يطلع عليه إلا هو ، بالنظر لخطرها ونيابتها عن النبوة .

صفات الإمام

يشترط الشيعة الإمامية أن يكون الإمام معصوماً ، لأن الغاية من وجوده إرشاد الناس إلى الحق ، وردعهم عن الباطل . فلو جاز عليه الخطأ في الأحكام ، أو المعصية

١ - هو أحمد بن محمد الأردبيلي من أعظم علماء الإمامية ومراجعهم الدينية ، ولأقواله وكتبه عندهم شأن كبير توفي سنة ٩٩٣ هـ .

لكان كمن يطهر المكروب بمكروب مثله . وأن يكون أفضل من رعيته علماً وخُلُقاً ، لأنه لو لم يكن أفضل الجميع فلا يخلو إما أن يكون غيره أفضل منه ، وإما أن يكون مساوياً له في الفضل ، والأول يستدعي تقديم المفضول على الفاضل ، والتلميذ على الأستاذ ، وهو قبيح عقلاً وشرعاً بدليل الآية ٣٥ من سورة يونس « أفن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدي إلا أن يهدي ، فا لكم كيف تحكمون » . والثاني ترجيح بلا مرجح ، وهو عبث تعالى الله عنه ، فتعين القول بالأفضلية المطلقة .

من هو الإمام بعد النبي

بعد أن أوجب الشيعة الإمامية النص من الله على الإمام قالوا : ثبت النص على علي بالخلافة بعد الرسول من القرآن الكريم والسنة النبوية ، فن القرآن الآية ٥٥ من سورة المائدة « إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون » فقد نزلت في حق علي باتفاق المفسرين حين أعطى السائل خاتمه ، وهو راكم في صلاته ، وللولاية معان عديدة ، والمراد منها في هذه الآية ولاية التصرف في أمور المسلمين بقرينة سوق الكلام ، وعليه تكون نسبة الولاية إلى علي كنسبتها إلى النبي ص . ومن السنة : « أنت مني بمنزلة هارون من موسى .. من كنت مولاه فعلي مولاه .. أنت أخي ووصي وخليفتي من بعد » إلى غير ذلك من الأحاديث .

بقية الأئمة :

قال الشيعة الإمامية الاثنا عشرية : إن الإمام بعد علي ولده الحسن ثم الحسين ثم ولده علي ثم ولده محمد ثم ولده جعفر ثم ولده الكاظم ثم ولده الرضا ثم ولده الجواد ثم ولده علي ثم ولده الحسن ثم ولده محمد المنتظر سلام الله عليهم جميعاً مستدلين بقول النبي للحسين ابني هذا إمام ابن إمام أخو إمام أبوأئمة تسعة تاسعهم قائمهم ، وبالنص الثابت من كل إمام سابق على ما بعده .
هذه كلمة موجزة أردنا بها الإشارة إلى جهة الموضوع ، ولم نرد شرحه

وتفصيله في هذا المقام ، وما زال الإمامية منذ أكثر من ألف سنة يؤلفون في الإمامة الكتب المطولة المختصرة ، وينشرون الرسائل والمقالات ، ويتلون فيها الخطب والمحاضرات في المحافل وعلى المنابر ، وينظمون الدواوين والقصائد ، وأوسع كتاب في هذا الموضوع - حسب ما أظن - كتاب الشافي للشريف المرتضى ، فقد جمع فيه أقوال المؤيدين والمقندين ، وما قيل أو يمكن أن يقال حول الإمامة ، ومن جاء بعده أخذ عنه ،

وهو مطبوع بعرض للبيع في مكاتب إيران والعراق .

الإمام

لأي صفة يتسع هذا المقام إذا حاولت التعبير عن بعض صفات الإمام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ! ألزمه وعدله ، أو لعله وعلمه ، أو لشجاعته وكرمه ، أو لتواضعه وعفوه ، أو لتضحيته وخدماته ، أو لفصاحته وبلاغته ! . وهل يحتاج الكاتب عن هذه الشخصية إلى الاستشهاد بقول مستشرق غربي ، أو مؤرخ شرقي ! . هل يحتاج إلى نقل الرواة ثقة عن ثقة ، ويبحث في سند الرواية ونصوصها ، ثم يجهد الفكر في الاستنباط والتأويل والتخريج ! . كلا ، ليس الكاتب بحاجة إلى شيء من هذا ، فلا مدعي ومنكر ، كي نلجأ إلى طرق الاتبات والافتناع ، ولا اجتهاد وتقليد ، كي يفحص المجتهد عن الدليل ، والمقالد عن يوثق بقوله .

نشأ الإمام في محيط يعبد الأصنام ، وما سجد لصنم ، وافتتح حياته بالجهاد ضد الشرك والالحاد ، والبيغي والاستبداد ، بات على فراش النبي (ص) معرضاً نفسه للقتل فداء للرسول الأعظم ، وقتل يوم بدر صناديد قريش ، منهم الوليد وحظلة بن أبي سفيان والعاص بن سعيد ، وحقق الله على يد الرسول ويده أول عز للإسلام والمسلمين ، وقتل يوم أحد جماعة من الأعداء ، منهم طلحة بن طلحة وبني عبد الدار أصحاب الراية ، وقتل في وقعة خيبر مرجأ بطل اليهود ، ويوم الخندق عمر بن ود الذي كان يقوم بألف رجل ، قاتل وقتل هؤلاء وغيرهم لا لسلطان ولا مال ولا أخلاً بثأر ، قاتلهم بعد أن جحدوا إلى العالمين ، واستعلوا على البائسين ، واستعيدوا المستضعفين ، قاتلهم بعد أن دعاهم إلى الحق فرفضوه ، فلم يرمهم دواء إلا السيف فأعمله في رقابهم ، وشفى صدور

قوم مؤمنين ، وأذهب غيظ قلوبهم .
وقد اعتاد الناس أن يقولوا : أنت كريم لمن سرق ألفاً ، وبذل منه واحداً ،
بل اعتادوا أن يلقبوه بالمحسن الكبير . إذن بأي لفظ نعبّر عن بذل حياته وجميع
ما يملك للناس ، بقي الإمام هو وزوجه بنت الرسول ، وولده الحسن ثلاثه
أبام لا يذوقون شيئاً ، حيث أثروا بطعامهم على حبه مسكيناً وبيئماً وأسيراً ،
وباع حديقته لا يملك غيرها باثني عشر ألف درهم وزعها على المحتاجين ، ولم
يبق لأهله درهماً واحداً ، وهم أحوج من يكون إلى المال .
واعتاد الناس أن يقولوا للرئيس : أنت عادل ، وإن عاش في النعمة والترف ،
وشعبه في البؤس والشقاء ، إذن بأي لفظ نعبّر عن الإمام ، وقد أبى أن ينزل
القصر الأبيض في الكوفة ، وسكن في كوخ مع الفقراء ، وهو خليفة المسلمين ،
وامتنع عن أكل الطيبات ، لأن في أطراف مملكته من لا عهد له بالشبع ، ولا
طمع له بالقرص .
قال له العلاء الحارثي : يا أمير المؤمنين أشكو إليك أخي عاصم . قال : ما له ؟
قال : لبس العباءة وتخلّى عن الدنيا . قال : عليّ به ، فلما جاء قال : يا عدو
نفسه ، لقد استهام بك الخبيث ، أما رحمت أهلك ووللك ، أترى الله أحل لك
الطيبات ، وهويكره أن تأخذها ! . أنت أهون على الله من ذلك . قال : يا أمير
المؤمنين هذا أنت في خشوة ملبسك ، وجشوبة مأكلك . قال : وبحك ، إني
لست كأنت ، إن الله فرض على أئمة العدل أن يقدّروا أنفسهم بضعة الناس .
بهذا القياس ، بالشعب بالضعفاء والمساكين والفقراء قاس الإمام ، وهو الحاكم
المطلق ، نفسه وأخاه عقيلاً وولديه حسناً وحسيناً ، فلقد شمل عدله القريب
والبعيد ، والعدو والصديق ، كما شمل الغني المؤمن الملحد ، بل شمل عدله
الحيوان كما شمل الإنسان . فكان يوصي من في يده إبل الصدقة أن لا يحول
بين ناقة وبين فضيلها ، وأن لا يبالغ في حلبها خشية أن يضر ذلك بولدها ، وأن
لا يركب ناقة ويدع غيرها ، بل يعمل بينها في الركوب ، وبين صواحبتها ،
فيا للعدالة المساواة تشمل الأحياء جميعاً ، مساواة بين أفراد الحيوان ، فضلاً
عن أبناء الإنسان .
أما العفو فهو فوق العدل ، وعفو الإمام فوق كل عفو ، قد يعفو الإنسان عن

يسي إليه بكلمة نائية ، أوبعتدي على بعض ما يملك ، أما الإمام فقد ظفر بألد أعدائه مروان بن الحكم وعمرو بن العاص فعفا عنهما ، وكل واحد منهما أخطر عليه من جيش بخاصة ابن العاص ، وحال جند معاوية بينه وبين الماء في صيفين ، وقالوا له : لن تذوق الماء حتى تموت عطشاً ، فأجلاهم عنه ، وسقامهم منه . وأوصى بقاتله ابن ملجم خيراً ، وقال لأهله : اعفوا هو أقرب للتقوى .

أما علمه فقد ملأت أقواله كتب اللغة بشتى فروعها ، وكتب الفلسفة والأخلاق والفقه بخاصة القضاء ، وهو أول رجل في الإسلام ، وربما في العالم وضع العلماء كتباً مستقلة في قضائه ، وقوله الفصل والحجة القاطعة في ذلك كله ، وبكلمة متى ثبت القول عن علي فلا يسأل عن قول سواه ، لأنه ينطق بلسان الرسول الأعظم الذي لا ينطق عن الهوى . وأجمع وأروع كلمة قيلت في وصف الإمام هي كلمة صاحبه ضرار ، حيث قال له معاوية : صف لي علياً ، فقال : كان بعيد المدى شديد القوى ، يقول فصلاً ، ويحكم عدلاً ، يتفجر العلم من جواربه ، وتنطق الحكمة من لسانه ، يستوحش من الدنيا وزهرتها ، ويستأنس بالليل ووحدته ، كان والله عزيز الدمة ، طويل الفكرة ، يقرب كفيه ، ويخاطب نفسه ، يعجبه من اللباس ما قصر ، ومن الطعام ما خشن ، كان فينا كأحدنا ، يجيئنا إذا سألناه ، ويتبدلنا إذا أتينا ، ونحن والله مع تقريبه لنا ، ودنوه منا لا نكلمه لهيبه ، ولا نبتدئه لعظمته ، وإن تبسم فمن اللؤلؤ المنظوم ، لا يطمع القوي في باطله ، ولا يياس الضعيف من عدله ، فأشهد بالله لقد رأيت في بعض مواقفه ، وقد أرخى الليل سدوله ، وغارت نجومه قابضاً على لحيته ، يتملل تملل السليم ، ويبكي بكاء الحزين ، فكأنني الآن أسمع ، وهو يقول : يا دنيا المي تعرضت ، أم إلي تشوقت : هيهات هيهات غري غيري ، لا حين حينك ، فقد طلفتك ثلاثاً ، لا رجعة لي فيك ، فعمرك قصير ، وعيشك حقير ، وخطبك كبير ، آه من قلة الزاد ، وبعد السفر ، ووحشة الطريق .^١

وبالتالي فلا أريد مما قدمت أن أمهد لذكر فضائل الإمام ومناقبه ، وإنما غرضي الوحيد أن أبين أن الولاء للإمام هو ولاء للإنسانية والحق والعدالة ، ولا

١ - كتاب حديقة الأفراس ، لأحمد الشرواني ص ٤٣ طبعة سنة ١٢٩٨ هجرية .

استنك على ذلك بنص ولا أصل ولا إجماع ؛ وإنما أحيل من يطالبني بالدليل إلى سيرة الإمام وتاريخه ، ثم يحكم بما يوجه عقله وضميره ، بل أحيله إلى سيرة الأمويين مع الإمام ، وسيعلم من حقدهم عليه ، واغراقهم في بغضه مكانته من الحق ، لأنهم أعداؤه الألداء ، وخصومه الأشداء .

قيل لماوية : قد بلغت ما أملت ، فلوكفت عن هذا الرجل ، فقال : لا والله ، حتى يربو عليها الصغير ، ويهرم الكبير ، هنا قول من وصف بالحلم الذي ورثه عن أمه هند ، فكيف بغير الحليم منهم ! .

المناجاة*

لقد بذل الأئمة الهداة (ع) أقصى ما لديهم من جهد ليُخلَقوا شيعتهم باخلاقهم ، ويقصدوا بهم قصدهم ، وسلَكوا لذلك كل سبيل ، ولم يقتصرُوا على إلقاء الخطب والمواظ ، والدروس والمحاضرات ، وضرب الأمثال والحكم ، وإيراد القصص والحكايات ، بل أوجدوا لهم آثاراً أخرى من غير هذا النوع ، وغير الأساليب المألوفة في فن التربية الحديثة ودور المعلمين والمعلمات وعنوا بها عناية خاصة ، لأنها أجدى وأبلغ في التأثير والتهديب .

وقد اصطَلَح الشيعة على تسمية تلك الآثار التي لا يقدر قدرها إلا من فتح الله عليه باب علمه وهدايته ، اصطَلَحوا على تسميتها بالأدعية والزيارات ، ولكنها في واقع الأمر إشراق إلهي يكمل ما في النفس البشرية من نقص ، ويظهر ما فيها من رَجَس ، ويصلح ما فيها من فساد ، هي وحي ما في ذلك شك ، ولكنها وحي المحبة والإخلاص ، وفيض الضمير والوجدان الحي أراد أئمة الشيعة أن يجرّدوا من كل نفس رقيقاً ملازماً لها في السر والعلانية مسيطراً عليها سيطرة السيد على عبده والقائد على جنده يقربها من الطاعة ويبعدها عن المعصية ، فسَنُوا لأتباعهم أدعية ومناجاة رتبوها على الأيام والأوقات ، وأمرؤهم بتكرارها ومعاودتها حتى تصبح لهم طبيعة ثانية : فدعاء للصباح ، وآخر للمساء ، وفي كل يوم من أيام الشهر ، وفي كل ليلة من ليالي الجمعة دعاء خاص ، ولكل من رجب وشعبان ورمضان ولياليه عشية وسحراً وأيامه ظهراً وعصراً أدعية معينة ، وأودعوا هذه

* - نشر في المرفان أيار ١٩٥٠ بعنوان قرآن رقم ٢ عند الإمامية ، وابدلت العنوان هنا ، لأن جماعة من الأفاضل انتقدوه .

الأوراد مكارم الأخلاق بكاملها ، وعلى الأصح أودعوها أخلاقهم الكريمة بالذات ، وهي لا تعد ولا تحصى ، وقد جمعها علماء الإمامية في كتب خاصة ، منها الصحيفة السجادية ، والاقبال لابن طاووس ، ومصباح الكفعمي ، وجامع الأدعية والزيارات نذكر منها في مقامنا هنا بعض الفقرات على سبيل الشاهد والمثال :

« ما لي كلما قلت قد صلحت سريري وقرب من مجالس التوابين مجلسي عرضت لي بلية أزالته قدمي ... إلا هي لعلك رأيتني مستخفاً بحقك فأقصيتني ، أو لعلك رأيتني معرضاً عنك فقليتني ، أو لعلك وجدتي في مقام الكاذبين فرفضتني ، أو رأيتني غير شاكر لنعمائك فحرمتني ، أو لعلك فقدتني من مجالس العلماء فخذلتني ، أو لعلك رأيتني في الغافلين فن رحمتهك آيسيتني ، أو لعلك رأيتني آلف مجالس البطالين فبينهم خطيتني ، أو لعلك بقلة حياتي منك جازيتني ... اللهم ألبسني زينة المتقين في بسط العدل وكظم الغيظ ، وحسن السيرة ، والسبق إلى الفضيلة ، والقول بالحق وإن عز ، والصمت عن الباطل وإن نفع ، واستقلال الخير وإن كثر من قولي وفعلي ، واستكثار الشر وإن قل من قولي وفعلي ... اللهم اجعل ما يلقي الشيطان في روحي من التمني والتظني والحسد ذكراً لعظمتك ، وتفكيراً في قدرتك ، وما أجرى على لساني من لفظة فحش أو هجر أو شتم عرض أو شهادة باطل أو اغتيال غائب أو سب حاضر نطقاً بالحمد لك ، وإغراقاً في الثناء عليك ... اللهم الحقني بصالح من مضى ، واجعلني من صالح من بقي ، وخذ بي سبيل الصالحين ... اللهم إني أعوذ بك من الكسل والفشل والهم والحزن والجبن والبخل والغفلة والقسوة والدلة والمسكنة والفقر والفاقة ، وأعوذ بك من نفس لا تقنع ، وبطن لا يشبع ، وقلب لا يئشع ، ودعاء لا يسمع ، وعمل لا ينفع ، وصلاة لا ترفع » .

فهل ترى وسيلة أيسر من هذه الوسيلة ، وأبعداً أثراً وأعمها نفعاً ؟ وهل ترى شيئاً أقرب إلى النفس ، وأدنى من القلب والعقل من هذه الخشية والسكينة ؟ وهل ادعى إلى التفكير والتأمل والرجوع بالنفس ، إلى بارئها من هذا الشعور الديني الذي يبعث في القلب رغبة ورهبة وحناناً ورحمة .

إن هذا النحو من التأديب لم يكشفه فن التربية الحديثة بعد ولم تهتد إليه رجاله

الاحصائيون ، فلم يكف الإمام بتعداد المسائى ، وإضافة كل سببة إلى نتيجتها الطبيعية التي لا تفك عنها بحال ، وإنما علم الإنسان كيف يتصل بخالفه رأساً ومن غير واسطة ، وكيف يخلد إلى ضميره ووجدانه ، ويعكف على نفسه فيهبها ويجرد منها وازعاً يقف سداً بينها وبين شهواتها واندفاعاتها ، متجهاً بها إلى الخير والكمال ، ناهجاً منهج السعادة والفضيلة .

على هذا الأساس ، أساس الشعور بالله وبالخير المطلق ، والتجرد من الشهوات والأهواء وتهذيب الأخلاق والطباع ، وتنقيف العقول والمواهب . على هذا الأساس أراد أئمة الشيعة أن يقيموا بنیان الإنسانية لتسيطر المحبة والعدالة ، ويعم الأمن والسلام .

وقعت البشرية في أشد مما هي فيه اليوم من الجهل والعدوان وإفشاء الرذيلة والفحشاء ، ولم تنشله من تلك الهوة السحيقة العميقة القنابل والطائرات ، إن هذه تزيد المشاكل تعقداً وتقف حجرة عثرة في سبيل الصلاح والإصلاح لأن الأدوية والأوباء لا تعالج بإيجاد اسبابها الباعثة على نموها وانتشارها . لقد وقع العالم في شرماً هوفيه الآن ، فكان خلاصه على يد الرسل الأنبياء ، رسل الرحمة والسلام ، وأنبياء الإنسانية والعدالة ، إن أحياء روح الفضيلة في النفوس هي السبيل الوحيدة الموصلة إلى الراحة وحسن العاقبة والسعادة في الدنيا والآخرة .

ليس الغرض من هذه الأوراد التقرب إلى الله سبحانه بتلاوتها وترديد ألفاظها ، وإنما القصد أن نفهم معانيها ومغازيها ، فنفهم بها نفوسنا ، ويستغرق بها تفكيرنا ، لنعمل جاهدين معتقدين أن من وراثتنا قوة خفية تراقب وتحاسب ، فتعين المخلص على جهاده ، وتمهد له سبيل النجاح ، وتشجعه على المضى والنشاط :

« ربّي قوْ على خدمتك جوارحي ، واشدد على العزيمة جوانحي وهب لي الجدي في خشيتك ، والدوام في الاتصال بخدمتك ، حتى أسرع إليك في ميادين السافين ، واشتاق إلى قربك في المشتاقين ، وأدون منك دنو المخلصين ، وإخافك مخافة الموقنين » .

وهل القرب من الله غير الجهاد في سبيل الصالح العام ؟ وهل السباق في ميادين الله غير المسارعة إلى الفضائل والخيرات ؟ وهل الاتصال بخدمة الله غير المثابرة

على العمل الذي يعود بالنفع عليك وعلى أهلك وأطفالك ؟
« اللهم أعطني السعة في الرزق ، والأمن في الوطن ، وقرّة العين في الأهل
والمال والولد والصحة في الجسم والقوة في البدن والسلامة في الدين » .
إن هذه ثمرات ينتجها السعي مع التوكل على الواحد الأحد ، وهل تجد
شيئاً أمس بالمعاطفة ، وأسرع تأثيراً وإنفعالاً من قول الإمام زين العابدين (ع) :
« اللهم صل على محمد وآل محمد ، واجعل أوسع رزقك عليّ إذا كبرت ،
واحسن أيامي يوم ألقاك » .

وأي حرمة أو هيبة للمرء عند زوجه وأولاده إذا شاب رأسه وقل ماله ؟
ولا يوم كيومه الأخير الذي عليه مدار سعادته أو شقائه الابدئين .
وبعد ، فإن هذه الكنوز ليست بأدعية ولا أوراد فحسب ، وإنما هي كتاب
الدهر ومدرسة الحياة ، وثروة القلب والعقل ، فيجب أن يقرأها المؤمن والملاحد ،
لأنها الوازع الوجداني في هذه الحياة ، فضلاً عما فيها من لذة ومتعة وجمال .
كان الشيعة الإمامية منذ عهد أئمتهم إلى زمن قريب يحافظون على هذه الآثار
ذكوراً وإنثاءً كباراً وصغاراً ، يجمعون في المساجد وفي البيوت يكررونها
خاشعين متضرعين ، فيشعر كل واحد أنه خلق لعمل الخير لا للشر ، ووجد للطاعة
لا للمعصية ، ثم أهملوها كما أهملوا غيرها من الشعائر والعادات المقدسة التي
كانوا بها مثلاً أعلى لصلقى الإيمان ورسوخ العقيدة .

التقية

قال ابن أبي الحديد في أول الجزء الثالث من شرح نهج البلاغة ما يلخص بأن معاوية بن أبي سفيان كتب إلى عماله برث الذمة ممن يروي شيئاً في فضائل علي وأهل بيته ، وأن يحرق اسم كل شيعي من دواوين العطاء ، وينكلوا به ، ويهدموا داره ، وامتلئ العمال أمر سيدهم ، فقتلوا الشيعة تحت كل حجر ومدر ، وطردوهم وشردوهم ، وقطعوا الأيدي والأرجل ، وسملوا الأعين ، وصلبواهم على جذع النخل . وزاد الضغط بعد معاوية أضغاثاً ، وبالأخص في ولاية عبيد الله ابن زياد قاتل الحسين ، وولاية الحجاج « بن يوسف » حيث قتل الشيعة كل قتلة ، وأخذوا بكل طنة وتهمة حتى أن الرجل ليقال له زنديق أو كافر أحب إليه من أن يقال له شيعي .

ومن هذا الضغط التزم الشيعة طريق (التقية) . ومعناها عندهم الحيلة والحذر من القوي الظالم الذي يأخذ المتهم دون أن يحاكمه ويأذن له بالدفاع عن نفسه .
واليوم لا أثر للتقية عند الشيعة حيث لا خوف عليهم ، ولا هم يرهبون .
واستدلوا على تشريع التقية بالآية ١٠٦ النحل « إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان » . قال المفسرون في سبب نزولها : إن المشركين آذوا عمار بن ياسر ، وقساوا عليه ، وأكروهه على قول السوء بحق الرسول صلى الله عليه وسلم فأعطاهم ما أرادوا ، فوصل خبره إلى الرسول ، وهو مع جماعة من أصحابه ، فقال بعضهم : كفر عمار ، فأجابه الرسول : كلا ، إن عماراً يغمره الإيمان من قرنه إلى قدمه ، ودخل عليهم عمار باكياً على ما صدمته ، فمسح الرسول عينيه ، وقال له : لا تبك ، إن عادوا لك فعد لهم بما قلت .

الأصل في الأشياء

من عقيدة الإمامية أن الأصل في الأشياء الإباحة حتى يرد فيها نهي ، فهم لا يخطئون من يفعل شيئاً لا يعلم المنع عنه ، فعلم العلم بالمنع كاف للحكم بالإباحة ، ولا نحتاج إلى دليل خاص يدل على الترخيص ، فن قال : هذا حلال ، أو هذا طاهر ، لا يسأل عن الدليل ، وإنما يطلب الدليل ممن يدعي التحريم أو النجاسة ، لأن الأصل في الأشياء الحل والطهارة حتى يثبت العكس .

ويتقلب هذا الأصل إلى ضده في بعض الوقائع ، أي أن الأصل فيها المنع حتى يثبت العكس ، منها حقوق الناس ، فلا يجوز لأحد أن يتعدى على غيره بالقتل أو الضرب أو الشتم ، أو التصرف في أمواله حتى يعلم بوجود المسوغ ، ومنها مقارنة النساء ، فلا يجوز مقارنة أمة امرأة أو العقد عليها إلا بعد العلم بالحل والجواز ، ومنها اللحوم فلا يجوز تناول أي نوع من اللحم حتى يثبت أنه من حيوان يؤكل لحمه ، وأنه ذكي حسب الأصول المقررة .

والسر أن الزواج في النوع الأول مطلق غير مقيد بشيء ، أما جواز التصرف بحق الغير ، بدمه أو ماله ، وجواز مقارنة المرأة ، وتناول اللحم فقيده بشرط خاص لا بد من إحرازه والتثبت من وجوده ، وبمجرد الشك في الشرط ينتفي الجواز والترخيص .

هل يجب على المتدين أن يقلد في أعماله الدينية ؟*

جاءني هذا السؤال من أحد المهاجرين المؤمنين ، ثم أخبرني بعض القادمين من المهجر أن هذه المسألة كثر حولها الكلام والحواريين الجالية اللبنانية في سيرايلون. لكل إنسان أن يستقل بحريته وإرادته ، فيقول ويفعل ما يشاء ما لم يتعد بأقواله وأفعاله على حرية الغير ، وبتعبير أهل الشريعة ما لم يحلل حراماً أو يحرم حلالاً ، وليس له أن ينسب كلمة واحدة أو فعلاً من الأفعال إلى الدين أو القانون أو لأي شيء آخر ما لم تثبت النسبة لديه بالطرق العلمية الصحيحة .

والمتدين عندما يؤدي عملاً إنما يؤديه بدافع ثبوته في الدين مدعياً أن الدين نفسه أمره بذلك ، ولا ريب أن يكون كاذباً مفترياً على الله ورسوله في دعواه هذه إذا لم يتحقق من ثبوتها في الشريعة بأحد طرق الإثبات ، ومصادر الشريعة أربعة : كتاب الله ، وسنة نبيه ، والإجماع ، وأدلة العقل ، ولمعرفة الحكم الشرعي الثابت في هذه الأصول طريقان^١ .

الطريق الأول : أن يكون للمتدين الأهلية التامة لاستخراج الحكم من دليله بنفسه وبلا واسطة ، ولا تتحقق هذه الأهلية إلا لمن عرف اللغة العربية من معاني الكلمات وهيئاتها وتراكيبها واطلع على كتب الشريعة ، وموارد إجماع العلماء والمشهور من أقوالهم ، واتفق أصول الفقه اللفظية والعقلية ، ومتى تمت هذه المعلومات للمتدين استطاع بعد بذل الجهد في البحث والتفقيب وإيمان النظر أن يرد الفروع إلى أصولها ، والجزئيات إلى كلياتها ، ويستخرج الأحكام الشرعية

٥ - نشر في العرفان تشرين الثاني ١٩٥٤ .

١ - هذان الطريقان محل وفاق بين الفقهاء أما الاحتياط فقد اختلفوا فيه ولذا لم نذكره .

من أدلتها وبهذا يصبح علماً مجتهداً يعمل برأيه ، ولا يرجع إلى غيره .
الطريق الثاني : يختص بمن لا أهلية له لاستخراج الحكم الشرعي من دليله ،
وقد عبر عنه الفقهاء بالمقلد ، والتقليد تارة يراد منه التقليد بالرأي ، أي الأخذ
بقول القائل بصفته الشخصية دون أن يطلب بالحجة والدليل ، بل يجعل قوله
« العندي » هو الدليل والحجة ، كما لو حكم إنسان بصحة شيء أو فساده ، لأن
فلاناً حكم بذلك بحيث يكون القول هو الدليل الوحيد لا غير ، وهذا هو التقليد
الأعمى المحرم عقلاً وشرعاً وعرفاً ، وهو المعنى بما جاء في القرآن الكريم « وإذا
قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله ، قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا .. قالوا إنا وجدنا
آباءنا على أمة ، وإنا على آثارهم مقتدون » .

وتارة يراد بالتقليد الأخذ بالرواية أي الأخذ بما ينقله القائل عن غيره ، لا
من عند نفسه ، كالأخذ بقول الطبيب إن هذا الشيء يحتوي على مادة كذا ،
وبقول المحامي إن القانون ينص على كذا ، وبقول المهندس إن هذا الأساس
يحمل طابقيين من البناء أو أكثر ، وكأخذ القاضي بشهادة من يعلم بعدالته ،
والأعمى بقول البصير الذي يرشده إلى الطريق ، وما إلى ذلك من رجوع من لا
يعلم إلى من يعلم ، وهذا النوع من التقليد ، وهو العمل بالرواية لا بالرأي ، هو
الذي أوجبه الفقهاء ، فقد كانوا وما زالوا يرشدون الناس إلى ما ثبت في كتاب
الله وسنة رسوله لا إلى شيء من آرائهم وأقوالهم الخاصة ، فالجاهل يسأل العالم
عن الحكم الثابت في الشريعة ، فيفتيه به ، ويرويه له لفظاً أو معنى ، لقد أوجب
الفقهاء السؤال على الجاهل للآية الكريمة « فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا
تعلمون » وأوجبوا على العالم أن يجيب ويبين لقوله تعالى « وإذا أخذ الله ميثاق
الذين أوتوا الكتاب لئيبينه للناس ولا تكتُمونه »

وبهذه المناسبة ننقل إلى القراء ما قاله محمد بن علي الشوكاني من علماء السنة
في رسالته المسماه القول المفيد في أدلة الإجتهد والتقليد طبعه سنة ١٩٢٩ ص ١٧
و ١٨ و ٢٨ « إن حدوث التمذهب بمذهب الأئمة الأربعة إنما كان بعد انقراض
الأئمة الأربعة ، وانهم كانوا على نمط من تقدمهم من السلف في هجر التقليد ، وإن
هذه المذاهب إنما أحدثها العوام المقلدة من دون أن يأذن بها إمام من الأئمة
المجتهدين .. وكان هذه الشريعة التي بين أظهرنا من كتاب الله وسنة رسوله

قد صارت منسوخة ، والناسخ لها ما ابتدعوه من التقليد في دين الله ، فلا يعمل
الناس بشي مما في الكتاب والسنة ، بل لا شريعة لهم إلا ما تقرر في المذاهب ،
أذهبها الله . »

فَوَائِدُ الصَّوْمِ*

اعتاد فريق أن يكتبوا في كل سنة عن فوائد الصوم في عدد رمضان من مجلة العرفان الغراء ، ونحن إذ نشكر العرفان التقية السخية ، ولهذا الفريق حسن النية ، نرجو ألا يكتب أحد في هذه السنة وفي السنين التالية الشيء الذي كان قد كتب في الأجيال الخالية ، إن ما ينشرونه في كل عام ، هو تكرار لما قيل وسطر من ماثات الأعوام .

قالوا : إن فائدة الصوم تنقية المعدة ، وفائدة الوضوء النظافة وفائدة الصلاة الرياضة ، وأنا استغفر الله تعالى عن إخواني الأفاضل من هذا التعليل والتحليل ، إن تناول حبة واحدة من الصيدلية لا تدع في المعدة كبيرة ولا صغيرة ، وإن الفصل بالماء الساخن والصابون يغني عن عشرين وضوءاً من حيث النظافة ، وإن حركة رياضية فنية تغني عن ألف ركعة من حيث الرياضة .

إن العبادة صلة خاصة بين العبد وربّه ، وفائدتها أخروية محضة ، فلا يسوغ تفسيرها بأشياء دنيوية ، ولا صلة لها بهذه الحياة سوى إظهار العبودية ، والانقياد التام ، والطاعة العمياء لله سبحانه ، فكل ما يعود إلى العبادة يجب التسليم به من غير قيد ولا شرط ، وقول كيف ولماذا ؟ عقوق ، وهذا معنى قول الفقهاء إن العبادة من الأمور التوقيفية ، أي يجب الوقوف منها عند أمر الله تعالى .

أما حديث « صوموا تصحوا » فلهذه جواب لمن يزعم أن الصوم يمرض الصحيح ، لا إنه يصحح المريض ، ولهذا يحرم الصوم على المريض مع الضرر ،

وعلى الصحيح إذا أدى به إلى المرض .
وقالوا : إن من فائدة الصوم أن يتذكر الصائم الفقير ، ليتصدق عليه بالقرش
والرغيف ، ولو صح هذا لوجب الصوم على النواب فقط ليتذكروا الجياع
والعطاشى الذين انتخبوهم ، وجعلوهم نواباً .

كَيْفَ يَجِبُ أَنْ نَفْهَمَ الْعِبَادَةَ *

المواضيع التي تعرض لها الإسلام

يبحث الإسلام عن العقائد ، عن الإيمان بالله ورسوله واليوم الآخر ، وعن محاسن الأخلاق ومساوئها ، كالعفاف والصدق ، والثبات والوفاء ، والكرم والأمانة ، وعن الغضب والحسد ، والإسراف والبخل ، والرياء والكذب ، والفش والخلاعة ، وما إلى ذلك ، ويبحث عن العبادة ، كالصلاة والصيام والحج ، وعن النظم الاجتماعية ، كالزواج والطلاق ، والوصايا والمواثيق ، والجيش وتعيين الولاة ، وتنظيم القضاء ، ويبحث عن التجارة والزراعة ، وما إليهما من العقود .

ومن يرغب في لقب عالم بالديانة الإسلامية فعليه أن يعرف هذه الأمور ، ويأخذها من أصولها المقررة ، وأدلتها المفصلة ، وبقدر معرفته بها قوة وضعفاً تكون منزلته من العلم بالإسلام وشريعته .

وليس من غرضنا في هذا المقام أن نبين حقيقة كل نوع من هذه الأنواع ، والوصف الذي يخصه ، ويميزه عن سواه ، وإنما الغرض أن نبين الفرق بين العبادة وغيرها من المعاملات ، ومنه يتضح القصد مما قلناه عن العبادة في العرفان الأغر عدد شعبان سنة ١٣٧١ هـ ، وجواب ما كتبه الدكتور عمر فروخ ، وما كتبه الأستاذ الشيخ عبد الله الخنيزي حول رأينا في معنى العبادة .

• - نشر في العرفان أيلول ١٩٥٢ .

معنى العبادة

والفرق بين العبادة وجميع المعاملات أن العبادة لا تصح بحال بل لا تسمى عبادة إلا بشرطين الأول : أن يثبت وجوبها بطريق النقل لا بطريق العقل . الثاني : أن يكون الدافع الأول على الإتيان بها إطاعة الله سبحانه ، وامتنال أمره الخاص المتعلق بالفعل نفسه ، فمن عمل عملاً متعبداً به ، وقاصداً منه وجه الله من دون أن يثبت أمره فإن عمله يكون بدعة وضلالة ، وكذا من صام وصلى من غير أن يكون الدافع الأول على عبادته إطاعة الأمر المتعلق بالعبادة يكون عمله لغواً ، فليس للإنسان كائناً من كان أن يعبد الله تعالى بعمل خاص يخترعه من عبده نفسه ، أويزيد أو ينقص فيما رسم الله ، مستنداً في ذلك إلى الأوامر المطلقة المجملية ، كقوله سبحانه « وما أمروا إلا ليعبدوا الله . واعبدوا الله مخلصين له الدين . وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون » وليس له أيضاً أن يشرك مع طاعة الله أي باعث من البواعث المادية ، فمن توضعاً بداعي الطاعة والنظافة معاً ، أو صلي بداعي التعبد والرياضة ، أو صام بداعي الوجوب والصحة يقع عمله في غير موقعه .

معنى المعاملة

أما معاملات التجارة ، وعقود الزراعة ، والأحوال الشخصية ، وتنظيم دوائر الحكومة ، وما إلى ذلك مما لا يدخل في باب العبادات ولا يمت إليها بصلة قريبة أو بعيدة ، فكلها تصح وتنفذ من غير حاجة إلى أمر من الله سبحانه ، على شريطة أن لا تراحم حقاً من الحقوق الخاصة أو العامة ، فلو فرض أن الناس اصططلحوا فيما بينهم على إيجاد نوع من التجارة أو الزراعة أو الصناعة أو عادة من العادات ، ولم يكن شيء منها معروفاً في عهد الرسول فتصح وتسمى شرعية أيضاً ، وإن لم يرد فيها نص خاص ، تسمى شرعية للمبادئ العامة التي أقرها الدين ، مثل « أوفوا بالعقود . وأحل الله البيع . والناس عند شروطهم . وكل صلح وشرط جائز إلا ما حلل حراماً أو حرم حلالاً » وأعلن الفقهاء هذه الحقيقة في كتب الفقه وأصوله بقولهم أنه ليس للمشرع حقيقة دينية شرعية واصطلاح

خاص لمعنى الألفاظ إلا في العبادات ، أي يرجع إليه في تفسير العبادة وأجزائها وشروطها ، أما غيرها من المعاملات فهو كأحد الناس لا فرق بينه وبين أي إنسان من أبناء العرف في هذه الجهة .

وإذا وجد أمر خاص في الكتاب أو السنة بغير العبادات ، كالأمر بالزواج والتجارة ، فلا يجب على الإنسان أن يفعل الأمور به تقرباً إلى الله ، وامتنالاً لأمره الخاص ، كما يجب ذلك في العبادات ، فن تزوج لإشباع الغريزة الجنسية أو للولد ، فالزواج شرعي صحيح ، ومن باع أو اشترى ، لغاية مادية فعاملته صحيحة نافذة ، بل لو قصد التوصل إلى الحرام من البيع كمن باع بعض ما يملك ليستعين به على الائتم والعدوان ، فالبيع صحيح ، وقد أجمع الفقهاء على أن من باع وقت الأذان إلى الصلاة من يوم الجمعة بأثم ، ولكن يبعه صحيح نافذ الأثر ، يأثم للآية الكريمة « يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع » ويصح البيع ، لأن النهي عن المعاملة لا يدل على الفساد .

نتيجة الفرق بين العبادة والمعاملة

وبعد أن اتضح أن الأحكام الشرعية ، منها عبادات ، ومنها معاملات ، وأن العبادة تنوقف على أمر الله ، وعلى إتيانها بامتثال هذا الأمر على العكس من المعاملة ينتج أن العبادة من الأمور الروحية التي تقرب فاعلها من طاعة الله ، وتبعده عن معصيته ، وانها لا تمت إلى المادة بصلة ، بل هي لله وحده « فاسجدوا لله واعبدوا . فاعبد الله مخلصاً . وأقم الصلاة لذكري » ولازم ذلك أن كل متدين يجب عليه أن يفعل العبادة عن طيب نفس من غير قيد ولا شرط .

ويبحث الإسلام عن المعاملات على أساس مادي ، أي أساس تنظيم الحياة الدنيوية تنظيمًا يصبون مصلحة المجتمع ، ولا تتصل المعاملات بالروح والحياة الأخرى إلا تبعاً لهذه المصلحة ، فن تجاوز حدودها فقد تجاوز حدين ، وخالف حقين ، حق الله ، وحق الناس ، أي الحق الخاص والحق العام ، ومن أخل بشي من العبادة فقد تجاوز حدًا واحدًا ، وخالف حقًا واحدًا ، هو حق الله فحسب ، فالمعاملات التجارية والزراعية والصناعية يصح منها ما يتلاءم مع الحياة وتقدمها

ويفسد منها ما لا يتفق مع الصالح الدنيوي ، والصحيح نافذ بحق كل إنسان مؤمناً كان أم جاهلاً .

ويتسع على الفقيه مجال الاجتهاد في المعاملات ، ويضيق في العبادات ، إذ ينحصر في البحث عن الأمر التعبدية ، فإن وجده التزم به ، وإلا توقف عن القول ، وأعمال الفكر .

بني الإسلام على خمس

ولا شيء أصرح في الدلالة على ما قدمنا من الحديث الذي اتفقت عليه جميع المذاهب الإسلامية « بني الإسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ، وحج البيت » فلم يبن الإسلام على شيء من الزراعة والصناعة والتجارة ، لأن هذه تبنى عليها الحياة المطلقة في جميع صورها وألوانها ، الحياة الطبيعية المادية التي يحياها في هذه الدار كل فرد متديناً أم غير متدين ، أما الصلاة والحج والصيام فإنها أركان الحياة الروحية الدينية ، فمن أقربها لزمه أن ينقاد إليها انقياداً تاماً ، ولا يجوز له أن يعطلها بشيء من المادة ، إذ يتنافى ذلك مع إسلامه وإيمانه .

الصلاة تنهى عن الفحشاء

وعلى الأساس الذي ذكرناه لمعنى العبادة نستطيع أن نفسر قوله سبحانه « إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر » وغيرها من الآيات والأحاديث التي تعرضت لبيان الحكمة من العبادة ، فالقصد منها أن الإنسان لو عبد الله حقاً لتمشى على دين الله ، وانتهج صراطه المستقيم ، فانتهى عن المنكر والفحش ، وعمل الخير والمعروف إلا فقد حكم على نفسه بنفسه بأنه دجال منافق خير منه من أعلن الكفر والجحود وبهذا تجد تفسير قوله تعالى « فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون »

ما قال ربك ويل للأولى سكرؤا بل قال ربك ويل للمصلين وثبت عن الرسول الأعظم (ص) أنه قال « من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزد من الله إلا بعداً . وقال : لا صلاة لمن لم يقطع الصلاة . وطاعة

الصلاة أن ينتهي المصلي عن الفحشاء والمنكر» وقال الإمام الصادق ع : « من أحب أن يعلم أقبلت صلاته أم لم تقبل فلينظر هل منعه عن الفحشاء والمنكر ، فيقدر ما منعه قبلت منه » .

المتعة عند الشيعة الإمامية *

ويسمونها بالزواج المنقطع ، وبالزواج إلى أجل ، وهي كالزواج الدائم لا تتم إلا بعقد صحيح دال على قصد الزواج صراحة ، ويحتاج العقد إلى إيجاب . وهو قول المرأة أو وكيلها : زوجت أو أنكحت أو تمتعت ، ولا يكون بغير هذه الألفاظ الثلاثة أبداً ، وإلى قبول من الرجل ، وهو قبلت أو رضيت .

وكل مقارنة تحصل بين رجل وامرأة من دون هذا العقد فهي سفاح . وليس بنكاح حتى مع التراضي والرغبة الأكيدة . وإذا كان العقد بلفظ أجرت أو وهبت أو أبيحت ونحوها ، فهو لغو لا أثر له أبداً . ومتى تم العقد كان لازماً يجب الوفاء به ، وألزم كل واحد من الطرفين بالعمل على مقتضاه .

ولا بد في عقد المتعة من ذكر المهر ، وهو كمهر الزوجة الدائمة لا يتقدر بقلة أو كثرة ، فيصح بكل ما يراضي عليه الرجل والمرأة ، ويسقط نصفه بهية الأجل ، أو انقضائه قبل الدخول ، كما يسقط نصف مهر الزوجة بالطلاق قبل الدخول . ولا يجوز للرجل أن يتمتع بذات محرم كأمه ، وأخته ، وبنته ، وبنت أخيه ، وبنت أخته ، وعمته ، وخالته ، نسباً ولا رضاعاً ، ولا بأمر زوجته ولا بنتها ، وأختها ، ولا بمن تزوج أو تمتع بها أبوه أو ابنه ، ولا بمن هي في العدة من نكاح غيره ، ولا بمن زنى بها وهي في عصمة غيره ، فالمتعة في ذلك كله كالزوجة الدائمة من غير تفاوت .

وعلى المتمتع بها أن تمتد مع الدخول بعد انتهاء الأجل ، كال المطلقة ، سوى أن المطلقة تمتد بثلاث حيضات ، أو ثلاثة أشهر ، وهي تمتد بحيضتين أو بخمسة

• - نشر في العرفان تشرين الأول ١٩٥٠ .

وأربعين يوماً . أما العلة من الوفاة فهما فيها سواء ، ومدتها أربعة أشهر وعشرة أيام ، سواء أحصل الدخول أم لم يحصل .
والولد من المتعة كالولد من الزوجة الدائمة في الميراث والنفقة وسائر الحقوق المادية والأدبية .

ولا بد من أجل معين في المتعة يذكر في متن العقد ، وبهذا تفرق المتعة عن الزواج الدائم ، ولكن الطلاق يفصم عرى الزواج ، كما يفصمه انتهاء الأجل . في المتعة ، فانتهاه الأجل طلاق في المعنى ، ولكن بغير أسلوبه .

ولا ميراث للمتمتع بها من الزوج ، ولا نفقة لها عليه ، والزوجة الدائمة لها الميراث والنفقة ولكن للمتمتع بها أن تشترط على الرجل ضمن العقد الانفاق والميراث ، وإذا تم هذا الشرط كانت للمتمتع بها كالزوجة الدائمة من هذه الجهة أيضاً ، ويكره التمتع بالزانية والبركر .

هذه هي المتعة ، وهذي حدودها وقبودها ، كما هي مدونة في جميع الكتب الفقهية للشيعة الإمامية ، ولم تستعمل المتعة شيعة سوريا ولبنان ، ولا عرب العراق ، والمنقول أن بعض المسنّات في بلاد إيران يستعملن المتعة .

والخلاصة أن الشيعة الإمامية يقولون بإباحة المتعة ، ولكن على الأساس الذي يبناه . وعلى الرغم من ذلك فإنهم لا يفعلونها ، وما هي بشاعة في بلادهم . وإنما الزواج الشائع بينهم هو الزواج الدائم المعروف المألوف عند جميع الطوائف والأمم . ولا أثر لها في محاكمهم الشرعية .

وقد اتفق السنة والشيعة على تشريع زواج المتعة في عهد الرسول الأعظم صلى الله عليه وسلم ، ودلت عليه الآية ٢٤ من سورة النساء « فما استمتعتم به منهن ، فاتوهن أجورهن فريضة » ، وفي الحديث ما ذكره مسلم في صحيحه عن جابر بن عبد الله ، قال : « استمتعنا على عهد رسول الله وأبي بكر وعمر » . ولكن السنة قالوا : إن المتعة نسخت وأصبحت حراماً بعد أن أحلها الله سبحانه ، وقال الشيعة : لم يثبت النسخ عندنا ، كانت حلالاً ، ما زالت على ما كانت عليه .

ضريبة الزكاة عند الإمامية*

اجتمعت في القاهرة اللجنة التحضيرية للمؤتمر الشعبي العام الذي سيعقد في ٢٠ أيلول من هذه السنة لبحث التكافل الاجتماعي ، وستتألف اللجنة اجتماعها ثانية لتنتهي الأبحاث التي تدرج في جدول أعمال المؤتمر .

ومن الأبحاث التي تحضرها اللجنة الزكاة والوقف الخيري لرعاية المؤسسات الاجتماعية ، تبحث هذين الموضوعين مكيفين مع العصر على أساس الشريعة الإسلامية ، وقد اختير لهذه الغاية ثلاثة من علماء المسلمين ، منهم العلامة الشيخ عبد الله العلايلي ، واثنتان من علماء القاهرة ، ولا بد أن يدرس هؤلاء الأفاضل أقوال المذاهب في الزكاة والوقف ، إن درس أقوالهم مجتمعة يؤدي حتماً إلى النتيجة المطلوبة ، إذ رب فقيه لا تتفق فتواه في مسألة إلا مع عصره وبيته ، وآخر تتفق فتواه في المسألة ذاتها مع عصره ، ولوضعت اللجنة علماء من جميع المذاهب الإسلامية لمجاعت الفائدة أتم وأكمل .

وان للشيعة الإمامية اجتهادات في زكاة الأموال واخماسها لا تجدها في أي مذهب إسلامي ، ويوسي أن أورد عشرات الشواهد على ذلك غير أن المجال لا يتسع لأكثر من شاهد : قال الله تعالى في سورة الأنفال آية ٤١ « واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل » فقد فسرت المذاهب - عدا الشيعة - الغنمة بالأموال المكتسبة بطريق الحرب والقتال فأوجبوا الخمس بهذا النوع خاصة ، أما الشيعة فقالوا : إن

* - نشر في جريدة بيروت ٢٣ نيسان ١٩٥٢ .

الغنيمة هي كل فائدة تحصل للإنسان من أي سبيل كان ، لا من طريق الحرب
فحسب .

فمن ملك متجماً من ذهب أو فضة أو حديد أو نفض أو نحاس أو زفت أو كبريت
وما إلى ذلك ففيه الخمس ، عشرون بالمائة ، ومن وجد مدخراً من آثار السابقين
أو أخرج شيئاً من البحر كاللؤلؤ والمرجان أو ورث من إنسان مالا ثاباً أو منقولاً ،
وكان المورث لم يؤد الخمس ففي ذلك كله ضريبة ٢٠ بالمائة وكل ما يكسبه
الإنسان من أرباح التجارة والصناعة والعمل والاجارات والوظيفة والمهنية
والوصية ، وما إلى ذلك يستثنى منه مؤنته ومؤنة من يعول سنة كاملة وما زاد
عن مؤنة السنة ففيه الخمس ، ومن اشترى طعاماً أو وقوداً وفضل منه شيء عن السنة
ففيه الخمس ، ومن اشترى ثياباً تزيد عن حاجته وبقيت عنده أكثر من سنة
ففيها الخمس .

هذا مثال واحد أوردناه للتنبيه على أن المجال عند الشيعة الإمامية يتسع لمن
يريد أن يتخذ من الشريعة الإسلامية أحكاماً تتمشى مع كل زمان ومكان .
إن الشيعة يملكون كنوزاً ثمينة من الاجتهادات التي ترتكر على الكتاب
والسنة ، ويملكون الإفادة منها في كل تشريع جديد ، فمن الخير أن يشترك
علماء الشيعة في كل مجتمع ومؤتمر يهدف إلى مثل هذه الغاية السامية .

الضَّرورة تعني المضطر من العقاب*

عدم الحرج :

تقوم الشريعة الإسلامية على مبادئ وأسس يقاس بها كل حكم من أحكام الشريعة ، من أي نوع كان ، ومن تلك المبادئ السعة ، وعدم العسر والحرج على المكلفين ، وهو أصل مطلق غير مقيد ، وحاكم غير محكوم ، لا يفيقه شيء ، وبه ينتفي كل تكليف يوجب العسر والحرج ، سواء أكان التكليف من نوع العبادات أو المعاملات أو العقوبات أو الأحوال الشخصية .

وقد أعلن القرآن الكريم هذا المبدأ « وما جعل عليكم في الدين من حرج » « يريد الله بكم اليسر ، ولا يريد بكم العسر » . « يريد الله أن يخفف عنكم » واشتهر الحديث عن الرسول الأعظم : (بعثت بالحنفية السمحة) .

قاعدة المصالح والمفاسد :

ومن القواعد التي ترجع إلى عدم الحرج قاعدة المصالح والمفاسد التي قال بها الشيعة والمعتزلة ، تلخص في أن الله أمر بالفعل لمصلحة فيه تعود على فاعله ، ونهى عنه لمفسدة كذلك ، لا أن الفعل يصبح صالحاً لأن الله أمر به وفاسداً لأنه نهى عنه ، بل أمر به الله تعالى لأنه صالح بالذات ، ونهى عنه لأنه قبيح بالذات . ويتفرع على ذلك أنه يجوز للإنسان - إذا اضطرت الظروف - أن يفعل ، ويترك ما نص الكتاب والسنة على وجوبه وتحريمه ، ولا يعد ذلك مخالفة منه

* - نشر في رسالة الإسلام نيسان ١٩٥٢ .

للشريعة ، بل عمل بالشريعة نفسها ، على شريطة أن تقدر الضرورة بقدرها ، فيكتفي المضطر بما يلغ عنه الضرورة والضيق ، وبارتفاع الضرورة يرتفع المسوغ الشرعي والعقلي ، ويبقى الشيء على حكمه الأول ، ويكون التعدي بغيراً وعدواناً « فن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه » . « فن اضطر في مخمصة غير متجانف لإثم فإن الله غفور رحيم » . « وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه » .

معنى الاضطرار :

لبس للاضطرار ضابط خاص يرجع إليه الفقيه ، وإنما يختلف باختلاف الأشخاص ، والعوامل الخارجية ، والدوافع النفسية ، فرب حالة تعد اضطراراً بالقياس إلى إنسان دون غيره ، بل رب حالة تكون اضطراراً للإنسان في مورد ولا تكون اضطراراً له في مورد آخر ، ولذا قيل : لكل مقام مقال ، ولكل سؤال جواب ، ولكل حادث حديث .

وعلى أي الأحوال فليس معنى الاضطرار - في مقامنا هذا - أن يكون الإنسان مجبراً على الفعل ، على نحو لا يكون له معه مندوحة إلى الترك ، فإن الفعل - والحالة هذه - لا يتصف بحسن أو قبح ، ولا يحكم عليه بحل أو تحريم ، لأنه خارج عن القدرة والاختيار ، وإنما المقصود من الإضطرار أن يكون الإنسان قادراً على الفعل والترك معاً ، ولكنه يختار الفعل لمعامل خارجي أو دافع نفسي ، كمن لا يملك إلا ثوباً واحداً يستتر به ، فاضطره الجوع إلى بيعه ، ليشترى بثمنه رغيفاً يسد رمقه ، ويقيم أوده .

وقد ذكر الفقهاء أسباباً تخفف على المجرم عقاب الجريمة ، وأعداء تعفي المضطر من كل عقاب ، غير أنهم لم ينظموها في مبحث واحد ، بل جاءت متفرقة في أبواب الفقه هنا وهناك ، ولوجمعت لكاتباً مستقلاً .

اسباب التخفيف :

ومن أسباب التخفيف التي ذكرها الفقهاء : أن الزاني إذا كان أعزب أو متزوجاً يعتذر عليه الوصول إلى زوجته لمرض أو سفر فعقابه الجلد دون الرجم ،

وإذا كان متزوجاً يمكنه الوصول إلى زوجته ساعة يشاء يعاقب بالرجم ، وأن السارق تقطع يده ، إذا نقب ثقباً ، أو كسر قفلاً أو باباً ، أما إذا أخذ المال من غير حُرز كسرة الثمرة على الشجرة ، أو السرقة من الحقل والبيدر فلا تقطع يده^١ .

الدفاع عن المال والنفس والحريم :

ومن الأعداء التي تعفي المضطر من كل عقاب ، الدفاع عن المال والنفس والعرض ، ولو أدى الدفاع إلى قتل المعتدي ، وعليه جميع المذاهب ، قال صاحب المغني ج ٧ « لا أعلم فيه خلافاً » وقال صاحب الجواهر والمسالك « القتل دفاعاً عن النفس والمال لا يوجب قصاصاً .. ومن وجد مع زوجته رجلاً يزني بها فله قتلها معاً ، ولا إثم عليه » وفي الآية الكريمة « ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً » والمعتدي قتل ظالماً لا مظلوماً ، وقال الشهيد في المسالك « ألا قوي وجوب الدفاع عن النفس والحريم مع الإمكان ، ولا يجوز الإسلام » أي يجب على الإنسان أن يدافع عن نفسه وحريمه بكل وسيلة ، ولو يقتل المعتدي ؛ على شريطة أن يعتمد في الدفاع على الأسهل فالأسهل ، كالصباح أولاً ، ثم الضرب ثم الجرح ، وأخيراً القتل ، أما الدفاع عن المال فجائز فعله وتركه .

حاجة المضطر إلى الطعام

ومن الأعداء : حاجة المضطر إلى الطعام ، فقد أباح فقهاء المذاهب للجائع الذي يخاف التلف على نفسه أن يتناول كل ما يحفظ به نفسه ، ويسد رمقه ، فأباحوا له أكل الميتة ، والسرقة والنهب والقتل ، قال صاحب المغني في باب الصيد والذبائح ج ٨ « إذا لم يجد المضطر إلا طعاماً لغيره ، فإن لم يكن صاحبه مضطراً إليه لزمه بذله للمضطر ، فإن لم يفعل فالمضطر أخذه منه ، لأنه مستحق له دون مالكة ، فإن احتيج في ذلك إلى قتال فله قتاله ، فإن قتل المضطر فهو شهيد ، وإن آل أخذه إلى قتل صاحب الطعام فدمه هدر لأنه ظالم » وقال صاحب المسالك ج ٢ باب الأطعمة والأشربة : « إن كان المضطر قادراً على صاحب

١ - المغني طبعة الثالثة ج ٧ ص ٢٤٨ ، والجواهر والمسالك باب الحدود .

الطعام قاتله ، فإن قتل المضطركان مظلوماً ، وإن قتل صاحب الطعام فدمه
هدر .

ومن الطريف ما ذكره كثير من فقهاء السنة والشيعه وإن المضطر إن لم يجد إلا
نفسه جازله أن يقطع بعض أعضائه غير الرئيسة التي لا يؤدي قطعها إلى هلاكه ،
ويأكلها ، وأنه إذا وجد إنساناً ميتاً جازله أن يأكل من لحمه .

وأول ما يختلج في النفس أن الفقهاء قد استوحوا هذا الفرض وأمثاله ، من
الفقر والحرمات في العصر الذي عاشوا فيه ، وإن شأن المضطر في حركاته وسكناته
أشبه بشأن الجماد تسيره قوة خارجة عنه ، لأنه لا يصني ولا يمكن أن يصني
لقول : هذا حسن يجب فعله ، وذلك قبيح يجب تركه :

وقد التقت النظرية القائلة « إن الفقير ليتحدى كل فضيلة » بنظرية الفقهاء « لا
عقاب مع اضطراب » بل هي عينها ، وكفى بالفقر عقاباً .

وقال الشيخ محمد الأعمى في منظومة الأطعمة والأشربة^١ .
الفصل للخبز الذي لولاه ما كان يوماً يعبد الإله
ومن الأمثلة عندنا في جبل عامل « الجوع كافر » ولعل مصدر هذا المثل قول
أبي ذر : « إذا ذهب الفقر إلى بلد قال له الكفر خذني معك » فقد تجول هذا
الصحابي في قرى العاملين - جنوب لبنان - ينثروا بيشراً أهله ، عندما نفاه عثمان
إلى بلاد الشام .

وليس الفقركفر فحسب ، بل هو الموت الأكبر ، كما قال الإمام علي بن أبي
طالب ع ، موت للعقل والروح والجسم ، فلا صحة ولا علم ، ولا فضيلة مع
فقر ، فإلجهاؤهم للقضاء على الفقر أفضل من كل جهاد عند الله سبحانه ، لأنه جهاد
في سبيل الإيمان بالله والعمل بشريعته وأحكامه .

١ - الشيخ محمد علي الأعمى عالم من علماء النجف وشمرائها ، له منظومات في الفقه والعربية ، توفي
سنة ١٢٤٧ هجرية .

اليمين وأحكامها

وردت اليمين في كلام الله سبحانه ، كقوله عز وجل : والقرآن ، والمصر ، والنجم ، والتين والزيتون ، وما إلى ذلك مما جاء في الكتاب العزيز ، ووردت في كلام الأنبياء والأئمة فكان النبي (ص) يحلف : والذي نفس أبي القاسم بيده ، والذي فلق الحبة ، وبرأ النسمة ، وكان الإمام (ع) يحلف : والذي أصوم وأصلي له ، وتجدها في كلام العلماء والجهال ، والملوك والصعاليك ، وتكاد توجد حيث يوجد ضمير المتكلم ، وأكثر ما تكون استعمالاً في كلام التجار والنفعين .

وعرفت اليمين كتب الشرائع والقوانين ، وأطال الفقهاء الكلام في أقسامها وأحكامها وفي الحالف وشروطه ، والمحطوف عليه وبه ، قال الشيعة الإمامية : لا يتحقق معنى اليمين إلا إذا كان القسم بالله وأسمائه الحسنى وصفاته الدالة عليه صراحة ، فمن حلف بالقرآن والنبي والكعبة ، وما إلى ذلك لا يكون القسم شرعياً ، ولا يترتب على مخالفته إثم ولا كفارة ، ولا تفصل به الدعاوى في المحاكمات ، ووافقهم على ذلك أبو حنيفة .

قال الشافعي ومالك وابن حنبل تنعقد اليمين إذا كان الحلف بالمصحف ، وتفرد ابن حنبل عن الجميع بأنها تنعقد بالحلف بالنبي^١ وثبت من طريق الشيعة والسنّة عن (ص) أنه قال : من كان منكم حالفاً فليحلف بالله أولينر . ومن طريق الشيعة أن محمد بن مسلم سأل الإمام الباقر (ع) عن قول الله عز وجل : والليل

٥ - نشر في العرفان آذار سنة ١٩٥١ .

١ - للدرر شرح الفرج ١ باب الإيمان . وميزان النعماني ج ٢ باب الإيمان .

إذا يغشى ، والنجم إذا هوى وما أشبه ذلك فقال : إن الله عز وجل أن يقسم من خلقه بما شاء . وليس لخلقه أن يقسموا إلا به .

وتنقسم اليمين إلى أربعة أقسام :

١ - يمين اللغو ، وهي التي لا يعتد بها الناس ، فلم يقصدوا بها جلب مغنم ، ولا دفع مغرم وإنما تدور على ألسنتهم جرياً على المعتاد ، كما تقول لمن قال لك : ألا تحبني : بلى والله ، ولمن قال لك : أرأيت فلاناً أوملك صرف ليرة : لا والله ، وقولك « فلان رجل طيب والله ، تقول ذلك من غير قصد اليمين ، وليس لهذه اليمين أي أثر عند السنة والشريعة ، فصاحبها غير مؤاخذ ولا تجب عليه كفارة سواء أطابق قوله الواقع أم لم يطابق ، لأنها ليست بيمين حقيقية ، ولا تشبهها في شيء إلا في الصورة والصيغة ،

وفي سورة البقرة آية ٢٢٥ « لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ، ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم ، والله غفور رحيم » .

القسم الثاني : يمين المناشدة ، وهي الحلف على إنسان ليفعل أو يترك ، وهذه لا أثر لها عند السنة والشريعة لا بالنسبة إلى المقسم ، ولا بالنسبة إلى المقسم عليه ، وعن الإمام الصادق في رجل أقسم على آخر قال : ليس عليه شيء ، إنما أراد إكرامه ، وتسمية هذا القسم باليمين ضرب من التجوز .

القسم الثالث : يمين الغموس ، وهي الحلف بالله سبحانه على شيء في الماضي أو الحال مع تعمد الحالف الكذب ، وسميت بالغموس لأنها تغمس صاحبها في الذنوب الآثام ، وبها تفصل الدعاوى في المرافعات ، وتستعملها الناس كثيراً ليفتوا عنهم ما نسب إليهم من فعل أو ترك أو لإرضاء المحلوف له ، أو ترغيبه كيمين التجار والنفعين ، وهي من أعظم الكبائر مع عدم الصديق ، ونكر النهي عنها في القرآن الحكيم « لا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم .. تتخلون أيمانكم دخلاً بينكم .. لا تتخلوا أيمانكم دخلاً بينكم فتنزل قدم بعد ثبوتها وتنفقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم .. ولا تطع كل حلاف مهين .. يحلفون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه إن كانوا مؤمنين .. يحلفون لكم لترضوا عنهم فإن رضوا فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين » والدخل الخيانة ، وفي الحديث أن موسى نبي الله أمر أن لا يحلفوا بالله كاذبين ،

وأنا آمركم أن لا تحلفوا بالله كاذبين ولا صادقين ، واتفق السنة والشيعة على أنها توجب الإثم والعقاب ولا توجب الكفارة ، لأنها أعظم من أن يكفر عنها إلا الشافعي حيث أوجب التكفير^١ .

القسم الرابع : اليمين المنعقدة ، وهي الحلف على آت في المستقبل فعلاً كان أم تركاً ، وفي ميزان الشعرائي ج ٢ باب الأيمان « إن هذه اليمين تنعقد عند الأئمة الأربعة في الطاعة والمعصية والمباح » وفي الدرر ج ١ باب الأيمان « لو حلف إنسان على معصية كعدم الكلام مع أبيه ، وترك الصلاة تنعقد اليمين ويحسث ويكفر - والحسث هو عدم العمل بموجب اليمين - ولو قال كل حلال عليّ حرام فالقباس أن يحسث عند انتهائه من هذه الجملة لأنه تنفس ، بل تنعقد اليمين ولو كان الحالف مكرهاً أو مخطئاً كما لو أراد أن يقول اسقني الماء فسبق لسانه وقال والله لا أشرب الماء » وفي ميزان الشعرائي « لو حلف لا يكلم فلاناً أو يضره مائة مائة سوط تنعقد اليمين ويحسث ، أو حلف ليقتل فلاناً وكان يعلم أنه ميت تنعقد ويحسث مع قول مالك أنه لا يحسث » وفي الجزء الثاني من حاشية الباجوري على شرح الغزي على متن أبي شجاع « لو حلف لا يصلي فصلّي تنعقد اليمين ويحسث إلا صلاة الجنائزة لأنها لا تسمى صلاة »

وقال الشيعة الإمامية : إن اليمين لا تنعقد ، ولا يكون لها أثر إذا كانت على محرم أو مكروه أو ترك مستحب ، فمن حلف أن يشرب الخمر أو لا يصلي أولاً يكلم أباه أو زوجته أو ولده أو يقتل إنساناً أو يضره أولاً يعود مريضاً ، وما إلى ذلك تقع اليمين منه لغواً فلا توجب حسثاً ولا كفارة ، لأنها حلف على عمل غير مشروع ، وتحليل للحرام أو تحريم للحلال أو استكرامه لمستحب أو مباح وإنما تكون اليمين صحيحة عند الشيعة لها أثرها الشرعي إذا حلف على عمل واجب أو مستحب أو مباح على الأقل على نحو تعود اليمين بالمصلحة على الحالف أو عدم الضرر ، ولو حلف على ترك شيء وكان في صالح الحالف حين الحلف ، ثم احتاج إليه لتحل اليمين ، ومثاله أن يحلف إنسان على ترك أكل اللحم لغاية صحية ، تنعقد اليمين ، فإذا أكل اللحم والحالة هذه يأثم ويكفر ، ولو تحسنت

١ - ميزان الشعرائي ج ٢ باب الأيمان .

صحته بعد ذلك ، واحتاج إلى أكل اللحم ، تنحل اليمين ، ويصبح في حل منها ، فكما أنها لا تنعقد أبداً على ما كان تركه أولى وأرجح ، فإنها تنحل بعد انعقادها إذا صار مرجوحاً .

أما كفارة هذه اليمين المنعقدة لو خالف الحالف فعتق رقبة أو إطعام عشرة مساكين أو كسوتهم ، ومن عجز عن ذلك كله فصيام ثلاثة أيام عند جميع المذاهب للآية ٨٩ من سورة المائدة « فكفارته إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم » .

أما يمين البراءة من الحق فحرمتها مؤكدة عند جميع المذاهب سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً يقول : أنا بريء من دين محمد إن لم أفعل كذا فإكلمه الرسول حتى مات ، وفي الحديث أن من حلف بالبراءة من الحق فقد برئ منه كاذباً كان أو صادقاً . اللهم ما عرفتنا من الحق فحملناه ، وما قصرنا عنه فبلغناه .

نحو فقه إسلامي في أسلوب جديد*

إن من تتبع آيات الأحكام وأحداثها ، وتدبر معانيها وأسرارها يرى أن التشريع الإسلامي يرتكز على أصول ومبادئ عامة هي : الحرية ، وحسن الدماء ، وصيانة الفروج والأموال ، واحترام العقائد ، وعدم الضرر والحرص ، والوفاء بالعهد ، وحفظ النظام ، وعقوبة الجاني ، وتغريم المعتدي ، وعدم الغش والخيانة ، وإباحة الطيبات ، وتحريم الخبائث ، ومراعاة العقل والعدل ، ودرء المفسد ، وجلب المصالح ، وفصل الخصومات بالصلح والحسنى مع الإمكان ، وإلا فبالقوة على أساس الحق ، والأخذ بالمعرف مع عدم وجود النص المعاكس والمساواة بين الناس جميعاً ، وما إلى ذلك مما تستلذه الحاجة ، ويفرضه الظرف ، ويقره المنطق السليم .

إن هذه المبادئ هي الأسس الثابتة للتشريع الحديث ، والمصادر الأولى التي يستقي منها المشرع العصري أحكامه وأراءه ، أسس راسخة لا تتغير بتغير الزمن ، ولا تتبدل بتبدل الأحوال ، وإنما تتطور الأسباب والحاجات التي تمثل هذه المبادئ . فقبل عصر الآلة كان العرف يعتبر قيوداً وشروطاً في البيع والتجارة لا تتم بدونها ، وبعد أن زاد الإنتاج ، وتطورت وسائل النقل ، واتسعت حدود التجارة وأسبابها برأ وبحراً لم تعد تلك القيود مرعية عند العرف ، وأصبح التاجر الشرقي يشتري من التاجر الغربي الصفقات الكبرى بهاتف أو برقية ، ويتم البيع بينهما قبل استلام الثمن وقبض الثمن ، ثم يبيع الشرقي هذه الصفقات بالوسيلة نفسها ، فالشرع - والحالة هذه - يلغي الشروط التي كانت معتبرة قبلاً ، ويلزم

* - نشر في النشرة القضائية أيار ١٩٥١

المتابعين بما التزما ، والزمتهما به غرفة التجارة ، فالمعول شرعاً على العرف الذي يختلف باختلاف الزمن ، ولا ينظر إلى الوسائل مهما كان نوعها ما دامت لا تحرم حلالاً ، ولا تحلل حراماً ، وبهذا نجد تفسير الحديث المشهور « حلال محمد حلال إلى يوم القيامة ، وحرامه حرام إلى يوم القيامة » أي أن المفاهيم العامة كالبيع مثلاً بمعناه الشامل كان حلالاً في عهد محمد ص ، وسيبقى كذلك إلى يوم القيامة ، وإن تطورت أفراده بتطور الزمن .

فأي حكم يتنافى مع مبدأ من هذه المبادئ فهو محل للاعتراض والطعن ، ولا يسوغ نسبته إلى الإسلام وشريعته ، وإن كان الحاكم به مرجع المؤلفين قديماً وحديثاً ، وشيخ المجتهدين علماً وورعاً ، بل إذا كان الحديث مخالفاً لهذه المبادئ يجب إهماله أو صرفه عن ظاهره ، وإن كان راويه من السابقين الأولين ، حيث ثبت بطريق السنة والشيعه أن النبي أمر أن يعرض ما روي عنه على كتاب الله ، فما وافقه فهو قائله ، وما خالفه لم يقله^١ .

وعلى الرغم من إيمان فقهاء السنة والشيعه بهذه المبادئ العامة ، واعترافيهم بأن الشريعة الإسلامية ترتكز عليها ، وتستنير بضوئها فإنك تجد في كتبهم أحكاماً لا تتفق مع مبدأ من مبادئ الإسلام ، وقد تجاوزت هذه الأحكام حد الإحصاء . تقدم بعضها بين يدي القارئ ليكون شاهداً على ما نقول منها : ما أجمع عليه فقهاء الشيعة أنه إذا كانت عين في يد إنسان فأقر بها لآخر ، ثم أقر بها لغيره ، كما لو قال : هي لزيد ، بل هي لعمر وجب على المقر أن يدفع العين للأول ، وثمنها بكامله للثاني ، لأنه ساوى بينهما في الإقرار . يعطي العين للأول لتقدم الإقرار له . وثمنها للثاني ، لأنه أحال بينه وبين حقه . وهذه « الحيلولة » بمترلة التلف^٢ . ان مثل هذا الحكم ضرر فاحش على المقر ، حيث حكم عليه بأكثر مما ثبت في الواقع ، وأن أحد المحكوم لهما أخذ منه ما لا يستحقه ظمناً وعدواناً بحكم القضاء .

ومنها : ما أجمع عليه فقهاء الشيعة أيضاً أنه إذا ظلم قوي عاملاً فحبه حائلاً

١ - كتاب فرائد الأصول للشيخ الأنصاري من الشيعة ، وكتاب فجر الإسلام نقلاً عن المواقفات للشاطبي من السنة .

٢ - كتاب الجواهر ، باب الإقرار ، وجميع كتب الفقه للشيعة .

بينه وبين عمله الذي يدر عليه وعلى عياله القوت قالوا : إن القوي آثم يستحق الذم والعقاب ، ولكن لا يجوز الحكم عليه بالمبلغ الذي فوته على العامل أي لا يحكم عليه بالعطل والضرر^١ أما لو غصب دابة ضمن منافعتها سواء استوفاهما الغاصب أم لا^٢ مستندين في ذلك إلى أن العامل نفسه إنسان حر لا يتقوم بهمال ، فنافعه كذلك ، بخلاف الدابة فإنها تتقوم هي ومنافعها بالمال^٣ . وهذا الحكم يتنافى مع مبدأ الحرية واحترام الأنفس والأموال . والعرف لا يرى أدنى تفاوت بين حبس عامل لو ترك حراً لحصل على المال ، وبين التعدي على ماله الحاصل . ومنها : ما ذكره صاحب المسالك ، وصاحب الجواهر من فقهاء الشيعة في باب الطلاق « إذا كرهت المرأة زوجها ، وأرادت انفساخ عقد الزواج ، فأرئدت عن الإسلام انفسخ العقد وبانت منه .. فإذا رجعت بعد ذلك إلى الإسلام قبل منها وتمت الحيلة » ومثل هذا الاحتيال على الدين لتحقيق الأهواء والشهوات لا يقره عقل ولا شرع سماوي أو وضعي^٤ .

ومنها : ما جاء في كتاب الميزان للشعراني من السنة (ج ٢) باب الصيد والدبابة : أن ابن حنبل قال (لا يحل صيد الكلب الأسود - وجهة صاحب الكتاب - بأنه شيطان ، وصيد الشيطان رجس ، لأنه لا كتاب له ، ولو كان له كتاب لحل صيده) وفي باب الشهادات من الكتاب المذكور نقلاً عن ابن حنبل أيضاً : أنه لا تقبل شهادة البلوي على القروي .

وفي كتاب الفقه على المذاهب الأربعة (ج ٤ ص ٢٨٩) (إذا أراد رجل أن يقول لزوجته : أنت طاهر ، فسبق لسانه ، وقال : أنت طالق يحكم القاضي بصحة الطلاق .

١ - كتاب الوصيلة الكبرى ، باب النصب للسيد أبي الحسن .

٢ - كتاب الجواهر باب النصب .

٣ - عرضت لي هذه الحادثة حين كنت قاضياً في محكمة بيروت الشرعية . كرهت امرأة زوجها وطلبت منه الطلاق فامتنع ، فأشار عليها بعضهم بالارتداد ، فارتدت عن الإسلام إلى النصرانية ، وسجلت ارتدادها عند المحافظ وفي دائرة الإحصاء وقدمت لي طلباً بفسخ الزواج ، فأصدرت قراراً بتاريخ ١٩ شباط سنة ١٩٤٩ برد طلبها وبقاء الزواج فلستأثقت قرارتي فأصدرت محكمة الاستئناف الشرعية قراراً بتاريخ ٨ كانون الأول سنة ١٩٤٩ بفسخ الزواج بينها وبين زوجها ، وبعد هذا القرار رجعت إلى الإسلام وتزوجت غيره وتمت الحيلة .

وفي كتاب الذخائر الأشرقية لابن الشحنة الحنفي باب النكاح « إذا علق رجل طلاق امرأته على رؤية شيء ، وقد كانت حاملاً ، فخرج إلى السوق ، ورأى ذلك الشيء ووضعت أمرأته حملها ، وعندما رجع إلى بيته وجدها متروجة برجل آخر فيصح الطلاق من الزوج ، والزواج من الآخر » .

إن هذه الأحكام وأمثالها التي يجدها المتبع في كتب الفقه لرجال الدين لا تعتمد على غير الحدس والاقية الباطلة ، فمن الخطأ نسبتها إلى شريعة خالدة ذات مبادئ صحيحة ثابتة كالشريعة الإسلامية ، إن هذا النوع من الأحكام لا يجوز بقاؤه بحال من الأحوال في كتب الفقه الإسلامي التي يقدسها الأستاذ والطلاب ، ويعتمد عليها المرجع الأكبر في علمه وعمله .

لقد آن لقادة الدين في النجف والأزهر أن يصفوا الحساب مع هذه الكتب ، فيدرسوها دراسة علمية صحيحة ، ويختاروا منها ما يتفق مع حاجتنا الاجتماعية والاقتصادية ، ومع المبادئ العامة للتشريع الإسلامي ، ويظهروا ما في بطونها من كنوز وفوائد لا نجدتها في قانون قديم وحديث ، ويهملوا هذه السخافات التي تعود بنا إلى عهد الجاهل ، ودور الوحشية ، وتعوقنا عن التفكير في مسيرة الحياة وأطوارها .

اعتمد التشريع الإسلامي في بدايته على الآيات القرآنية ، والأحاديث النبوية ، وكان هذان الأصلان يومذاك كافيين وافيين باغراض الحياة الساذجة البسيطة في عهد الرسول ، وبعد أن تطورت الحياة ، وفوجئ المسلمون بأمور لا يعرفون عنها وعن أحكامها كثيراً أو قليلاً ، ورأى فقهاؤهم أن الجمود عند نصوص الكتاب والسنة لا يزيل جهالة ، ولا يرشد إلى هداية لجأوا إلى أصول أخرى للتشريع غير الكتاب والسنة ، فقال السنة : عندنا القياس ، وقال الشيعة : عندنا العقل ، ولكن الكثيرين منهم وخاصة « المتأخرين » دونوا أحكاماً تتنافى مع روح التشريع الإسلامي ومبادئه العامة ، ولا يؤيدها قياس صحيح أو عقل سليم .

يجب على الفقيه إذا عرضت له مسألة من المسائل أن يستخرج حكمها - قبل كل شيء - من آيات الأحكام وأحاديثها الثابتة على أن يراعي في تخريج الحكم المبادئ العامة للتشريع فإذا وجد آية أو رواية تتنافى بظاهرها مع مبدأ منها وجب

أن يصرفها عن ظاهرها ، ويؤولها بما يتفق مع العقل والمنطق ، وإذا فقد النص من الكتاب والسنة تتبع أقوال الفقهاء ، فإن وجد لها أثراً في كلامهم نظر إلى دليلهم غير مقلد لأحد في أصل أو فرع كائناً من كان ، فإن كان معقولاً وكفياً بالغاية المنشودة من الشرع عمل به ، وإن لم يجد لمساأته أثراً في كتبهم ، أو وجد حكمها من النوع الذي نقلناه ، اعرض غير مكترث بالمتون والشروح والحواشي ، ورجع إلى عقله واجتهاده ، وركز حكمه على مبادئ التشريع مسترشداً بالقواعد العامة التي قررها العقل ، ووضعت لحل المشكلات والمعضلات . يجب أن نسترشد بكل قاعدة وأصل وضع لرفع مستوى التشريع سواء أكان واضعه شيئاً قديماً أو جديداً ، ما دام الأصل يتفق مع منطق العقل ، وروح الشرع .

نحن نعتقد أن الشريعة الإسلامية شريعة خالدة تمتاز بروح المرونة ، والتطور مع كل عصر ، وأن الشرائع الحديثة قد اقتبست الكثير من أحكامها . ولكن هذا لا يمتنع من إعلان الحق بأن فيها إلى جانب ذلك أحكاماً دخيلة ابتدعها التعصب والجهل ، وأنها في أشد الحاجة إلى التقليل والتطعيم ، وهذا لا يحط من شأنها ، ولا يترهلها عن عرشها ، فهذه أرقى القوانين الحديثة التي هي نتيجة التفكير العميق ، والدراسة الصحيحة ما زالت معرضة للتعديل والتبديل ، والزيادة والنقصان ، فأحرى أن يعرض ذلك لما في كتب الفقه التي مضى عليها قرون عديدة ، وهي على وضعها وطبعها ، وترتيبها وتبويبها ، مع أن أصحابها لا يعلمون الغيب ، ولا يتترهون عن الخطأ .

وضع الفقهاء كتباً ، ويوبوا أبواباً خاصة للأمور الاجتماعية والاقتصادية كالزواج والطلاق ، والتجارة والاجارة ، وأكثروا فيها من الفروع والقروض ، ومع هذا كثيراً ما تعرض لنا مسائل من هذه الأبواب نجعل حكمها ، فترجع إلى كتبهم وأبوابهم باحثين عن الحكم فلا نجد له أثراً في فروعهم وفروضهم على كثرتها ، فكيف بما لم يفرّدوا له باباً مستقلاً ، ولا عنواناً خاصاً كالملاحة والتجارة البحرية ونظم البريد التي هي من صميم الحياة ، والتي وضع لها المشرع المصري قوانين في مجلد ضخيم يبلغ مئات الصفحات .

لقد تطورت الحياة ، وتعددت شؤونها واحداثها ، ولم يبق شيء خفي أو

خطير على ما كان عليه في عهد الفقهاء السابقين ، فن المستحيل أن تبقى الأحكام جامدة راکلة ، وموضوعاتها في تغير مستمر ، ان الحكم متفرع من موضوعه فيثبت بشوته وينتهي بانتفائه ويتطور بتطوره .

معركة في الأزهر*

بين المجددين والمحافظين

قامت في الجمهورية المصرية معركة عنيفة حول الأزهر ومشاكله ، واستمرت شهرين على التقريب . يضم الأزهر من العلماء والطلاب ما يربو على العشرين ألفاً ، كما أن ميزانيته تربو بكثير على المليون من الجنيهات .

وسبب المعركة أن الأستاذ خالد محمد خالد وجه إلى الشيخ عبد الرحمن تاج على أثر توليه مشيخة الأزهر ستة خطابات مفتوحة يحثه فيها على أن يسير بالأزهر إلى الامام ، وأن لا يبقى ما كان فيه على ما كان ، وحركت خطابات الأستاذ خالد أفراداً من داخل الأزهر وخارجه ، فناصره فريق ، وعارضه فريق . ورأيت أن الخص لقرء العرفان أقوال الطرفين ، لما فيها من فائدة ومثمة ، ولما للأزهر من قدر ومكانة في نفوس القرين والبعيد .

يعتقد الأستاذ خالد أن الأزهر عقدة التنفس للمصريين وغيرهم من العرب والمسلمين وأنه إنما وجد لخير العروة والإسلام ، ولكن الكثير من شيوخه لم يفهموا هذه الرسالة ، أو فهموها ولم يعملوا لها ، بل تاجروا بالإسلام بغير مبرر ، وباعوه بغير ثمن ، وقد أزاح الأستاذ خالد الستار عن بعض ما يعانيه الأزهر من الأدواء ، وقدم الحلول لعلاجها واستئصالها .

من هذه الأدواء أن بعض حملة العائم ينقون مع كل ناعق لا يردعهم رادع من دين أو عقل . ففي عام ١٩٥١ جاء إلى مصر مدير أقلام المخابرات الإنكليزية في الشرق الأوسط ، واستحصل من شيخ الأزهر ومفتي الديار المصرية ووكيل الأزهر على فتوى بأن الإسلام يحرم تحديد الملكية . وفي عام ١٩٣٧

* - نشر في العرفان نيسان ١٩٥٤ .

كان الاستاذ يدرس في الأزهر عند أحد الشيوخ ، وكان هذا الشيخ يمقت الإمام
الراحل المراغي ، ويلمس له العثرات ليحدث تلاميذه بها ، وذات يوم رأى
التلاميذ شيخهم هذا يقبل يد المراغي ، وينحني له كأنه في ركوع ، وفي أثناء
الدرس سأل التلاميذ شيخهم عن تلك المودة والخضوع ، فأجاب الشيخ : يا
أبنائي « نقبلها ونلعنها » وقد تأكد التلميذ فيما بعد أن « نقبلها ونلعنها » قاعدة
مطردة يلتزمها معظم شيوخ الأزهر . وفي عام ١٩٣٦ كان الاستاذ خالد يدرس
كتاباً كبيراً في الفقه يضم بين دفتيه حشداً من المسائل التافهة ، منها « مسألة » من
صلى وهو يحمل قرعة فساء ، فهل تصلح صلاته أم تكون باطلة ، ويذكر مثلاً
آخر من كتاب التوحيد الذي يدرسه طلاب كلية أصول الدين في الأزهر . قال
صاحب هذا الكتاب « لا يجوز عزل الإمام بالفسق والخروج عن طاعة الله ،
ولا بالظلم والجور على عباد الله . لأنه قد ظهر الفسق ، وانتشر الجور من الأئمة
والأمراء بعد الخلفاء الراشدين ، وكان السلف ينقادون لهم . ولا يرون الخروج
عليهم » .

ويوم ابتدع فاروق لنفسه نسباً كاذباً برسول الله ص قام خطباء المساجد
يسألون الله أن يوفق مليكهم المعظم ويرعاه ، وقال بعض الشيوخ : « لقد علم
الله أن ملكنا الصالح من سلالة نبيه الكريم ، فألمهم والده العظيم أن يختار له اسماً
قريباً من النبوة ألا وهو الفاروق » وبعد أن ذهب فاروق هذا وقف شيخ من
العلماء بين يدي اللواء محمد نجيب فحوقل وبسمل وقال إن فرعون (أي
فاروق) علا في الأرض ، وجعل أهلها شيعاً .

واجتمعت مرة لجنة الفتاوى بالأزهر ، وقررت إخراج أبي ذر من الإسلام ،
وظهرت الصحف تحمل طعن العمام فيه لأن المصلحين والجانحين يستشهدون
بأقوال هذا الصحابي الجليل ، ونشرت جريدة الأهرام حديثاً لشيخ الأزهر
السابق . قال فضيلته : إن الشعب الروسي شقي وتفس ، ونظامه الاقتصادي
فاشل ، والبطالة متفشية ، والعمال ساخطون . مع أن هذا الشيخ لو سئل عن حي
الزمالك لما عرف أين يقع !

وخاطب الأستاذ خالد شيخ الأزهر قائلاً : أن مهمتك تبدأ من الأجابة
على هذا السؤال : هل الأزهر مقبرة أم جامعة ؟ فإذا كان مقبرة فليبق كما هو ،

وإذا كان جامعة فليمض على الدرب الذي خطته الحياة للجامعات . ثم بلغت ويقول : ان الأزهر في الحقيقة أكثر من جامعة ، إنه غلة تفرز للناس في بلادنا ما لا غنى عنه ، وقد خرج في القديم رجالاً لا يستوحون في أعمالهم وأقوالهم غير الدين والعلم . دخل الخديو مرة على شيخ بلقي درسه في فناء الأزهر وقد تحلق الطلاب حوله على الحصر ، وبسط الشيخ ساقه بسبب مرض بها ، فوقف الخديو على الحلقة ، فلم يتحول الشيخ من مكانه ، ولم يجمع ساقه الممدودة في وجه الخديو ، ويعجب الخديو بهذا الشيخ البسيط ، ويأمر له بنفحة من المال ، فيردها الشيخ قائلاً للرسول : قل لأفندينا : ان الذي يمد رجله لا يمد يده . وعندما توفي الشيخ محمد عبده أرسل الخديو رسولاً إلى شيخ الأزهر يبلغه أن يتمتع هو والعلماء عن تشييع جنازة الإمام ، فبلغت إلى أبناء الأزهر ، ويقول على مسمع من رسول الخديو : هيا يا مشايخ إلى تشييع الجنازة ، فبيعت الرسول ، ويقول للشيخ : ألا تمثل رغبة أفندينا ! فيجيب الشيخ في غضب صاعق : ان الله وحده هو أفندينا .

ومن الذين ناصرُوا الأستاذ خالداً في ثورته ، ورجا أن لا يخدم لهاها الشيخ حمد حبش من علماء الأزهر ومدرس بأحد معاهده قال : طالما خالجتني المعاني التي تناول شرحها وعلاجها الأستاذ خالد ، لكنني كنت أجب من أن أجهر بها . وذكر مأساة حصلت له . قال : زارني أحد المفتشين وأنا أدرس في بعض المدارس الدينية ، فسأل الطلبة في نواقض الموضوع هذا السؤال : رجل من غير دبر ، وفتحنا له فتحة في بطنه فما الحكم ! وناصره الأستاذ موسى جلال ، ونقل صورة لعالم يحمل الشهادة العالمية من الأزهر قال : جرت مسابقة لوظيفة الإمامية في عهد مصطفى عبد الرزاق حين كان وزيراً للأوقاف ، وكان من ضمن الأسئلة هذا السؤال « ماذا تعرف عن قرطبة ؟ » فأجاب الشيخ بخط يده ما نصه بالحرف « قرطبة على وزن فعلة ، وهي امرأة صحابية جليلة تزوجت صحابياً جليلاً ، وانجبت منه تابعين وأتباع التابعين » .

أما الذين لم ترق لهم أقوال الأستاذ خالد ، وتصدوا للرد عليه فكلمات بعضهم تنبئ بانهم من فصيلة شيخ قرطبة أم التابعين وأتباعهم ، وإليك هذه الجملة من تلك الردود « أنى الأستاذ خالد بأمثلة يظن أنها تزري بكتب الفقه من مسائل

الطلاق ، على أن عين البصير لا ترى هزءاً في ذلك وأي عجب في الصورة التي أبرزها الكاتب - أي خالد - في قول من قال لزوجته « ان لم اقتلك فأنت طالق » أليس يجوز أن يقولها قائل : فهو ان قتل كان قاتلاً ، وإن لم يقتل كان مطلقاً . أما الآراء التي قدمها الأستاذ خالد ، وآراء شافية للأزهر من أدواته ، ووافية للسيرة به في سبيل الحياة والتقدم فتتلخص بأن تتكون لجان تعكف على مراجعة جميع مناهج وكتب التعليم بالأزهر ، وتراجع الكتب الدينية المعروضة للثقافة العامة من تفسير وتصوف وسيرة ، وتعد قائمة بما لا يتفق منها مع العقل ، وتضع اللجان مؤلفاً جديداً يحتوي على خطب تذاع على ملايين المسلمين تكشف لهم النقاب عن الخرافات الدينية ، وتنظر اللجان في دراسة الفقه الإسلامي على أن مصدره الكتاب والسنة فقط لا المذاهب الأربعة ولا غيرها .

هذه خلاصة لتلك الخطابات المفتوحة التي وجهها الأستاذ خالد محمد خالد إلى شيخ الأزهر ، وما دار حولها من الرد والتأييد ، وهي تدل على الوعي والرغبة في أن لا يتخلف الأزهر الشريف عن ركب الحياة السائر دائماً إلى الأمام^١ .

١ - المصدريلة الجمهورية المصرية العدد ١٠ و ١٢ و ١٤ و ١٥ و ١٧ كانون الثاني ١٩٥٤ والمعد ٦ و ٧ و ١٠ و ١٧ و ٢١ و ٢٤ شباط ١٩٥٤

هل أبو ذر اشتراكي ؟*

من الآراء السائدة أن أبا ذر الغفاري من آمن بالاشتراكية ودعا إليها وأنه لاقى من جراء ذلك أنواع العذاب ، أما سبب هذا الرأي فيعود إلى كفاح هذا الصحابي الجليل في سبيل تنفيذ مبدأ الإسلام ومحاربة البؤس والشقاء .
لم يكن أبو ذر فيلسوفاً ولا صاحب مذهب خاص ، بل كان رجلاً ساذجاً عاش في البادية يرعى الماعز والغنم ، ثم صحب الرسول الأعظم وأخذ عنه تعاليم الإسلام ، فأمن بها ، ودعا إليها ، فهو لا يعتمد في إيمانه ودعوته على غير الآيات القرآنية والأحاديث النبوية .

على هذا الأساس ، أساس روح الإسلام ومبادئه حارب أبو ذر قيام الهرق والنعم إلى جانب البؤس والشقاء ونادى بأعلى صوته : لا يحل للإنسان أن يتمتع بثروة لا يحصيها العد والحساب ، وجاره جائع يعجز عن القوت ، ومريض لا يستطيع التطبيب ، وجاهل لا يجد السبيل إلى التعليم .

وإذا دفع الأغنياء من أموالهم ما يسد هذا الفراغ ، بحيث تيسر السبيل إلى الرغيف واللواء والدرس لطلابها فلهم أن يكسبوا الأموال ويجمعوها لمن حل ويتصرفوا بها كما يريدون ويشتهون ما دامت تصرفاتهم لا تضر بصالح الأفراد ولا الجماعات .

ومن تفهم الإسلام وأخلص له ، بإخلاص أبي ذر حرم على الإنسان أن يقلب في نعيم الثراء وأخوه يعذب في جحيم الشقاء ، أما إذا كان أخوه في عيشة راضية أو مستور الحال فإن النعيم مباح بل مستحب لكل من وجد السبيل إليه قال تعالى

* - نشر في جريدة الجهاد ١٩٥٢ .

في سورة الأعراف آية ٣٢ و ٣٣ « قل : من حرم زينة الله التي أخرج لعباده ..
والطيبات من الرزق .. قل : إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن
والإثم والبغي » .

إن هذه الآية الكريمة أباحت للإنسان أن يحيا في نعيم الطيبات ويظهر بمظاهر
الابهة والزينة ، بل أنكر الله على من حرم ذلك ، لأن التحريم ينافي الحكمة من
خلق الزينة والطيبات التي أخرجها الله لعباده ، وحرمت الفواحش والخلاعة
وانتهاك الأعراض والحرمت ، والإثم والبغي .

وعلى هذه الآية يرتكز تشريع القوانين والأحكام الدينية ، فتطلق للفرد حريته
وسعادته ومواهبه ولا تكون الحكومة ولا غيرها وصياً ولا ولياً عليه ، وإنما
تكون رقيباً ومحاسباً ورا دعاً له عن الإثم والبغي ، عن الاضرار بالغير والتعدي
على حقوق الناس ، كي لا يعيش إنسان على حساب إنسان .
إن للفرد وجوداً مستقلاً عن غيره ، ووجوداً بوصف كونه جزءاً من الجماعة ،
له حقوقه المادية والأدبية .

ليس للإسلام مذهب خاص يسمى الاشتراكية أو الديمقراطية وإنما هودين
وشرع يدعو إلى العدالة الاجتماعية والمحبة والمساواة بأمر بالعدل والإحسان
وإيتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغي ، وقد تلتقي هذه الدعوة
من بعض جهاتها مع المذاهب المادية والآراء الفلسفية ، وتفرق عنها من جهات
أخرى ولا تعني هذه الملاممة أن تلك الدعوة هي عين هذا المذهب وحقيقته .
وكثيراً ما يحسن الإنسان بذكائه وصفاء فطرته بمعنى من المعاني فيعبر عنه في
معرض حديثه بأسلوب ساذج عادي ثم يقرر هذا المعنى كحقيقة علمية جاءت
نتيجة لدرس العلماء وتجاربهم ، كقول أبي ذر « إذا ذهب الفقر إلى بلد قال
الكفر : خذني معك » فقد أثبت العلم أن سلوك الإنسان وليد لحالاته وظروفه
فإذا كان جائعاً لم يتنفع بالحكمة الصالحة والموعظة الحسنة ، لأنه يفكر ببطنه
لا بعقله ومثل هذا الحس الصائب لا يصح أن نسميه مذهباً في الأخلاق ، ونظرية
في العلوم التي هي نتيجة البحث والاقيسة والاستنتاج .

إن أبا ذر صاحبني ، مثله مثل أي صاحبني آمن بالله ورسوله ، وبالإسلام ومبادئه
ولكنه يمتاز عن غيره بالزهد والجهربالحق ، وهاتان الميزتان هما السبب الوحيد

نسبة الاشتراكية إلى أبي ذر.

كان لأبي ذر زوجة سوداء وكان يرحمها ويرفق بها ، وكان أصحابه ينصحونه ويلحون عليه بأن يتزوج غيرها فلا يقبل منهما النصيح ، وكان إذا وزع العطاء على المسلمين أخذ عطاءه وانفضه على الفقراء وكانت له غنيمات يرعاها بنفسه ، ويحلبها بيده ، فيبدأ بجيرانه وأضيافه إذا كان عنده رغبان أعطى أحدهما للذي حاجة ، وكان لا يقبل عطاء من حاكم ولا من غيره إلا إذا كان العطاء عاماً . أرسل إليه عثمان مائتي دينار فجاء الرسول ، وقال له : هذه من عثمان ، وهو يقول لك : إنها من صلب ماله ما خالطها حرام ، فقال له أبو ذر : هل أعطى أحداً من المسلمين مثلما أعطاني ؟ قال كلا ، فقال أبو ذر : إذهب أنت والدرهم ، إنما أنا رجل من المسلمين يعني ما يسعهم ولست في حاجة إلى المال ، فقال له الرسول :

أصلحك الله إني لا أرى في بيتك كثيراً ولا قليلاً !

فرجع أبو ذر الوسادة وأراه قرصين من خبز الشعير ، وقال للرسول : بل عندي هذان وإني لغني بهما ويتقني بالله وإيماني بالحق .

يمقت أبو ذر الاحتكار يشي أنواعه ومعانيه حتى الهدايا ، فإنها لا تحل له ولا لغيره إذا لم تكن عامة شاملة للجميع ، وهو غني بكوز الماء والشعير لأنهما وسيلة تسير له الوصول إلى هدفه الأسمى وعقيدته المثل .

أما صراحة أبي ذر فقد جرت عليه الويلات وسببت له الضرب والبؤس والتشريد ، عندما أسلم أبو ذر كان عدد المسلمين لا يزيد على أربعة ، ف تعرض لصناديد قريش ، وجهر بالإسلام وتحداهم منادياً بأعلى صوته : لا إله إلا الله ، محمد رسول الله . فضربوه حتى كاد يقضى عليه لولا أن يكفهم عنه العباس بن عبد المطلب ، ثم عاود فعادوا الضرب والعذاب . ولما رأى النبي ص أن أبا ذر معرض للقتل ، لأن طبعه يأبى السكوت عن الباطل أمره أن يلتحق بأهله حتى إذا كثر المسلمون أتاه

ولما توفي النبي ص ، ورأى أبو ذر الأموال في عهد الخليفة الثالث يبيذرها الأقربون هنا وهناك ، والناس يقتلهم الجوع والبؤس ثارت ثورته وجن جنونه وصاح في وجه السلطان وفي كل مكان : جمعتم الأموال من الناس فيجب أن

تنفقوها على الناس فطرد ، ونفي ومات في الصحراء وحيداً ، بعد أن مضت عليه ثلاثة أيام لم يعلم فيها شيئاً ، هذا والكثير من زملائه الذين هم دونه سابقة ومتزلة عند الرسول يتدفق عليهم الذهب والفضة وتزخر حياتهم بالنعيم وأطياب العيش ، وهذي سبيل الإثم والبغي ما تزال ، ولن تزال متبعة ما وجد الباطل أنصاراً .

اصطدم أبوذر بأصحاب السيادة والثروة لا لأنه يطلب سلطاناً ومالاً ، بل لأنه لا يريد أن يقوم الترف والبدخ إلى جنب الفقر والبؤس .

لم يكن أبوذر صاحب مذهب خاص أورأي جديد ، صاحب الرسول وآمن بدعوته على أنها وحى من الله سبحانه ، وتفهمها على أساس العدل بين الناس أجمعين ، فلا تابع ومتبوع ، وسيد ومسود ، وكرس حياته لتحقيق هذه الدعوة والظفر بها ولم يتخذها كغيره وسيلة للجاه والعيش ، فكان ذلك سبباً لأن يتخذ المصلحون من شخصيته هادياً لسلوكهم ورائداً لأهدافهم .

وأي إنسان أدرك الدين على حقيقته كما بشر به الرسل والأنبياء ، أدركه على أنه رسالة إنسانية تجاوزت حدود الفردية والعنصرية والإقليمية والطائفية وإن هذه الرسالة غاية تقصد لذاتها لا وسيلة وأداة للمبول والشهوات ، وأخلص لها إخلاص أبي ذر يكون كأبي ذر قدوة صالحة لكل مصلح ومثلاً أعلى لكل مؤمن . ليس رجل الدين من نطق بالحكمة وحفظ الأصول والفروع ، ولا من آمن بالأساطير والغفاريات والسحر والتخريف فالأول مشعوذ محترف يقلده الجاهلون باسم العلم والمعرفة ، والثاني جاهل مخرف يحترمونه باسم الإيمان والقداسة ، ولا شيء أعظم من خطرهما على الدين ، إذ يبقى بلا قائد ولا رائد ، هذا هو السر في ضعف العقيدة الدينية وانصراف الناس عن الدين وأهله .

درس من الماضي*

اعتاد كثيرون من خطباء الجوامع والكنائس أن يأمرُوا بتقوى الله ، وينهوا عن معصيته ، يوجهون هذه الموعظة - في الغالب - إلى المستضعفين الذين يظلمهم الأقوياء ولا يستطيعون أن يظلموا أحداً ، فيخوفهم من نار جهنم تشوي وجوههم وأفئدتهم ، كلما نضجت بدلم غيرها كي يدوم عليهم العذاب الأليم .

أما الأقوياء الطغاة الذين يملكون الاطيان والبنابات ، والآثا والسيارات ، ويملاؤن البنوك والمصارف بما اختلسوه من أقوات العباد فيمجدونهم ويسبحون بحمدهم ، ويتمسكون العلل لثبرير عدوانهم ، ويعلونهم بجنة عرضها السموات والأرض ، ويقصرون أضخم من قصورهم في الدنيا ، ويبسّتين أوسع من بساتينهم في هذه الدار ، ويحور أجمل من الراقصات والأرتستات اللائي انفقوا عليهن الألوف ، ويخمر ألد وأشهى مما يشربونها في المواخير والحانات .

ومنذ القديم كان وعاظ المساجد يتقربون إلى الملوك والحكام أمثال الطاغية عبد الحميد ، والفاسق فاروق يتقربون إليهم بالدعاء لهم في خطب الجمعة بأن يديم الله لهم القوة والعز ، والغلبة والنصر متجاهلين قول الله سبحانه « ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار » وقول الرسول الأعظم « ما أزداد رجل من السلطان قرباً إلا أزداد من الله بعداً - من أرضى سلطاناً بما سخط الله خرج من دين الإسلام » .

إن أمثال هؤلاء الوعاظ يهددون ويهولون على المساكين الذين لا يستطيعون حيلة ولا وسيلة ويبشرون المترفين بما أعد الله لهم من الثواب الجزيل والأجر

١ - نشر في جريدة الهدف ٢٣ أيلول سنة ١٩٥٤ .

العظيم ، إن الواعظ المخلص هو الذي يقف في وجه القوي الظالم يردعه عن ظلم الضعيف ، ويجابهه بالحقيقة ، بسوء عمله ، ويشهره بين الناس ، ويدعو الجماهير على المنابر وفي المحافل لمكافحته وردعه عن الباطل ، ويلهم على من اغتصب حريتهم ، واعتدى على كرامتهم ويدفعهم إلى الاستماتة دون حقهم ، على الواعظ أن يفهم المظلوم أن واجبه الأول أن يناضل من ظلمه ويحاربه بكل سبيل ، يفهمه أن نومه على الضيم يجعله ظالماً بعد أن كان مظلوماً ، لأنه بالخنوع والخضوع يشجع الظالم على التماذي في الغي والفساد .

وتقدم أمثلة من الوعاظ المخلصين السابقين الذين تجردوا عن كل غاية إلا النصح والإخلاص لله والإنسانية عسى أن ينتفع بها وعاظ اليوم :

مر أبوذر الصحابي الجليل بمعاوية ، وهو يني داره الخضراء ، فصاح أبوذر في وجهه قائلاً : من أين لك هذا يا معاوية ! فإن كنت بنيتها من مال المسلمين فهي الخيانة ، وإن كنت بنيتها من مالك فهو الإسراف .

ولما بنى الخليفة الناصر قصر الزهراء بالأندلس بالغ القاضي منذر بن سعيد في تقريره وترويعه بخطبة على المنبر أمام الجماهير ، والخليفة بينهم . ابتدأ القاضي خطبته بقوله تعالى : « أتنبون بكل ريع آية تعبثون ، وتتخلون مصانع لعلكم تخلون ، وإذا بطشتم بطشتم جبارين » .

ثم أفضى الخطيب إلى ذكر التذير والإسراف في أموال الأمة ، وتلا قوله سبحانه « أفن أسس بنيانه على تقوى الله ورضوانه خير ، أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم ، والله لا يهدي القوم الظالمين » .

وحج المنصور أيام خلافته ، فسمع وهو يطوف في البيت ، منادياً يرفع صوته ، ويقول : اللهم إنا نشكرك إليك ظهور البغي والفساد في الأرض ، فطلبه المنصور ، وقال له : من تعني . قال : إياك عنيت ، فقد حال طمعك بين الناس وحقهم ، استرعاك الله أمور المسلمين ، فجعلت بينك وبينهم حجاباً وحصوناً ، واتخذت وزراء ظلمة ، وأعاوناً فجرة ، إن أحسنت لا يعينوك ، وإن أسأت لا يردعوك ، وقويتهم على ظلم الناس ، ولم تأمرهم بإغاثة المظلوم والجائع .

وذاث يوم وزع رسول الله بعض القي على الناس ، وأخذ أعراي نصيبه فاستقله ، وبسط يده ، وجذب الرسول من ثوبه جذباً شديداً ، وقال : يا محمد

زدني ، فليس هذا المال مالك ولا مال أبيك ، واستل عمر سيفه صارخاً دعني يا رسول الله أضرب عنقه ، فقال الرسول : دعه ان لصاحب الحق مقالاً .

ضرب رسول الله بهذا أصدق الأمثال من نفسه ، ليعطي الحكام والأقوياء درساً في تقبل النقد والمعارضة من كل إنسان ، فلا يستصغرون ضعيفاً ، ولا يحتقرون فقيراً ، فهما بلغوا من المكانة فإنهم دون النبي قداسة وعظمة ، ضرب من نفسه هذا المثل ليعطي الأقوياء هذا الدرس البليغ ، وليشجع المستضعفين على المطالبة بحقوقهم ، ويحرثهم على من يظن به الإنحراف عن جادة الصواب كائناً من كان ، وقال : انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً ، فقيل له : كيف تنصره ظالماً ، قال : برده عن الظلم ، وفي الحديث إذا عجزت أمتي عن أن تقول للظالم يا ظالم ، فقد تودع منها . وفي هذا الحديث يكمن السبب الأول لتأخر الشعوب وقررها وجهلها واستعبادها وتآمر الأذئاب الخونة عليها .

الإسلام وفكرة الزهد*

تعرضت كتب التاريخ والتراجم لسيرة الملوك والأمراء ، وقادة الجيش ، ولم تتعرض بالذات لحياة الفقراء الكادحين ، ومع ذلك فباستطاعة الباحث أن يتعرف على حياة الجماهير من خلال دراسته لحياة القادة والحكام ، لأن حياة هؤلاء وتاريخهم يرتبط ارتباطاً تاماً بالحياة الاجتماعية ، وتاريخ المجتمع على أن المؤرخين وأصحاب السير قد ترجموا لعدد كبير من الشعراء ورجال الدين وعلماء اللغة الذين عانوا آلام البؤس والشقاء ، ترجموا لهم لأنهم من أهل الذكاء والمعرفة ، لا لأنهم من ذوي الفقر والفاقة ، فمن هؤلاء :

عبد الوهاب بن علي المالكي كان بقية ذوي الفضل ، وقد ضاق به العيش في بغداد فهجرها ، ولدى خروجه شيعة خلق كثير من سائر الطوائف ، فقال لهم : لو وجدت بين ظهرانيكم رغيين في كل غداة ما عدلت بيلدكم بلوغ أمنية . ومنهم الاخفش الصغير علي بن سليمان النحوي عاش أياماً على اللفت التي انتهت به الحال إلى أن مات جوعاً ، ومنهم الخليل بن أحمد النحوي العروضي الشهير كان يقيم في خوص من أخصاص البصرة لا يقدر على فلسين ، والخض خيمة من القصب ، ومنهم أبو الطيب الطبري طاهر بن عبدالله كان شيخ الشافعية في عصره وبلغ من العمرة وستين سنة صحيح العقل والفهم والأعضاء ، يفتي ويقضي ويدرس ، كان له ولأخيه عمامة وقيصص ، إذا لبسها هذا جلس الآخر في البيت وإذا أراد غسلها جلسا فيه معاً ، وفي ذلك قال الشاعر :

قوم إذا غسلوا ثياب جمالهم لبسوا البيوت إلى فراغ الفاسل

ومنهم السيرافي النحوي الحسن بن عبد الله كان ينسج ويأكل من كسب يده ، ومنهم الشيخ أبو حامد الأسفرايني ، قيل في سيرته : انه إمام المذهب على الإطلاق وشيخ الإسلام والمسلمين قاطبة ، وكان يحضر مجلسه ثلاثمائة متفقه ، كان هذا الشيخ يشغل حارساً في الليل لبيوت الناس ، ويقراً ويطلع على ضوء فانوس الحرس ، ومنهم الزبيدي محمد بن يحيى تزيد مصنفاته على مائة تصنيف في شتى العلوم والفنون ، وقد بلغ به الفقر والجوع أن يضع نواة في حلقه يلوكها ليتعمل بها . ومنهم عبد القادر السهروردي كان يبقى اليوم واليومين لا يذوق الزاد ، وكان ينقل الماء بالقربة بأجر زهيد . وكان الشهيد الثاني زين الدين العاملي على علمه ومكانته ينقل الحطب على ظهره إلى أهله لعجزه عن أجرة الخادم ، وباع الشيخ عبد المحسن الصوري عمامته ليشترى بثمنها قوت يومه ، ويكفي هذا العدد السير مثلاً لحياة قادة الفكر وأئمة الدين واللغة البائسين ، وتمهيداً لبيان فكرة الزهد وأسبابها .

عاش الخليل في خص من القصب لا يملك فلسين ، واشتغل شيخ الإسلام والمسلمين حارساً ، ومات الأخفش من الجوع ، عاش هؤلاء وأمثالهم في الحرمان وهم يرون أن الأموال تجبى من العامل والفلاح وغيرهما في شرق الأرض وغربها ليبيدوها الخونة والمقامرون على الحرام والقسوق ، ويمتلكون بها الدور الشاهقة والضياع الواسعة ، وكان من نتيجة هذا الوضع الشاذ أن تراكم السخط والاستياء في نفوس الشيوخ المحرومين من الذين قدمنا ذكرهم ، والذين لم نأت لهم على ذكر ، وعوضاً عن أن يحملهم هذا الاستياء على النضال وجهاد القائمين على الظلم ، فقد انقلب في نفوس الكثير إلى يأس من الإصلاح وتبدل الحال وتولد من هذا اليأس فكرة الزهد في الحياة الدنيا ، والتهوين من شأنها . وكان لهذه الفكرة خطورتها وتأثيرها في الحياة الاجتماعية بين المسلمين ، فكتب علماءهم في الزهد وأطالوا ، ودعوا إليه في المساجد والمحافل ، وألبسوه ثوب الدين والقداسة ، والزهد بمعنى الاعراض عن طيبات الحياة ليس له مصدر في الكتاب الكريم ، ولا في السنة النبوية ، وإنما انعكس في أذهان البائسين من فقرهم وفاقتهم ، ان أفكار الإنسان ورغباته لا تأتيه عفواً ، ولا تهبط عليه من السماء ، وإنما تولد من واقع حياته ، والظروف التي تحيط به .

ولولا وجود الفقراء المعذبين في الأرض ، لولا الطمع وظلم الإنسان للإنسان ، لوطبق مبدأ التعاون الأخوي ، والمساواة دون اعتبار لطبقة أو فرد ، لما عرف الناس معنى الزهد ، ولما كان للفظه في قواميس اللغة عين ولا أثر ، وبكفي للدلالة على هذه الحقيقة زهد الإمام علي عليه السلام ، وأبي ذر ، وغيرهما من أنصار الحق ، ودعاة العدالة ، قال الإمام : هيهات أن يغلبني هواي ، ويقودني جشعي إلى تخير الأطعمة ، ولعل في الحجاز أو اليمامة من لا طمع له في القرص ، ولا عهد له في الشيع ، وقال أبوذر : عندما خصه عثمان بمبلغ من المال لا أقبل عطاء لا يعم كل معوز .

أعرض الهداة المتقون من الزهاد عن متاع الحياة وطيباتها لا رغبة عنها ، بل احتجاجاً على من استأثر بها ، واحتكرها لنفسه دون سواء . أرادوا أن تكون الحياة وخبراتها للجميع ، أرادوها اجتماعية عامة لا فردية خاصة ، أرادوا القضاء على الفوارق والامتيازات ليعيش الجميع في أمن وسلام ، فلا تكالب ولا تطاحن على أرزاق الشعوب ، ولا حقد ولا حسد على الرغيف .

زهد الإمام في لذائذ العيش ، وهو الحاكم المطلق ليفهم الأجيال أنه ليس لمن يتولى أمور الناس أن يشبع ، وفيهم جائع واحد . إن الاعراض عن متاع الحياة مواساة لمن حرم منها ، كما فعل الإمام ، إن دل على شيء فإنما يدل على قيمة الحياة وأهميتها لا على احتقارها وازدراءها ، وقد ثبت في الحديث الشريف أن حرمة الأموال كحرمة الدماء ؛ فالاعتداء على قوت إنسان اعتداء على دمه وحياته ، فكيف بالغاصبين المحتكرين أقوات الشعوب وموارد ثرواتهم ! أما الآيات والروايات التي استدلت بها بعض الزهاد ، فلا تدل على الترفع في التقشف والاعراض عن اللذائذ ، إنما تدل على وجوب الزهد في المحرمات ، والكف عن السلب والنهب ، والحياة والكذب ، على أن يضحي الإنسان بنفسه والمال في سبيل الحق ، ولا يؤثر الخيث على الطيب . قال الله سبحانه وتعالى : « وابتنِ فيما آتاك الله الدار الآخرة ، ولا تنس نصيبك من الدنيا » « ألم تر أن الله سخر لكم ما في الأرض » « لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين » .

المُحَرَّم هو اعتداء الإنسان على حق أخيه ، وتهاونه بنصيبه من هذا الحق .

وقد جاء في الحديث الشريف (ليس خيركم من ترك الدنيا للآخرة ، ولا الآخرة
للدنيا ، ولكن خيركم من أخذ من هذه وهذه - المؤمن القوي خير وأحب إلى
الله من المؤمن الضعيف) .
ولا ريب أن الإنسان يقوى بالمادة ، وما تقدمت الإنسانية إلا بعد أن كشف
العلم عن حقيقتها ، وسلك بها سبيل الخير والعمار ، لا سبيل الشر والدمار .
وبعد ، فإن الإسلام دين القوة والعمل ، لا دين الرهبانية والكسل .

ستة يعرفون بسيماهم*

- قال الإمام الصادق (ع) :
- للمرائي ثلاث علامات : يكسل إذا كان وحده ، وينشط إذا كان الناس عنده ، ويجب أن يحمد بما لم يفعل .
 - وللكسلان ثلاث علامات : يتوانى حتى يفرط ، ويفرط حتى يضيع ، ويضيع حتى يائس .
 - وللمسرف ثلاث علامات : يشتري ما ليس له ، ويأكل ما ليس له ، ويلبس ما ليس له .
 - وللمنافق ثلاث علامات : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا أؤتمن خان .
 - وللظالم ثلاث علامات : يعصي من فوقه ، ويعتدي على من دونه ، ويظاهر الظالمين .
 - وللحاسد ثلاث علامات : يغتاب إذا غاب ، ويتملق إذا شهد ، ويشمت بالمصيبة .
 - ثم قال : ولكل واحدة من هذه العلامات : شعب يبلغ العلم بها أكثر من ألف باب .
 - ويجمع هذه العلامات وشعبها فقدان الشعور بالواجب الذي عليه الدين والضمير ، وقد توجد هذه العلامات كلها أو بعضها مجتمعة في شخص واحد .
 - إن الشعور الوحيد الذي يسيطر على صاحبها ، ويدفعه إلى الحركة منفعته الخاصة .

• - نشر في المرفان نيسان ١٩٥١ .

التي استعمل لأجلها الأساليب ، واتخذ من غايته مبرراً للكذب والخيانة والنش والخديعة ، ولا وزن للقيم الروحية عنده ، إذ الفضيلة في نظره لا تقاس بمقياس النبل والمروعة ، وضميره لا يؤنبه على ما يتنافى وشيئاً من ذلك ، وإنما يؤاخذ على أنه لم يكن يحسن سبل الاحتيال التي تحقق انانيته ، فن العيث ، والحالة هذه ، أن ترغبه في ترك الجريمة مناشداً ومبيناً أن عمله يأباه الدين القويم والخلق الكريم .

لقد كثر المصابون بهذا القصص كثرة عمت جميع الفئات ، فإنك تجدهم بين الموظفين والاطباء ورجال الدين والمحامين وفي الشوارع والأسواق ، وفي المدارس والمزارع ، وفي كل مكان ، ولا شيء أدل على هذا الرباء وانتشاره من كثرة التذمر وتراكم الاستياء ، فالملوظ يشكون عدم انصافه في حين أنه يكسل في عمله حتى يفرط ، ويفرط حتى يضع ، والشاب المتعلم يشكون عدم تقدير الناس لحامل الشهادات « والعبقري الفلة » ولكنه لا يتورع عن ظلم زميله ، فيتقصصه إذا غاب ، ويشمت به إذا فشل ، ورجل الدين يشكون فساد الاخلاق ولكنه في نفس الوقت يحب أن يحمى بما لم يفعل ، وقل مثل ذلك في المحامي والطبيب وما إليهما .

إن نقشي الرذيلة بهذا النحو يحدث خطر أكبر على المجتمع ، ويسبب مشاكل اجتماعية عديدة ، وإذا عولج الفقر بزيادة الإنتاج ، والمرض والجهل في المؤسسات العلمية والصحية ، فإن الخلق السي لا يعالج بغير الشعور بأن وراء هذه الطبيعة قوة خفية تراقب ، وتحاسب ، وتثيب ، وتعاقب ، شريطة أن انعكس هذا الشعور في الأقوال والأفعال ، وتكون هي أثراً من آثاره .

بهذا الإيمان ، الإيمان بالله وحده ، وبهذا الشعور ، الشعور بالخوف والرجاء تهذب الأخلاق فتموت الرذيلة ، وتحيا الفضيلة ، وتسود المحبة التي تثمر الثقة المتبادلة ، والتعاون المنتج .

يقول بعض الفلاسفة : إن من يفعل حسناً أو يترك قبيحاً بدافع الخوف والرجاء من الله سبحانه أو الدولة مثله مثل المجرم ، وأحسب أن في هذا القول شيئاً من التسامح ، فإن الدوافع والبواعث مهما كان نوعها لا تغير من حقيقة ما هو حسن بالذات أو قبيح بالذات ، والذين ينزعون إلى الخير بلذاتهم ، ويفعلونه من تلقاء

أنفسهم أنذر من الكبريت الأحمر ، فالشعور بأن فاعل الخير عظيم مثاب عند الله تعالى ، وفاعل الشر حقير معاقب ضرورة أخلاقية اجتماعية له فوائده وثمراته ، هذا بالإضافة إلى أنه من أهم أركان الدين ، ومن هنا تعرف سر ما جاء في الكتاب العزيز « وإن عليكم لحافظين كراماً كاتبين يعلمون ما تفعلون » .

العمامة ورجال الدين*

كان اللباس في عهد الرسول ص والخلفاء الراشدين ، وأول عهد العباسيين واحداً لا تمييز فيه لأحد على أحد ، فلا فرق بين لباس العالم والجاهل ، ولا بين رجل الدين وغيره ، فالنبي ص وخلفاؤه وأصحابه جميعاً كانوا يلبسون كما تلبس الناس . فكان العالم يُعرف بهديه وآثاره ، لا بثيابه ومظاهره . وأول من غيّر لباس رجال الدين في الإسلام إلى هيئة خاصة هو أبو يوسف تلميذ أبي حنيفة ، وفي المجلد الأول من كتاب المدخل لابن الحاج ص ١٣٧ أن تمييز رجال الدين باللباس عن غيرهم مخالف للسنّة ، ثم ذكر مفاصد تترتب على هذا التمييز تلخصها بما يلي :

إن تمييز رجال الدين في اللباس يستدعي - كما رأينا - أن يتزيّا بزيمهم من لا أهلية له ، فيتقدم ويترأس في المجالس وغيرها على من هو خير منه علماً وخلقاً ، وتتخدع العوام بثوبه فيأتمنونه ويسألونه عن أشياء لا يعرف حكمها ، ويمنعه زيه ولباسه أن يقول لا أعلم ، كي لا يقال : إنه جاهل ومتطفل يلبس ثوب غيره فيفتي بما لا يعلم ، ويحكم بغير ما أنزل الله سبحانه .

ولو كان لباس العلماء كلباس غيرهم من الناس لم تقع هذه المفاصد ، ولعمّ بهم النفع ، وحصلت البركة والراحة والخير على أيديهم ، وضرب شاهداً على ذلك ما حكى عن العالم أبي الحسن الزيات كان من عادة هذا العالم الجليل أن يلبس لباس العمال ، ويعمل في أرضه كما يعملون ، وفي ذات يوم خرج ليعمل في أرضه كعادته ، وإذا بالشرطة يأخذونه مع غيره من العمال ليشتغلوا سخرة

* - نشر في العرفان تموز سنة ١٩٥٤ .

في بستان السلطان ، وكان الشرطة يسمعون باسمه ، ولكنهم يجهلون شخصه ، وليس عليه ما يدل على علمه ومكانته ، فسمع وأطاع ، وعمل كثيره ، ودخل الوزير البستان يراقب الأعمال ، وما أن وقعت عيناه على الشيخ حتى انكب على قدميه يقبلهما ويعتذر ، ويقول : من جاء بك يا سيدي ، فقال : أعوانكم أيها الظلمة ، قال أفلنا يا سيدي ، وأخرج بسلام ، فأبى الشيخ إلا أن يبقى مع المظلومين ، وقال : هؤلاء إخواني ، كيف أخرج ، وأدعهم في ظلمكم ! قال الوزير : يخرجون معك ، فأبى الشيخ ، وقال : غداً تعودون بهم إلى السخرة ، فأعطاه الوزير أوثق العهود على أن لا يسخر أحداً أبداً ، فرضي الشيخ ، وخرج هو والعمال .

ثم قال صاحب كتاب المدخل في صفحة ١٣٩ « إنما عز الفقيه بفهم المسائل وشرحها ومعرفتها ، ومعرفة السنن والعمل بها ... ومعرفة البدع وتجنبها ... قال الله سبحانه : إنما يخشى الله من عباده العلماء . فجعل خلعة العالم الخشية والورع ، ولكن البعض جعل خلعته توسيع الثياب والأكمام وكبرها وحسنها وصفاً لها » .

قال صاحب البحار في المجلد السادس ص ٢٠٩ طبعة ١٣٢٣ هجرية « كان النبي ص بلبس القلانس تحت العمامات ، والعمائم بغير القلانس ... وكانت له عمامة يقال لها السحاب ، فوهبها للإمام علي (عليه السلام) وكان ربما طلع فيها الإمام ، فيقول النبي ص أتاكم علي في السحاب » ويدل على هذا أن النبي لم يكن يتقيد بزى خاص ، ولم يوجب أحد من أئمة الدين على طلاب العلم وشيوخه لباساً معيناً .

وبعد أن أصبحت العمامة شعاراً مقلداً بحكم العادة واستمرارها وجب صيانتها من يد العابثين وضحكة الهازئين ، وجب على أهلها الحقيقيين أن يلزموا أولي الأمر بسن قانون يحوطها من القوضى ، ويصونها من جاهل منتحل ، ومراء محترف ، لو تزيتا غير الشرطي بزى الشرطي لعاقبه القانون ، فهل تأتي الأيام ، ونرى لمرجع ديني كبير ما لشرطي صغير من نظام يحفظه ويرعاه ، وإن عجز أهل الدين والعلم الصحيح عن إيجاد هذا النظام فألف خير لهم وللمجتمع أن يسيروا مكشوفي الرأس ه أولبسوا الكوفية والعقال من أن يتزيتا بزيمهم

الجهلاء والدخلاء .

إن الدين فوق كل شيء ، ولكن ليس له حارس يحرسه ، ولا سياج يحفظه ،
اللهم إلا صوت الاستعمار يخوفنا من عدوه ، ويوصينا بالاحتراس منه ، يخاف
الاستعمار على الدين من عدو الاستعمار ، كأن الدين يوالي الاستعمار ويحالفه ،
وليس للدين عدو كالاستعمار ولا خصم كالاقطاع ، لأنهما يدينان بالغي والفساد ،
فيكفران بالله وحقوق الإنسانية ويتخذان من الدخلاء على الدين وسيلة لتحقيق
ما يبغيان ، وهذا وحده يحتم على رجال الدين الذين هم منه في الصميم أن
يسلكوا كل سبيل للغربة والتصفية .

يَوْمَ عَاشُورَاءَ*

لو آمن الناس بقول قائل : ان الحق للقوة لكان عليهم أن يرموا بكل كتاب مقدس ، وبكل تشريع ودستور في عرض البحر .
حيث لا عدل ، ولا فضيلة ، ولا إيمان إلا بالمادة ، والنتيجة الحتمية لهذا المنطق إن الإنسانية والجماد في الميزان سيان .
لو كان الحق للقوة ما كان لشهداء القضية ذكر ، ولا لأبطال التحرير فضل ، وكان السفاكون المادمون في كل عصر ومصر كيزيد هم الكون بكامله .
إن يوم عاشوراء لأحد الشواهد الصادقة على أن من تسليح بالمادة وحدها فهو أعزل .

ليس يوم عاشوراء احتجاجاً على يزيد وجيش يزيد فحسب ، وإنما هو دليل قاطع على أن من يقف أمام الغاصب الطاغوي ساجد الركاب منحني الرأس معفر الجبين يمد إليه يد الذل والاستجداء ، دليل على أنه ليس له من الحق شيء ، وأنه يستحق الحياة . ألا ترى إذا رآه الرائي قال : شقي بائس ، ولم يقل : صاحب حق مهتضم .

إن صاحب الحق يمد إلى حقه يد القوة والعزة ، يمدّها وهو عالي الرأس ثابت الجنان ، ولا يردّها إلا قابضة على حقه ، أوتقطع مجاهدة في سبيل الحق والعدالة ، فإن قطعها في هذا السبيل حياة ، وبقائها ممات ، والسلام على الحسين القاتل : «إني لا أرى الموت إلا سعادة ، والحياة مع الظالمين إلا برماً» .
ليس يوم عاشوراء عاطفة ميثية شيعية نحو الرسول وأهل بيته ، عاطفه

* - نلت في الكلية العلمية يوم العاشر من المحرم سنة ١٣٧١ هجرية .

ولدها الضغط على الشيعة ، كما زعم الزاعمون ، ولكنه تكريم للبطلوة والتضحية ، وإحياء للجهاد المقدس ، واعتزاز بالآباء والكرامة ، وإيمان بسلطان العدالة والحرية ، وثورة على معاهدة سنة ٣٦٠ المصرية ، وعلى الشركة الأنكلوإيرانية ، وعلى الاستعمار في تونس وعلى الفساد في جميع البلاد ، على كل ظالم مستعمر ومستثمر أمويّاً كان أم غير أموي .

ليس يوم عاشوراء للشيعة فحسب ، ولا للسنّة ، وإنما هو للناس أجمعين ، لأنه جهاد وتضحية ، وحق وصراحة ، ونور وحكمة ، وليس لهذه الفضائل دين خاص ، ولا مذهب خاص ، ولا وطن خاص ، ولا لغة خاصة . هذا هو يوم عاشوراء في حقيقته ومعناه .

أما زيارة كربلاء وشد الرحال إليها من بلاد نائية فهي تكرر وتأكيدها لما يهدف إليه يوم عاشوراء ، وإنك واجد تفسير ذلك مكتوباً في القطع المعلقة على قبر الحسين بتلوها الزائر ساعة دخوله الحضرة المقدسة ، وخروجه منها ، وقد جاء فيها :

«إني سلم لمن سالمكم ، وحرب لمن حاربكم محقق لما حققتكم مبطل لما باطنتم ، فاسأل الله أن يجعلني من خيار مواليكم العاملين بما دعوتكم إليه ، اهتدي بهديكم ، وأن يجعل محياي محيا محمد وآل محمد ، ومماتي ممات محمد وآل محمد » . يتلو الزائر هذه الكلمات وأمثالها بقلب خاشع ونفس مطمئنة في بقعة أرتفع فيها صوت الحق ضد الباطل ، وخفقت رايات الهدى ضد الضلال ، وشع فيها نور العدالة ليمحو ظلام الجور ، وأريق دماء زكية لتطهر الأرض من رجس الاستعباد .

لم تعرف الكرة الأرضية في عهد يزيد مناصراً للحق غير هذه البقعة الصغيرة المسماة بأرض كربلاء ، يقصدها الزائر ليشهد الله والناس على نفسه أنه لا يتبع إلا الحق ، ولا يناصر إلا أهله ، وأنه عليه يحيا ويموت ، يحيا حياة محمد وآل محمد ، ويموت ممات محمد وآل محمد .

إذن ليس معنى زيارة كربلاء تأليه الأحجار والأخشاب ، وعبادة الأرض والتراب .

هذا شاعر - الجواهري - زار قبر الحسين ، وبيّن الغاية من زيارته ، والهدف

من رحلته ، فقال : إني زرت قبر الحسين ، وشممت ثراه كي يتسرب إلى نفسي نسيم الآباء والكرامة ، ويب على قلبي ريح الحق والعدالة ، وعفرت خدي بالتراب ، حيث بضع ، وقطع خد الحسين ، ولم يخضع لظالم ، ولثمت أرضاً وطأها الحسين ، لأن خيل الطغاة جالت على صدره وقلبه وظهره وصلبه ، ولم يهادن ، ولم يمالئ من سلب الشعب حريته ، والأمة حقوقها .

شممت ثراك فهب النسيم نسيم الكرامة من بلقع وعفرت خدي بحيث استرا ح خد تفرى ولم يخضع ولا يبتغي الزائر الشاعر بعد هذا الدليل دليلاً على قداسة غايته ونبل مقصده ، وأي دليل أصدق وأبلغ وأوضح على عظمة بقعة دفن فيها من نثرت السيوف لحمه دون رأيه وضميره ، ورفع رأسه على الرمح دون إيمانه وعقيدته ، وأطعم الموت خير البنين والأصحاب من الكهول إلى الشباب إلى الرضع دون مبدته ودعوته .

وماذا أروع ممن أن يكون لحمك وقفاً على المبضع وأن تتقي دون ما ترتأي ضميرك بالاسل الشرع وأن تطعم الموت خير البنين من الأكهلين إلى الرضع إن يوم عاشوراء وزيارة كربلاء هما رمز الحرية والمساواة بين الأسود والأبيض ، والعربي مع العجمي ، والمملك وابن الشارع ، وانه لا فضل إلا لمن جاهد وكابد في سبيل هذه المساواة ، المساواة في الغرم والغنم ، فلا ظالم ومظلوم ، ولا جائع ومتخوم ، ولا عطشان وريان .

نَحْنُ أَعْدَاءُ الظُّلْمِ*

(الملك يبقى مع الكفر ، ولا يبقى مع الظلم) نطق بهذه الحكمة العلامة المجلسي في كتابه بحار الأنوار ، وهو أحد أئمة الدين الإسلامي .

وإن حوادث التاريخ لتشهد لهذه الحكمة بالحق والصدق . إن الحكم الذي يرتكز على الانساب والوراثة ، ومظهر الدين ، ورضا الأفراد المقربين لا يلبث حتى يزول ، والأساس الثابت للحكم هو ثقة الشعب وولاؤه . وما فاروق عنا ببعيد ، فهو من سلالة الملوك والأمراء ، وتولد من أبوين مسلمين ، وأقرب بالشهادتين وكان يحضر في المساجد للصلاة ، ويقيم مواعيد الإفطار في رمضان للصائمين ، ويستمتع لتلاوة القرآن الكريم .

قال الرسول الأعظم ص مفتخراً : (إني خلقت في زمن الملك العادل) بفخر محمد بعدالة رجل لم يكن على دينه ، ولا من بلده ولا لغته من لغته ، بفخر به وبزمانه لأنه ساوى بين الناس أجمعين ، ورفع ظلم القوي عن الضعيف ، وطمع الغني بالفقير ، وحال بين استغلال الإنسان لأخيه الإنسان ، وهذني هي دعوة نبي الأخاء والمساواة ورسول المحبة والسلام .

أجل ، كان هذا الملك يعبد النيران ، ولكنه لم يتقلب هو وأهله وحاشيته في التعميم والهاء ، وشعبه يقاسي عذاب البؤس والشقاء ، ولم يتحصن بحجاب يطردون عن بابه الضعيف المظلوم ، ويرحبون بالقوي الظالم ، بهذه المساواة بين الناس كافة كان ذلك المجوسي عظيماً عند الرسول ، على ما بينهما من البعد في الدين واللغة والوطن .

• - تليت في الكلية العلمية يوم الماثر من المحرم سنة ١٣٧٢ هجرية .

فالقريب - إذن - من قربته الإنسانية ، وإن بعد لغة وديناً وبلاداً ، والبعيد من أبعده الطمع والجشع ، وإن قرب ديناً ولغة ووطناً ونسباً ؛ والرجل الصالح العادل من شعر بالتبعات ، وتحرر من الشهوات ، وقام بواجبه الإنساني بصبر وشجاعة ، أما أن يتظاهر بالدين ، بالإيمان بالغيب ، والمحافظة عليه ، والدفاع عنه ، ثم يعمل أعمالاً إجرامية وحشية فإن الحق والدين يبرآن منه ، ومن أعماله ، فسلم ومسيحي ومجوسي أسماء تدل على أن هذا الإنسان تولد من أب مسلم أو مسيحي أو مجوسي لا أكثر ولا أقل ، وماذا يجدي الانتساب إلى الدين ، إذا لم يكن معه حق وعدالة وقد رأينا المستعمر يتخذ من التظاهر بالدين وسيلة لتوطيد أقدامه ، وتغطية علوانه ، ويوجد في عصرنا هذا حكام مسلمون ، وغير مسلمين ، فهل الحاكم المسلم أصلح وأنفع لشعبه من الحاكم غير المسلم !

كان ملك القرس يعبد النيران ، ولكنه لم يفسد في الأرض بعد إصلاحها ، فيحول خيراتها لإيادة العالم ، أو يخصص هذه الخيرات بفترة من الفترات وبهذا كان صالحاً عادلاً يفخر الرسول به وبزمانه .

ونحن المسلمين الذين ندين بدين محمد (ص) لسنا أعداء دين من الأديان ، ولا قومية من القوميات ، ولا شعب من الشعوب ، ولسنا شعب الله المختار كما تزعم الصهيونية لنفسها ، وإنما نحن أعداء الظلم والاستعمار والتضليل .

نحن أعداء الصحافة المضللة التي عميت عن رؤسنا وشقائنا ، وأهملت بنشر الأزياء ، باخبار القسائين في باريس . والإعلان عن السيقان الجميلة ، ومدينة الملاهي ، والكاзино ، ولوحسنت نية أربابها وتوخوا الصالح العام ، والتوجيه المفيد لنشروا في صحفهم عن كيفية إنتاج الحليب والزبدة في هولندا ، وإنتاج الحبوب في أميركا ، ووسائل الري في روسيا ، وتربية الدواجن في أوروبا .

ونحن في أشد الحاجة إلى هذا التوجيه ، إلى الانتفاع بإمكانياتنا المادية ، والتحرر من اغلال الامتيازات وقيود الشركات وطوفان البضائع الأجنبية .

لِمَنِ الْعِندُ*

كان المجتمع العربي الإسلامي إلى نهاية الحرب الأولى . وقبل أن تقع البلاد العربية فريسة المستعمر يعيش بعقائد ومبادئ يستمدّها من دينه الذي كان مصدر معرفته ، كما أنه سبيل سعادته وهدايته .

فناهج التربية كانت توجه نحو القيم الروحية ، وتوضع في ضوء أصولها وقواعدها .. وكان الفقه الإسلامي يفصل بين الناس في منازعاتهم في المحاكم وغير المحاكم . فالتعلم من حفظ القرآن ، وتعلم العقائد وعلم الكلام ، وعرف التفسير والحديث ، والقانوني من درس الشريعة الإسلامية ، والرجل الطيب من كان سلوكه صورة عن الخلق الإسلامي الصحيح . والخائف من زاغ عن منهج الدين ، واستخف بتعاليمه حاكماً كان أم محكوماً .

وكان من نتيجة ذلك أن التعاليم الدينية كانت واضحة في أذهان الناس ، متمكنة من نفوسهم ، فيعرفون الشيء الذي يأمر به الشرع ، أو ينهى عنه ، فيخضعون لأمره ونهيه طوعاً لا كرهاً واقتناعاً لا حياء ، ويميزون بين الواجب والمحرم والمندوب . فيمتنعون عن السرقة والكذب والزنا والخمر ، لأن هذه محرمة ، ويؤدون الصلاة والزكاة والحج ، لأنها واجبة ، ويتصدقون مؤمنين بأن الصدقة سنة تدب إليها الشرع الشريف ، هكذا كان المجتمع يواجه الحياة بعقيدة تهديه ، وتسدد خطاه ، وبدن يهذب من سلوكه وأخلاقه . فكان الفرد وهو في أحسن أوقات النعيم يشعر بالخوف من الله ، وبحافز يمتد إلى أن يسأل نفسه : ما هي

* - تليت في اجتماع ديني في الريدانية بيروت ١٩٥٢. وأذيعت في الوقت نفسه من محطة الإذاعة اللبنانية .

عاقبة النعمة التي وهبني الله أياها ؟ هل أتاب عليها أو أعاقب ، وماذا سيكون موقفي أمام الله إذا سألني عنها ؟ لقد كان الإحساس الديني يلزمه في جميع أحواله ، حتى عند المعصية ، فسرعان ما يندم ويبالغ في الانابة والتوبة . وقد أعطانا الاحتلال الأجنبي مجتمعاً جديداً ، أعطانا مجتمعاً لا يهتم بالعقائد والأخلاق ، ولا يعرف من المبادئ قليلاً ولا كثيراً ، وعرف الأجنبي كيف يخلق مجتمعاً أعزل من الضمير والمثل العليا ، فوجه اهتمامه قبل كل شيء إلى الشريعة الإسلامية ، فأزاحها من المحاكم ودور القضاء ، وأحل محلها القانون الوصفي الذي يتلاءم مع أغراضه الاستعمارية ، كما ألغى من المدارس كل ما يمت إلى الدين وحياء الضمير بسبب ، ووضع منهاج التربية على أساس قتل الروح الوطنية ، وإضعاف اللغة العربية ، وطلى عقول الناشئة بألفاظ جوفاء تتناول بها إلى الكراسي والمناصب ، ولوأن الأجنبي حين ألغى الدين من منهاج التربية أحل محله العلم الذي نجابه به مشاكلنا الاقتصادية لهان الخطر ، ولكنه حاول أن يجردنا من الروح والمادة معاً ليبرر استغلاله وجشعه .

أجل هكذا أراد المستعمر أن نكون ، أن نعيش في ظلام دامس ، وجومفهم بالغموض بالنسبة للعقائد وآداب السلوك ، وقد تم له ما أراد ، أو بعض ما أراد ، وإن أردت برهاناً على ذلك فقارن بين احترامنا لشهر الصيام اليوم ، واحترامنا له بالأمس ، وبين أغنياء المسلمين اليوم ، وأغنيائهم بالأمس ، فمن بنى هذي المدارس والمساجد ؟ ومن أوقف الأسواق والمخازن في سبيل الخير ؟ وقل لي بربك هل تستطيع أن تجمع قليلاً من المال دون أن تقيم حفلاً برئاسة حاكم أو وزير تشد بين يديه القصائد الطوال ، والخطب الرنانة في المديح والثناء ، وتسلك الف سبيل وسبيل ، تفعل ذلك مرغماً لأن الغني لا يتبرع لأي عمل خيري إلا ملقاً لحاكم أو زعيم ، أو رغبة في رتبة ، أو شهرة . هذي هي أخلاقنا أخلاق تجارية لا دينية ، وهذي إحدى الأسباب للضعف والانحلال ، وأي شيء أدل على الضعف من المظاهر يوم العيد الذي سيطل علينا غداً ، لمن هو العيد ! ومن هم الذين سيميدون ويفرحون ؟ هم الأغنياء ونساؤهم وأطفالهم ، أما الأرمال والأيتام ، والعاطلون عن العمل فلهم الحشرات والتنهدات ! للأغنياء اللحم والحلوى والفاكهة وللفقراء الجوع والعطش والدموع . للأغنياء الأجواخ

والحرير ، وللفقراء الأجساد العارية والثياب البالية ، للأغنياء القصور والخدم ،
وللفقراء الأكواخ وحرارة الشمس ، للأغنياء السينما والملاهي ، وللفقراء
الشوارع والرمال ، للأغنياء سيارات الكدالك والبوك ، وللفقراء الدهس
والسب والشتائم !

ألا ليت يوم العيد لا كان انه يحدد للمحزون حزنًا فيجزع
وإذا كانت الأنظمة الوضعية لم تبعد للإنسانية شيئاً أفضل مما أبدعه الإسلام
فعلينا نحن المسلمين أن نضرب أمثلة من أفعالنا ، لا من أقوالنا هذه الحقيقة ،
أن نضرب أمثلة بالتضحية لا بتلاوة القرآن والخطب والأنشيد فحسب . إن
هذا ليس بشئ عند الله إذا لم يكن سبيلاً إلى تطبيق تعاليم الإسلام الذي حارب
فكرة الإنقسام والتفاضل بين الناس على أساس الغنى والفقر ، والانساب والمناصب .
نحن لا نريد أن نعيش بالأحلام العقيمة ، ونسعد لأن اسمنا مسلمون . وكفى ،
إننا نكون مسلمين حقاً سعداء حقاً إذا تدبرنا آي الذكر الحكيم ، وتعاونوا جميعاً
على خير هذا الوطن ، على أن يكون مجتمعنا في أمن وأمان من الجوع والمرض
والجهل . أليكون الإنسان منا مسلماً ، وهو لا يستطيع أن يرى أحداً إلا أصحاب
الجاه والمال ولا يحترم إلا زعيماً أو حاكماً . جاء في الحديث الشريف أن الفقراء
هم صفوة الخلق ، وإن من أراد الله فليطلبه عند الفقراء ، أي من أراد الحق فلا
يبحث عنه في المريخ ولا عند أرباب العروش والتيجان ، لأنه لا يجده هناك ،
إنما يجده في العمل الذي يرفع البؤس عن البائسين ، والعوز عن المعوزين ، يجده
في السبيل الذي يطعمهم من جوع ويؤمنهم من خوف . إن حياة اليسر والراحة
تعين على طاعة الله وعبادته ، وتبعد عن محارمه ومعصيته .
وما كان ربك ليهلك القرى وأهلها مصلحون .

الحشع*

كان الناس فيما مضى لا يتطلبون من رجل الدين أن يتكلم في أشياء تخرج عن تعاليم مدرسته ودائرة اختصاصه ، فإذا خطب أو كتب تناول موضوعات تكاد تنحصر في العبادات والفقه والوصايا العشر ، وما إليها ، وكان يسند أقواله إلى كتاب منزل ، أو نبي مرسل ، أو حكم العقل ، أو إجماع الأمة ، هذا إذا كان من ذوي العلم والتحصيل ، وإلا أسندها إلى مصدر غير صحيح ، أو أرسلها إرسالاً من غير أستاذ معتمداً على اسم الدين وماله من قداسة وهبة في النفوس ، وكانت هذه القداسة وحدها تقوم عند المؤمنين والاتباع مقام التعليل وذكر الدليل ، فهي الحجة القاطعة لإثبات الحق في فصل الخصومات ، وحل المشكلات .

أما اليوم فقد عم الوعي ، وخضع كل شيء للنقد والتساؤل ، وبنيت الحياة وأشاؤها على العلم ، على التجربة والمشاهدة ، فأبي مبدأ أو قول كائناً من كان قائله لا بد يتناوله البحث والتمحيص ، ومن حاول أو يحاول الافلات من النقد والبحث الحرفاً بما يقيم الدليل على أنه يبني على غير أساس ، ويسير على غير هدى . إن الويل لمن زلت قدمه عن جادة الصواب ، وتجاوز حدود الواقع ، واستعان بالأوهام والتخيلات .

إن الدعاية الصحيحة أوقل الناجحة هي أن تعلن الواقع بدون مبالغة أو تحريف ، أما إعلان ما ليس بواقع فينتج عكس الغرض المطلوب ، لهذا لا أذكر شيئاً مما قرأته في كتاب أو سمعته من أفواه الرجال عن فوائد الصوم ، لأن الصوم عبادة ، والعبادة لا تصاب بالعقول ، ولا تفسر بالأوهام ، بل يختصر فيها على ما نطق به

* - أضيفت من محطة الإذاعة اللبنانية ونشر في جريدة « الجريدة » في شهر رمضان المبارك سنة ١٩٥٥ .

القرآن الكريم ، وثبت في السنة النبوية .

سأحدث عن الجشع لا عن الصيام ، وكلاهما من وحي رمضان المبارك ، لأن الشيء يعرف باضداده كما يعرف بنظائره .

جاء في الحديث الشريف عن الرسول الأعظم ص وآله « الجشع أشد من حرارة النار » . وهذا حق ، لأن النار لا تنفذ إلى أعماق الأرض ، بل تقف عند حد لا تتعداه ، إن لم تجد ما تأكله ، أما الجشع فلا يحده شيء ولا يشبهه شيء يلتهم ما فوق الأرض وما تحتها ولا يبقى لأحد باقية ، وربما كانت الحكمة من وجوب الصوم ، والعلم عند الله ، استنكاراً للجشع والطمع ، وإثارة النعمة على أهله الذين يحثرون الأقوات ، ويتحكمون بالأسعار ، واحتجاجاً على أصحاب القصور التي تقوم حولها بطون خاوية ، وأجسام عارية ، وعلى الجامعات والمستشفيات التي اسست للاستغلال والمراباة .

قال الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام « إن كنت تريد من الدنيا ما يكفيك فإن أيسر ما فيها يكفيك ، وإن كنت تريد ما لا يكفيك ، فإن كل ما فيها لا يكفيك » أي أن كل إنسان لو عمل لكفايته وسد حاجته ، لما هو ضروري وحيوي لوجوده وحياته ، فإن في هذه الأرض الواسعة الخيرة من الأرزاق ما يكفي جميع سكانها بالغاً ما بلغوا . أما لو عمل للربح والسيطرة والظهور فإن كل ما في الدنيا لا يكفي واحداً ، لأن اللاكفاية كالثلاثة لا تحد بحد .

لو أخذ العالم بهذه النظرية لما عرف الناس المشاكل ، ولا ستراح كل بلد من القلاقل والاضطرابات الداخلية والخارجية ، ولسرحت الجنود من ثكناتها ، وتحولت مصانع الأسلحة إلى صنع الطعام واللباس ، ولم يبق أي داع لوسائل القسوة والعنف ، لو عمل كل إنسان للكفاية لما وجد فقير ، ولما احتاج أحد إلى الصداقات والمبرات .

إن سلوك هذا السراط هو الذي يأخذ بيدنا إلى حيث نريد وكل جهد يبذل لتجنب الأخطاء والويلات لا بد يتحول إلى التقيض إذا انحرقنا عن هذا النهج القويم ، قل في تحديد الفضائل والقيم ما شئت أن تقول وتفلسف ما استطعت فإنك لا تجد وزن تجد لقيمك مكاناً في نفس عاقل إذا لم تحمه من جشع المستغلين ، وطمع المستثمرين ، إن هدف الإنسان في هذه الحياة أن يجهاها

بعدالة وسلام ، لا أن يفلسفها بمواعظ وكلام ، ان الرذيلة أن نبقى في مكاننا من الانحطاط ، والفضيلة أن تكون لنا عيشة راضية ، ومدارك نامية ، وأخلاق سامية ، والأخلاق السامية في نظر الإسلام تركز على التقوى ، فإن الاتجاه إليها يتمثل في كل آية من القرآن الكريم ، وكل حديث للرسول العظيم ، وكل مبدأ من مبادئ الإسلام ، وكل حكم من أحكامه .

وليست التقوى مظاهر وطقوساً تؤدي في المعابد فقط ، وإنما هي العمل المنتج ، ولا يمكن أن نفهم أو نتصور التقوى مفصولة عن العمل النبل ، ولا يكون العمل نبيلاً إلا إذا كان مقروناً بالإيمان بأن لك مثل ما لغيرك ، وعليك مثل ما عليه دون زيادة أو نقصان في المغمم والمغرم .

بهذا الإيمان ، الإيمان بالواجب بالقوة نكون من المتقين الأخيار ، تؤثر الحق على الباطل ، والشجاعة على الجبن ، والصراحة على المداينة ، والاباء على الذل ، ونقول للظالم يا ظالم ، وللخائن يا خائن ، وللجاهل يا جاهل . بهذا الإيمان نحيا حياة طيبة لا نخاف ظلماً ولا هضمًا ، وبدونه نحيا حياة الذل والبؤس ، وتسود فينا الرذيلة والفجور ، والنفاق ، والملق « الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ، والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات ، أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » .

العلم دين يُدات به*

رأى بعض الغيورين على الدين إعراض الشباب عنه وعن أهله ، وإقبالهم على كل جديد مفيد وغير مفيد ، فحاول أن يرغبهم في الدين ويقنعهم بأن جديدهم هذا غير جديد ، لأن الدين بزعمه قد تحدث عن كل شيء تصريحاً أو تلويحاً ، وأشار إلى ما كان ويكون من الآلات والمخترعات الحديثة ، ثم أورد هذا الغيور الشواهد على دعواه من آيات قرآنية وأحاديث نبوية حملها على غير محلها ، وفسرها بغير حقيقتها ، فسر قول القرآن الكريم « ويخلق ما لا تعلمون » بالطيارة والسيارة ، وفسر « ويوم تأتي السماء بدخان مبين » بالغازات السامة ، وفسر « الكتاب المبين » بالتسجيل الهوائي للصوت ، إذن يصح لنا أن نقول بناء على هذا القياس : أن قول القرآن الحكيم « من يعمل مثقال ذرة خيراً يره » ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره » إشارة إلى تحطيم الذرة ، وإن الفقرة الأولى تشير إلى استخدام الذرة في الأغراض السلمية النافعة ، والفقرة الثانية تشير إلى استعمالها في الحرب المهلكة المدمرة .

إن هذا التفسير ، وإن دل على طيب السريرة وسلامة القصد ، فإنه لا يقل ضرراً عن الرجعية والجمود . إن الخير كل الخير إن نقف بالدين عند واقعه وحقيقته ، وحسب الدين فضيلة أنه أمر بكل شيء نافع ، ونهى عن كل ما فيه شائبة الضرر ، حسب فضيلة أنه حارب الجهل والفقر كما حارب الظلم والكفر . إن القرآن لم يشر إلى وجود هذه الآلات والمخترعات ، ولا إلى وجود اديسون وانستين ، وإلى وجود هتلر وموسيليني ولكنه أعرب بلسان عربي فصيح أن

* - أضيفت من محطلة الإذاعة اللبنانية ونشرت في مجلة الأحد في شهر رمضان المبارك ١٩٥٥ .

« من قتل نفساً بغير نفس ... فكأنما قتل الناس جميعاً ، ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعاً » و قتل النفس يكون بالسيف ويكون بالجهل والبطالة و خنق الحريات وما إلى ذلك من الوقوف في طريق الحياة والنبوغ ، كما أن إحياءها يكون بالعلم وإفساح المجال للعمل وحرية الفكر وظهور النبوغ والعقريات ، وبالنتيجة يكون هتار وأمثاله من الذين قتلوا الناس جميعاً ، وأديسون وانشتين من الذين أحبوهم جميعاً ، أجل إن الله علم الإنسان ما لم يعلم ، حيث وهب العقل والإدراك ، ورفع عنه الحجر والوصاية ، ولكنه في نفس الوقت نهاه أن يبخس الناس أشياءهم ، ويعيث في الأرض فساداً .

إن العلم قد يكون سلاحاً فتاكاً ، وقوة هدامة تدمر الحضارة ، وتعود بالإنسانية إلى ظلمة التوحش والبربرية ، ووسيلة تخيف الناس على أرواحهم وأموالهم ، وتجعلهم في جزع مستمر ، وقد يكون العالم قوة منتجة ، وأداة لتطور الحياة وتقديمها .

والإسلام يحدد موقف العلم ، أو قل يحدد مسؤولية من في أيديهم قوة العلم ووسائله ، ويوجب عليهم أن يستخدموها للحياة لا للممات ، إن الإسلام يحث على العلم ويرفع من شأن العاملين به ، وهم المعنيون بقوله سبحانه « هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون - يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات » وقال الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام « العلم دين يدان به » . أي أن العلم حق ، وعلى كل إنسان أن يدين بالحق ، ويعمل به ، وإنما يكون العلم حقاً وديناً مقدساً إذا خلقنا خلقاً جديداً ينهض بنا إلى حياة أفضل ، كما خلق الإسلام مجتمعاً جديداً في التفكير والمعيشة والسلوك ، أما العلم الذي ينتهي بنا إلى سوء المصير فقد تعود منه الأنبياء والمصلحون ، كما تعودوا من الشيطان الرجيم ، بل تعودوا من علم لا ضروفه ولا نفع ، قال الرسول الأعظم ص : أعوذ بالله من علم لا ينفع ، وقلب لا يخشع ، ونفس لا تشبع ، فاقولكم بالعلم يتخذ آلة للصوابة ! أما القلب الذي لا يخشع فهو الذي لا يشعر صاحبه بالمسؤولية ، ولا يكثر بالدين والوجدان ، والنفس التي لا تشبع هي التي تحرص على الاحتكار واحتياز التروات ، وتعمى عن سوء العاقبة والمصير .

حَدِيثُ رَمَضَانَ*

لقد غير العلم فهم الإنسان لحقيقة الحياة ، وقضى على كثير من التقاليد والمعتقدات ، قضى على المعتقد الذي أقام الخرافة مقام العلم ، والأحلام مقام الملموس والمنظور ، وفسر الطبيعة وحوادثها بأشياء لا تمت إليها بسبب . فمسر المرض بلمس الجن ، فعالجه بالرقى والتعاويذ ، ونسب الفقر إلى القدر ، فأوجب الاستسلام له والانقياد ، وأسند سلطة الحاكم إلى الله ، فأمر الناس بالسمع له والطاعة . هذه هي العقيدة التي ناصرها الظلم ، وقاومها العلم ، ودعمها الاقطاع ، وكذبها الوعي ، ودللها الاستعمار وخنقها التطور .

أما الدين الذي يحارب الخرافات والأوهام ، ويدعو إلى تفسير الطبيعة بأسبابها ، ويتصل بحياة الإنسان مباشرة ، ويهدف إلى أن تكون الفضيلة عملاً مجسماً يحسه ويشعر به كل فرد فانه يسير مع العلم جنباً لجنب حليفين متناصرين ، وهل يحارب العلم ديناً أساسه الدعوة إلى العلم ، وحثه العدالة والمساواة ، وهدفه سعادة الإنسانية ورفاهيتها ؟ إن مثل هذا الدين يرفع الإنسان إلى مستوى أعلى ، فقد رفع الإسلام قبائل العرب المتوحشة إلى أقصى ما يمكن أن يصلوا إليه من التقدم والحضارة في ذلك العهد ، وهذا التاريخ طبع كثيراً من الحضارات بطابع الدين وسماته ، فوصف هذه الحضارة الإسلامية ، وتلك بالحضارة المسيحية ، وثالثة بالحضارة البوذية ، ولو كان العلم يعاند الدين لما كان للحضارة الدينية في التاريخ ذكر ، وللكنائس ورجالها في أميركا وأوروبا عين ولا أثر أثر في هذا العصر الذي يجري فيه تيار العلم بأقصى ما يجري تيار في جميع العصور . يتبين من هذا أن العلم لا يعاند اللاهوت ، وأن عدو اللاهوت هو اللاهوتي

* أذيعت من محطة الإذاعة اللبنانية ونشرت في جريدة التفراف في شهر رمضان المبارك ١٩٥٢ .

الذي يفسر الطبيعة بالخيال والوهم ، ويتخذ من أقوال السلف برهاناً على الحقيقة ، ولو كذبتها التجربة والعيان ، ويحاول إقناع الناس بأن دينه خير الأديان ، وأن طائفته تسعد غداً في جنات النعيم ، وسائر الطوائف تشقى بنار الجحيم .

ليست مهمة رجل الدين أن ينظر إلى السماء وحدها ، ويغض الطرف عن الأرض التي يعيش فيها ، أو ينظر إليها من خلال نفسه وجامعه وكنيسته ، فيبشر بدبته ، ويهاجم سائر الأديان ، ويتعصب لطائفة ضد الطوائف الأخرى ، وإنما واجب رجل الدين أولاً وقبل كل شيء أن يتخذ من كل ما عليه مسحة دينية من عمل يؤدي في معبد ، أو قول في كتاب مقدس ، أو دعاء يكرر في الصلوات وأيام الصيام أداة توجيه وإرشاد إلى تعاون جميع الطوائف الذين يجمعهم وطن واحد ، وآمال واحدة ، وأهداف مشتركة ، إلى تعاون الجميع على تحقيق هذه الآمال والأهداف ، وهدم الفروق والحواز التي تحول بينها وبينهم ، أن يعملوا يبدأ واحدة على حل ما يعانونه من مشكلات لا يصح الاغضاء عنها ، ولا التقصير فيها . إن الشعب الذي لا يتعاون ابتاؤه على ازدهاره ورفع مستواه المادي والروحي لا دين له ولا إيمان .

ليس الدين ذلاً ولا انكساراً وزهداً في الحياة وملذاتها ، ولا صلاة وصياماً يذوب له الصائمون ، إن الصلاة رمز إلى إيمان المصلي ، إيمانه بحق الإنسان وخالفه ، وتعبير عن حبه للنظام الذي يحقق الحرية والرخاء للجميع ، وانه يتقبل هذا النظام ، ويحافظ عليه ، ويخضع له بمحض إرادته واختياره . فالصلاة الصحيحة هي ما ينتهي بها المصلي ، ويتورع عن كل ما فيه ضرر لنفسه ولغيره ، ويأتمر ويفعل كل ما فيه الخير والصالح له وللمجتمع ، وبهذا نجد تفسير الآية الكريمة « ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر » .

أما الصيام فقد أمر به الإنجيل قبل أن يأمر به القرآن « كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون » وليست الحكمة من وجوب الصيام أن تذكر الصائم الجائعين ، فيحسن إليهم . ويتصدق عليهم بالقرش والبرغيف - كما قيل - ولو كانت هذه فائدة الصيام لوجب الصيام على الأغنياء دون الفقراء ، ولكان حقاً على الله أن يسلط على الناس حاكماً ظالماً يظلمهم ، ويستعبدهم ليتذكروا المظلوم ، ويتصبروا له من الظالم .

إن قول الله سبحانه كتب عليكم الصيام لعلكم تتقون إشارة إلى أن الحكمة من وجوب الصوم ، وامتناع الإنسان عن طعامه وشرابه - وهما في بيته ومتاول يده - أن يضبط الصائم نفسه بوازع يردعه عن استغلال الناس واستثمارهم ، والتعدي على طعامهم وشرابهم . أن يدرك عملاً لا قولاً أن إطلاق العنان لآنانيته واهوائه يجعل أقوات الناس ومقدراتهم رهناً بمقدرته على الاحتكار والعب بالأسواق ، وبمهارته في فن الغش والتدليس وفي ذلك خطر كبير عليه وعلى المجتمع . أن يدرك أن حرية الفرد واستقلاله ومصالحه . مهما بالغنا في احترامها - هي دون حرية المجتمع واستقلاله ومصالحه . أن الحر فرداً كان أو مجتمعاً هو من لا يستغل ولا يستغل ، لا يستعبد ولا يستعبد . وبالتالي أن يهيئ الصائم نفسه بنكران ذاته ، وكبح شهواته ليكون عضواً صالحاً في مجتمع يسير في سبيل النجاح والازدهار .

أن الدين أمر بالصوم تحديداً للجوع والعطش ، لا رغبة في الجوع والعطش ، تحديداً للأهواء التي تفرض على الناس ضريبة الجوع والعطش ، وتعيق سير التقدم بجشعها الذي لا يقيد بقبض ، ولا ينتهي إلى حد . قال الرسول الأعظم محمد بن عبد الله ص : الصائم من يندر شهوته وطعامه وشرابه لأجل الله سبحانه ، وقال : كم من صائم ليس له من صيامه إلا الجوع والعطش . أجل ، لأن صيامه لم يحد من طمعه ، ولم يرق به إلى احترام الحياة ، والإيمان بحقوق الإنسان . وجاء في بعض الأدعية التي يتلوها المؤمنون في شهر رمضان المبارك : اللهم ارزقني الجِد والاجتهاد ، والقوة والنشاط لما تحب وترضى .. والوجل منك ، والرجاء لك والتوكل عليك ، والثقة بك ، والورع عن محارمك ، ان الخوف من الله سبحانه ، والورع عن محارمه ، والنشاط لما يرضيه ، كل ذلك ، إنما يكون بالتححرر من عبودية الهوى ، وحب السيطرة والاستئثار ، والبعد عن الكسل والخمول ، عن سبيل الذين يقامرون بقرش الفقير ، ورغيف البائس ، ولا عمل لهم سوى الانتقال من مقهى إلى بار ، ومن ملهى إلى حانة ، إن الله لا يحب ، ولا يرضى عن مجتمع لا يجد ويمتهد ، ولا يكافح ويناضل في سبيل حياة أرقى وأبقى ، ولوملاً الشوارع بالكنايس والجوامع ، والقضاء بالأجراس والأذان إن المجتمع الذي يحبه الله ورسوله ، ويجب الله ورسوله هو الذي لا ترى فيه إلا

عاملاً في مصنع ، أوزارماً في حقل ، أوراياً على منحدر جبل ، أوسماً
يجذب شبكه ، أوفناً يرسم على لوحة ، أوطياً في عبادة ، أوعلاً في مختبر ،
أوأياً ينقد الأوضاع .
إن مثل هذا المجتمع خلق بأن يعبد الله مخلصاً له الدين والصلاة والصيام .

العيد*

إن الأعياد لا تختص بأمة دون أمة ، ولا بدين دون آخر ، فنجدها جليلة واضحة في تاريخ الأمم والأديان جميعاً . وتنقسم الأعياد إلى دينية وشعبية ، وأعياد خاصة ليست بشعبية ولا دينية ، بل هي في نظر الأديان بدعة وضلالة ، وعند الشعوب سخف وجهالة ، كالاحتفال بتتويج ملك ليس له أثر يذكر ، ولا منقبة تشكر . والغبطة بمثل هذا العيد لا تتعدى المتوج وأمرته ، فإذا زال النفوذ والسلطان ، وجاءت الأعياد كانت عليهم عذاباً وحسرات .

وبلاحظ أن العرب يهتمون بالأعياد الدينية أكثر من الأعياد الشعبية ، على عكس الغربيين الذين يهتمون بالأعياد الشعبية أكثر من غيرها ، ولعل السراة الشرق مصدر الأديان ، وأن العرب لم يسترخوا بعد كامل حقوقهم وسيادتهم ، وسالف عزهم ومجدهم .

ومهما يكن فإن الأعياد الدينية تختلف باختلاف البواعث والأسباب ، فعيد الميلاد يرمز إلى المودة والرحمة والإنسانية التي دعا إليها السيد المسيح ، ومولد النبي العربي من الذكريات الخالدة التي لها أعظم الأثر في تاريخ الإنسانية ، فقد كان مولده إنذاراً بانتهاء عهد الجاهلية والاستبداد ، وبزوغ عهد الحضارة والحرية . والحكمة من عيد الهجرة النبوية أن يلتفت المسلمون إلى الماضي ليجددوا وحدتهم ، ويعملوا بدأ واحدة لأنفسهم لا لغيرهم ، ويتأصلوا بروح التضحية والإخلاص في سبيل مبادئهم القومية ، وإرجاع مجدهم ، وإحياء تراثهم ، ويحوروا بلادهم وعقولهم من كل قيد يعيقهم عن السير في طريق الحرية والحياة .

وهذان العידان المولد والهجرة لم يكونا معروفين في عهد الرسول ، ولا

* - أذيعت من محطة الإذاعة اللبنانية في عيد رمضان المبارك ١٩٥٣ .

في عهد خلفائه الراشدين ، فالمولد لم يصبح عيداً مقررأً عند المسلمين إلا في القرن الثامن الهجري ، وعيد الهجرة تقرر بالأمس في هذا القرن . والحقيقة أن هذين العيدين هما من الأعياد الشعبية عند المسلمين لا من الأعياد الدينية ، ولذا لا تجوز فيهما صلاة العيد . أما عيد الأضحى والفطر فإنهما من الدين في الصميم ، فقد ثبت أن النبي كان يحتفل بهما ، ويحتفل معه المسلمون ، ويصلون فيهما خلفه صلاة العيد .

وعيد الأضحى يهدف إلى توثيق آصرة القربى بين المسلمين على اختلاف مذاهبهم وديارهم ولغاتهم ، ويذكرهم بأنهم أسرة واحدة ينتظم فيها مئات الملايين . وعيد الفطر تحية القيام بالواجب ، حيث يجلر بالصائم الذي جاهد شهوره شهراً كاملاً ، وانتصرت قوى إيمانه وعقيدته على أهوائه وميوله أن بعيد عيد النصر والفوز ، عيد انتصار النظام على الفوضى ، والعقل على العاطفة ، عيداً يتهج فيه لتغلب الحق على الباطل ، والمبدأ المقدس على المنافع الخاصة .

لقد كان الاحتفال بعيدي الفطر والأضحى في عصر الإسلام الأول بسيطاً متواضعاً ، كان النبي يوسع على عياله يوم العيد ، ويأمر أصحابه بالتوسعة على عيالهم ، وكان يشتغل ويتطيب ويلبس أجمل ثيابه ، ويقول : إن الله جميل يحب الجمال ، وقال الإمام جعفر الصادق في تفسير هذه الآية من سورة الأعراف « يا بني آدم خلوا زينتكم عند كل مسجد ، وكلوا واشربوا ، ولا تسرفوا ، إن الله لا يحب المرففين ، قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق » قال : إن معنى الآية تزينا والبسوا أفخر ثيابكم في الجمعات والأعياد ، وكلوا من طيبات ما أحل الله ، ولا تأكلوا حراماً ولا باطلاً .

لقد استحب القرآن الزينة والأكل والشرب من الحلال الطيب ، ونهى عن التبذير والإسراف ، لأن المبذرين كانوا إخوان الشياطين ، وقرش واحد يؤخذ من غير حل ، أو ينفق في معصية الله ، في الفسق والفجور فهو إسراف وتبذير ومجاوزة للحدود . وإذا ضمنا الآية التي أمرت بالزينة إلى هذه الآية من سورة النور الموجهة إلى النساء « ولا يبدن زينتهن إلا لبعولتهن أو آبائهن أو أبناءهن أو أخوانهن أو أبناء أخوانهن أو نساوتهن » إذا ضمنا الآيتين معاً تكون النتيجة أن القرآن أباح للرجال أن يتزينوا إذا خرجوا إلى المساجد والمحافل

في الأعياد وغيرها ، أما النساء فلا تباح لهن الزينة في يوم العيد ولا في غير العيد إلا إذا كانت الزينة للأزواج لا للأجانب ، وفي عصرنا هذا تكاد تنعكس الآية عند بعض النساء ، فانهن يقابلن الأزواج بثياب المطبخ ، ويشعرهن المنفوش ، كأنه صوف على غنم ، وبالكلام الجاف الموحش ، وإذا أردن الخروج تزين بأفخر الزينة ، ولبسن الحلى والحلل ، وزججن الحواجب والعيونا ، وملأن المحافظ بأنواع المساحيق يضعنها على الخدود ، وهن سائرات في الشارع . أو راكبات في السيارة . وفي الحديث عن الرسول الأعظم « أما امرأة تزيت لغير زوجها فعليها لعنة الله .. إن خير نساكم الولود الودود السترة المغيفة العريزة في أهلها الذليلة مع بعلها المتبرجة مع زوجها الحصان على غيره التي تسمع قوله ، وتطيع أمره » .

وفي أيام الأعياد تتجلى العواطف الزوجية والأبوية والأخوية بأجلى معانيها حتى عند التشايمين المشككين الذين يعمون عن الأثمار والأزهار ، ولا يرون إلا الحنظل والأشواك ، وتظهر هذه العاطفة الإنسانية في أبناء القرى أكثر منها في أبناء المدينة ، فليس العيد في القرية ملابس وكمكاً وذبائح فحسب ، فقبل كل شيء يجتمع أهل القرية في المسجد لصلاة العيد جماعة ، ثم يتصافحون ويتعاقون متبادلين كلمات التهاني والدعاء بالخير (كل عام وأنتم بخير) يقولونها بصدق وإخلاص ، ويرجون للأعزب أن يروه في العام المقبل عريساً سعيداً ، وللمتزوج الذي لم يولد له أن يروا له ولداً مباركاً ، ومن استوفي نصيبه من ذلك يتمنون له الخلاص من الذنوب والآثام . وحج بيت الله الحرام .

ثم ينتشرون زرافات ووحدانا إلى زيارة المرضى ومعايذتهم وتفقد الفقراء والأيتام فيجمعون لهم المعونة لنفقات العيد ، ويبدلون أقصى الجهود لإصلاح ذات البين ، فيؤلفون بين عائلتين متباغضتين أو شخصين متحاسدين ، وإذا عجز أهل القرية عن التأليف بين القلوب المتنافرة استنجدوا بالقرى المجاورة ، فيلبون مسرعين مخلصين ، وإذا كان أهل بيت في حزن وحداد على فقد عزيز رغبوا إليهم في ترك الحداد ، وتناسي المصاب ، وإلا حدث لأجلهم القرية بكاملها . ومنذ سنوات كنت أقیم في بعض القرى الواقعة على حدود لبنان الجنوبية ، فحدث شجار دام بين عائلتين كبيرتين لأسباب مادية ، فحاولت الصلح بينهما

فلم أفلح حتى جاء يوم العيد ، فأقبل أهل القرية إلى بيتي صباحاً يقدمون لي التهاني كما دأبتهم في كل عيد ، فقلت لهم : إني حزين لا أقبل التهنة من أحد أبداً ، وسألوني عن السبب مستغربين ، قلت : لا احتفل بالعيد أبداً ما دام في البلد اخصاص . فانبرى شيوخ القرية وجمعوا المتخاصمين . وأتوا بهم جميعاً إلي ، فتكلمت ورغبت إليهم أن يتصافحوا ويتعافوا ، ففعلوا ، وزال ما كان في قلوبهم من غل . وهكذا اتفق أهل القرية الذين ما زالوا على القطرة الإنسانية الطيبة التي فطرهم الله وفطر الناس جميعاً عليها ، لا أهل القرية فحسب ، وإنما فسد ، وأفسد من ساءت تربيته وعلاقاته الاجتماعية .

ولولا أن تمتد بعض الأيدي الأثيمة إلى كثير من القرى تثير فيها الفتنة والشغب لكانت كل قرية كهذه ، ويتناسى أهلها جراحهم ودماهم ، ويسرون وراء كل من يتجه بهم إلى النجدة والصالح العام .

إن المشاركة الوجدانية تظهر بأصدق معانيها في أبناء القرية يوم العيد ، ويلمسها كل من أقام بينهم ، وشهد أعيادهم . أما المدينة فيكاد لا يوجد لهذه المشاركة أثر يذكر لا في أيام الأعياد ولا في غيرها . وليس السبب في هذا التفاوت ما قيل أويقال بأن للقرية صغيرة ، وكل واحد من أهلها يرى الآخر صباحاً ومساءً ، فهم كأهل البيت الواحد ، وإنما السبب الحقيقي أن التفاوت في العيش بين أبناء القرى يسير جداً ، فلا يوجد فيها كوخ متواضع إلى جانب قصر شامخ ، كما هي الحال في المدينة . والغني من أهل القرية من يملك قوته الضروري ولباسه وفراشه ، فهم لذلك يشعرون بالمسؤولية ، ويجمعون على النجدة ، ويتهيجون بالعيد جميعاً .

أما المدينة ففيها مملكتان منفصلتان منفصلاً تماماً مملكة الغني الكبير الذي يحوز الملايين ، ومملكة الفقير المعدم الذي لا يملك شيئاً . ومن هنا ضعف الشعور بالمسؤولية ، وساءت العلاقة بين الهيئات ، واختص الابتهاج والاحتفال بالعيد ومظاهره ورسومه ببنوي القوة والغنى والترف . أما الفقير فإنه يكذب على نفسه ويخدعها يوم العيد ، فيتهيج ويتشم متجاهلاً أتعابه وأوجاعه ، لأنه لا بد أن تكون حياته كلها سلسلة من الأحزان والآلام ، فهو يفر من الحزن الواقعي إلى القرح الكاذب ، ومن الانعاب الحقيقية إلى الراحة الوهمية . إن احتفال البائسين

بالأعياد أشبه بالمریض والجائع یلجأ إلى الفن لیخفف أعباء الواقع .
إن القائلین بأن الابتهاج والسعادة ینعمان من القلب مغالون جداً بل أن ابتهاج
القلب وسعاده ینعمان من هذه الأشياء المحسوسة الملموسة القائمة على وجه
الأرض ، والكامنة فی بطنها ، والتي لا تستقيم الحیاة بدونها أبداً ، ولا تتم
السعادة إلا بها .

إن العید السعید حقاً هو الیوم الذی لا یقل فیهِ الصادر عن الوارد ، والخارج
عن الداخل ، عید النهضة الکبری ، نهضة الزراعة والصناعة ، والقضاء على
الفقر والبطالة والأمية ، وعلى الید التي تثير التفرقة والفتنه والفساد ، وعلى كل
مشروع یهدف إلى الاستثمار ، والوقوف فی سبیل الحرية والحیاة .
ربنا هیئ لهذا البلد من أمره رشداً وقرب هذا الیوم لتتخذہ شعاًواً لنهضتنا ،
وعیداً لأولنا وآخرنا ، وما ذاك علیك ، ولا على المخلصین من عبادك بعزیز .

كاشفُ الغطاء الكبير والمصلّون*

إن من يدعي الإصلاح دينياً كان أوسياسياً لا يكون مصلحاً حتى ينكر ذاته ، وينسى شخصيته ، فيحاسب نفسه وأهله وولده ، وكل من يلوذ به قبل أن يحاسب الناس ، وأن من تظاهر بالصلاح والإصلاح ، وعمل في الخفاء لحساب شهواته وملذاته فهو مراه منافق ، وظالم لثيم .

إن نكران الذات هو الأساس الوحيد الذي يجب أن تبني عليه دعوة الداعين إلى الخير والصالح العام .

كان المغفور له الشيخ الأكبر جعفر كاشف الغطاء المتوفى في أوائل القرن التاسع عشر المرجع الأول للشيعة ، وكان الاقبال عليه عظيماً من جميع الطبقات ، وكان الناس يجتمعون الوفاً للصلاة خلفه ، وفي ذات يوم تجمع الناس في المكان الذي يصلي فيه الشيخ ينتظرونه كالمعتاد ، ولما أبطأ عن مياعده قام كل واحد إلى صلاته يؤديها منفرداً . ودخل الشيخ فرآهم على هذه الحال ، ففاظتته هذه التزعة الفردية ، وهذا الانحلال ، فوبخهم قائلاً : لماذا لم تختاروا رجلاً منكم يؤمكم في الصلاة ؟ ثم قصد رجلاً عادياً يصلي في طرف المسجد ، فاقتدى به ، وصلى خلفه .

ربما كان تأخير الشيخ عن قصد وعمد ، ليرى ما هم صانعون ، إذا غاب هو عنهم ، فلما رأى شتاتهم وتفككهم أنكر عليهم وضرب لهم من نفسه مثلاً حياً لنكران الذات ، واقتدى برجل عادي .

رأى الشيخ من إقبال الناس عليه ، وثقتهم به ، وتعظيمهم له ، ما أخافه ،

* - نشر في مجلة الأحد سنة ١٩٥٢ .

وأقلقه .. خاف ، وهو الحارس على الدين ومبادئه ، وحامي الشريعة وتعاليمها أن يتوهم متوهم أنه هو وحده الذي يستحق التكريم والتعظيم من دون الناس أجمعين ، وإن من عده ليس أهلاً أن يكون إماماً للجماعات في الصلاة ، ولا في غير الصلاة فحارب هذه الأرستقراطية ، وهذا الاحتكار بأفعاله قبل أقواله ، وأحيا مبدأ الرسول الأعظم الذي قال : « إن في كل حي نجيياً ، وإن شر الناس من أحقر الناس » .

أراد الشيخ من اقتدائه برجل عادي أن يخلق الثقة في نفس كل فرد بأنه أهل للإمامة في الصلاة ، وقيادة الجماعات في كل عمل نافع ، ما دام يذعن للحق ، وينكر الباطل ، وأن يفهم الناس جميعاً أن القيادة ليست وفقاً على ذوي المناصب والانساب ، وأن في السوق والشارع نفوساً طيبة ، وقلوباً ذكية تصلح أن تقود جماعة ، ويقتدي بها حتى الشيخ الأكبر ، والمرجع الأول أمثال كاشف الغطاء . إن اتباع الشيخ ومقلديه لا يرون غيره أهلاً لهذه الإمامة ، فهو وحده القائد ، وإمام الصلاة . ولو كان الشيخ من طلاب الرئاسة ومحبيها ، لسره هذا الشعور من الجماهير ، وأقرهم عليه ، واغراهم به ليغالوا بالاقبال عليه ، والاعراض عن سواه ، ولكن الشيخ نظر إلى هذا الشعور بمنظار الدين والواقع لا بانفعاله الذاتي ، واثابته الضيقة ، فرأى أن إقرارهم عليه تضليل وخيانة ، فردعهم عنه ، وأرشدهم إلى الحق مقتلياً برجل عادي إطاعة لواجب الدين والعلم .

السيد محسن الأمين*

ربما يتساءل الناس إذا كان لم يعد للدين وزن ولا أثر في النفوس في هذا العصر فمن أين هذه العظمة للأمين المحسن ، وهو رجل الدين الأول ، ورئيس العلماء الأكبر ! وما هذا اللوي الهائل الذي كنا نسمعه خلف جثمانه ، وهذا السيل الجارف من الشعب والحكومة في سوريا ولبنان حول الجثمان وخلفه وأمامه ، هذا الحشد الذي ضم جميع الهيئات الدينية والسياسية والشعبية كبارها وصغارها من جميع الطوائف والأديان ، ولماذا ملأت الصحف في الأقطار الغربية أعمدتها على الصفحات الأولى تشيد بعظمة الفقيه تعدد فضائله ومناقبه ! وما سبب هذه الهزة العنيفة التي زلزلت العالم العربي والإسلامي عندما سمع نبأ وفاته !

أجل لقد غيرت التطورات الأخيرة كثيراً من الأفكار والاتجاهات ، وكشفت الغطاء عن كل مموه زائف ، ولكنها عجزت عن مقاومة الحق الذي يتمثل بشخصية الفقيه ، فأرغمت على الاعتراف بسلطانه ، والتزول على حكمه .

اعتمد الفقيه على العمل والاخلاص لا على الرياء والتضليل ، ولا على الأنساب والألقاب ، وهل يفخر بأكفان الأموال وتراهم غير الحقير الأعزل من سلاح الحياة ، انتسب الفقيه إلى حقيقة الدين وجوهره لا إلى اسمه ومظهره ، فانتسب إليه العلم والدين فهذه المدرسة المحسنية مضي على خدمتها للعلم والإنسانية نصف قرن ، وهذه المؤلفات تعد بالعشرات ، وهذا كتاب الأعيان من أعظم وأضخم ما تركت أمة من تراث خالد وهذا الجهاد المستمر لتوحيد الكلمة ، وجمع الصفوف ، وهذا الكفاح لكل مستعمر ومستثمر ، خلال اصطفي لها الله أمينه

• نشر في المرفان أيار سنة ١٩٥٢ .

المحسن .

إن الكثير منا يملك العلم والذكاء ، ولكن ماذا يجدي العلم والذكاء إذا أديا إلى لغو لا خير فيه ! وماذا يجدي الجاه والمال إذا كانا سبباً للتحاسد والتباغض ! بل ماذا تجدي الهجرة إلى النجف والأزهر واكسفورد والسوربون إذا لم تكن لغايات إنسانية ولم تدفع بالحياة إلى التقدم وكيف تتقدم بنا الحياة أو نتقدم بها ، إذا كنا نجهل الحياة ، وتستعبدنا الشهوات ! .

لقد انبعثت نفس الفقيد من صميم العصر الذي عاش فيه ، وتجرد عن ذاته وغايته ، فكان كفوءاً لكل ما ألقى عليه من مسؤوليات ، تسعين عاماً من حياته قضاهها مجاهداً في سبيل العلم والخير مدافعاً عن الحق دفاعاً من لا يبغي حظاً ، ولا يخشى سلطاناً ، فكان في عاملة والعراق ودمشق لا وزن عنده إلا للحق ، ولا فضل إلا لعامل على خير الوطن والصالح العام كائناً من كان سنياً أم شيعياً ، مسلماً أم غير مسلم ، وهذه هي السبيل الواضحة التي يصل منها الإنسان إلى العظمة المطلقة التي تتخطى حلود الأمصار والأديان ، لأنها كالشمس فوق الحدود جميعاً ، لقد كان الإنسان إنساناً قبل أن يكون شرقياً أو غربياً ، وقبل أن يكون مسلماً أو نصرانياً ، وهكذا العظمة وحب الخير لا يحسان جغرافياً ولا تاريخياً ولا دينياً ، ولا هوية لهما غير حقيقة الإنسان بمعناه الشامل ، إن الزمان والمكان لا يغيران شيئاً من حقيقة الإنسان ، وإنما هما ظرفان لما يقوم به من أعمال ، وأن معنى الدين هو الشعور بالمسؤولية تجاه أخيك الإنسان ، ومعنى الإيمان هو إخضاع حياتك لهذا الشعور ، أن المسيح لا يريد النصراني الماروني أو الرومي وإنما يريد النصراني الإنساني ، ومحمد لا يريد المسلم السني أو الشيعي ، وإنما يريد المسلم الإنساني ، هكذا فهم الفقيد الإسلام والإيمان فأخضع حياته لهذا الشعور ، وبهذا كان عظيماً عند المسيحيين كافة والمحمديين كافة .

وربما يتساءل المرء : كيف اجتمعت هذه العظمة مع تلك الحياة المتواضعة التي كان يجيها الفقيد والبساطة في مظاهره كلها في مأكله وملبسه ومسكنه ، فلا بواب ولا حجاب ، ولا سيارة فخمة ، وبنائة ضخمة ، وقد رأيت ، وأنا جار له في الشياح واقفاً في دكان قصاب يشتري اللحم ويحمله بيده إلى أهله ، ورأيت منفرداً متاقلاً يدفع بجسمه المريض المتهلهم يزور العمال البائسين في بيوتهم ،

فيجلس إليهم ويطاهيهم ، ويسمع منهم ، ويستمعون إليه ، قد يتساءل المرء :
أهذا حقاً هو الذي احتشدت الأمة بقضها وقضيضها خلف جثمانه ! أهذا حقاً
هو الذي كان بالأمس يحمل اللحم بيده ! أهذا حقاً هو الذي كان يمشي وحيداً في
الشارع ، ويجلس على الحصير مع البائس والفقير ! نعم هو هو !
وهذا الرسول الأعظم الذي قرن اسمه باسم الله فيه الصلاة ، وعلى المنابر
ولمّا ذن ، ودانت بأقواله ملايين الملايين في مشارق الأرض ومغاربها هو الذي
كان يخصف نعله ، ويرقع ثوبه بيده ويعقل البعير ، ويقطع اللحم ، ويحلب
الشاة ، ويطحن مع الخادم ، ويجلس على الأرض مع الأسود والأبيض ، وهكذا
كان الرسول الأعظم ، وهكذا اقتدى به سلبية المحسن الكبير ، وما هذا الاحتقار
للمادة إلا مظهر الكمال ، والاعتداد بسلامة النفس ، الاعتداد بالعلم والزاهة
والعمل والإخلاص وحيثما وجدت الترف والزينة وجدت الاستغلال والخيانة ،
وحيثما وجدت التواضع وجدت الحق والصدق .

كان مسجد الرسول الأعظم في عهده وعهد الخلفاء الراشدين هو البرلمان
والسراي الكبير وقصر العدل ، ولم يكن هذا الجامع سوى قليل من الطين وصعف
النخل ولكن منه انبعثت القوة التي حطمت تاج كسرى وقيصر ، ومنه شمع النور
الذي ملأ الآفاق والأكوان ، وبه سادت الفضيلة على الرذيلة ، وتغلب الضعيف
المحق على القوي المبطل . أما القصور الشامخة أما ناطحات السحاب فأساسها
البغي والاستثمار وحيطانها التحاسد والتباغض ، وسقفها الطمع والجشع ،
وأثاثها العجب والرياء ، من سكنها أغوتها ، ومن اغتربها أردتها ، والسلام على
أمير المؤمنين حيث وصف المخلصين « عظم الخالق في أنفسهم فصغروا دونه في
أعينهم » والعكس بالعكس .

أنكر أهل الجاهلية الرسول الأعظم ، لأنه يأكل الطعام ويمشي في الأسواق ،
ولا يملك كترأ ولا يستأنأ أهذا الذي بعثه الله رسولاً ؟ وقالوا ما لهذا الرسول يأكل
الطعام ويمشي في الأسواق لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيراً أو يلقى إليه
كتر أو تكون له جنة » ولو كان محمد ص في هذا العصر لقال له البعض : كيف
تكون نبياً ، وأنت لا تملك سيارة !

وما تجلت هبة الحق في شيء ، كما تجلت في حياة متواضعة وزهد في

زخرف الأرض وزينتها ، كان للفقيد - الذي لا يملك سيارة - صور للهية والجلال تتعدد بتعدد من ارتدى عمة مثل عمته ، وليس جبة وقطناً كما لبس . وقد أعار لكل واحد صورة أكسبته احتراماً وتقديراً حتى إذا ذهب الأصيل ذهبت تلك الصورة عن الدخيل ، واسترد المستعار ، وبرز الجميع عراة إلا من لبس ثوبه من غزله ، وحاكه على نوله .

• • •

إلى هنا أكتفي بجمع ما تألف منه هذا الكتاب ، وهو جزء مما نشرت وأذعت في مدة تقرب من عشرين عاماً ، وأؤمل أن يوفقني الله سبحانه لجمع الجزء الباقي في مستقبل الأيام .

وأسأل القارئ الملعنة عما يجد من أخطاء لم ينهياً لي التحرز عنها حين وقوعها ، وما على الإنسان من غضاظة في خطأ غير مقصود يرجع عنه عند ظهور الصواب ، والسلام على الإمام علي بن أبي طالب حيث قال « ليس كل من رمى أصاب » والله سبحانه من وراء القصد ، وهو العالم بصدق النية ، وطيب السريرة .

اللَّهُمَّ احْسِبْ رَيْتَ
وَأَقْلَ الْبَيْتِ (٤)

الاثنا عشرية

الاثنا عشرية نعت يطلق على الشيعة الإمامية القائلة بالثني عشر إماماً تعينهم بأسمائهم .

تمهيد : واجه الإسلام ما واجهته سائر الأديان من التقسيم إلى فرق ، ثم تقسم كل فرقة ، على مرّ الزمن ، إلى فرق ... وفي التاريخ العديد من الشواهد على ذلك « ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة » ولا يزالون مختلفين [هود - ١١٨] ولا يقف هذا الاختلاف على الطوائف وأهل الأديان بعضها مع بعض . بل يتعداها إلى اتباع الدين الواحد . ولا نعرف أهل دين أجمعوا على عقيدة واحدة من جميع جهاتها ، دون أن يتفرقوا شيعاً وأحزاباً . ورغم هذا الشتات والتزعاج - وربما الحرب والصراع - فإن بين الفرق من كل طائفة قاسماً مشتركاً يجمعهم لها .

ويربطها بالدين الأصل ، وإلا لم تكن فرقاً لدين واحد ، فلا بد لكل فرقة أن تأخذ بنصيب من دينها أما مقدار هذا النصيب ، وأي الفرق أكثر ملاءمة للأصل والمصدر فلا يعرف من كثرة الأتباع وقوتهم ، وسلطانهم .

الفرق الإسلامية

والذي نراه ونرجحه أن أسباب الاختلاف والتعدد في الفرق الإسلامية ، على ما بينها من رابط قوي أو ضعيف ، هي واحدة تتحد مفهوماً ، وتختلف مصداقاً . ومن هذه الأسباب أن الذين انتموا إلى الدين ، عند بدايته ، منهم من انتهى إليه حقاً وصدقاً ، ومنهم من انتهى إليه شكلاً وظاهراً ابتغاء ما يجنيه من وراء هذا الانتماء ، تماماً كما ينتهي كثيرون إلى حزب من الأحزاب لمنافع شخصية .

ومنها أن التعالم التي أنى بها النبي لم تطبق بكاملها في عهده وحياته . ولما جاء دور تطبيقها والعمل بها ، نظر إليها كل من زاوية الخاصة ، وواقع بيئته ، ومنطق عقله . هذا وإن كثيراً من التعالم المنسوبة إلى النبي لم ينطق بها صراحة ، وإنما استنبطها الأتباع من إيماءة أو تصرف ، أو من شيء لا يمت إليه بسبب . بل اختلفوا في الأحكام التي طبقها النبي ، وعمل بها . فلقد توضحاً مئات المرات أمام أُلوف من المسلمين ، ومع هذا اختلف السُنّة والشيعية في صورة ، الوضوء ، وادعت كل فرقة أنها هي التي توضحاً بوضوئه دون غيرها .

ومنها أن فئة من الأتباع قد تنق برجل ثقة عمياء ، وتواليه ولاء دين وعقيدة وأخرى تنهه وتهاجمه .

الخلافة

لهذه الأسباب ولغيرها افرق المسلمون إلى فرق وشيع . وقامت بينهم حدود وحواجز ، وأهمها مسألة الخلافة وما يتصل بها ، بخاصة الطريق الذي يعين الخليفة بعد الرسول ، وهل هو النص من الرسول ، أو اختيار الوجهاء والأعيان قال الشيعة بالأول ، وقال السنة بالثاني . وآمن كل بما رأى ، وأصبح إيمانه هذا جزءاً من عقيدته ونظامها . وهذا - كما ترى - اختلاف في المنهج والطريق المثبت للخلافة ، لا في أصل الخلافة : فالقول بأنها من عقيدة الشيعة خطأ . ما دام الكل متفقين على أصل الفكرة ، وأنها تستند إلى الدين باعتبارها رئاسة عامة في الدين والدنيا نيابة عن الرسول باتفاق الجميع ، إذن ليست الخلافة ، من حيث الفكرة ، شيعية فقط ، أو سنية فقط وإنما هي عقيدة لجميع المسلمين .

أجل ، إن فكرة النص من النبي على الخليفة شيعية لأن السُنّة لا يقولون بها ، كما أن فكرة الانتخاب سنية لأن الشيعة لا يقولون بها .

وبعد أن أناط السُنّة تعيين الخليفة بانتخاب الوجهاء خاصة ، وهم الذين عبروا عنهم « بأهل الحل والعقد » قالوا مبررين رأيهم هذا إن الجماعة - أي الوجهاء - مزهون ومعضومون عن الخطأ ، وإن الله يهديهم إلى الحق والصواب ، لحديث « لا تجتمع أمتي على ضلالة » ولما رواه البخاري في « صحيحه » (٩ : كتاب الأحكام) من أن النبي قال : « من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر ،

فإنّه ما أحد يفارق الجماعة شيراً فيموت إلا مات ميتة جاهلية .
ورّد الشيعة هذا الحديث ، وكلّ حديث يتضمّن عصمة الجماعة ، لأنّها قد
تخطئ . بل جاء في الآية ١٨٧ من « الأعراف » ولكن أكثر الناس لا يعلمون «
في الأولى القلة وإن كانوا « أهل الحلّ والعقد » .
هذا ، إلى أن السنة والشيعة متفقون قولاً واحداً على أن أيّ حديث يأتي من
الرسول يجب أن يعرض أولاً على « كتاب الله » فإن تناقض معنى أحدهما مع معنى
الآخر ، وجب طرح الحديث وإهماله . وليس من شك أن بين قوله « ولكن
أكثر الناس لا يعلمون » وبين حديث عصمة الجماعة تناقضاً ظاهراً ، فيجب
طرحه وإهماله .

وأيضاً : بعد أن أناط الشيعة تعيين الخليفة بنصّ النبيّ عليه اسماً وعيناً قالوا
مستدلين على ذلك : « إن محمداً نصّ على علي بن أبي طالب (ع) باسمه وعينه
ونسبه ، وعقد له الخلافة على المسلمين من بعده ، وأمرهم بالسمع والطاعة له ،
وأعلمهم أن طاعته طاعة الله ورسوله » ونقل الشيعة عن ج ١ من « مسند الإمام
أحمد بن حنبل » وج ٢ من « تاريخ الطبري » ، وجلد ٢ من « تاريخ ابن الأثير » ،
وج ٣ من « مستدرك » ، « الصحيحين » للنيسابوري ومن « السيرة الحلبية » نقلوا
عن هذه الكتب وغيرها .

إن محمداً (ص) حين نزلت عليه هذه الآية : « وأنذر عشيرتلك الأقربين »
٢٦ (الشعراء) (٢١٤) ، جمع عشيرته في بيته . وبعد أن أكلوا من مائدته ،
قال لهم مشيراً إلى علي (ع) : هذا أخي ووصيّي وخليفتي فيكم . فاسمعوا له ،
وأطيعوا . وعلّق الأستاذ محمد عبد الله عنان المصري ، في كتابه على ذلك « تاريخ
الجمعيّات السريّة » : فقال من الخطأ أن يقال : إن الشيعة إنما ظهوروا لأول مرة
عند انشقاق الخوارج ، بل كان بدء الشيعة وظهورهم في عصر الرسول ، حين أمر
بإنداد عشيرته بهذه الآية : « وأنذر عشيرتلك الأقربين » ثم ساق الحديث إلى
نهايته .

ووضع علماء الشيعة الاثني عشرية العديد من الكتب في النصّ على علي عليه
السّلام ، وجميعوا فيها الآيات والأحاديث من طرق السنة والشيعة .

من هذه الكتب « الشافي » للمرئضي ، « ونهج الحق » للعلامة الحلي ، والجزء الثاني « من دلائل الصديق » للمظفر ، « ونقض الوشعية » والجزء الأول من « أعيان الشيعة » للسيد الأمين ، و « المراجعات » لشرف الدين ، « والغدير » للأميني .
وبما قدمناه نستخلص :

أولاً - إن فكرة العصمة لم يقل بها الشيعة وحدهم ، فإن السنة يقولون بها أيضاً ، والاختلاف بينهم في التطبيق فقط . فالسنة يجعلونها للجماعة ، والشيعة للإمام المنصوص عليه ، فنسبة الفكرة من حيث هي إلى الشيعة دون السنة خطأ واشتباه ، تماماً كما هي الحال في فكرة الخلافة من حيث هي ، ونسبتها إلى الشيعة دون غيرهم .

ثانياً - إن فكرة النص على علي عليه السلام بالذات هي فكرة دينية إسلامية تستند إلى الكتاب والسنة ، وليست فكرة سياسية - كما قيل تركز على حق الوراثة في الحكم ، ولا فكرة عاطفية صرف ، لا مصدرها إلا قرابة النسب والسبب بين محمد صلى الله عليه وآله .

ثالثاً - إن مبدأ النص على علي عليه السلام بالخلافة فارق أساسي ، وحاجز منيع بين السنة والشيعة . وقد كان له المقام الأول في الإيمان والعقيدة ، وتعدد الفرق الإسلامية ، والتأثير البالغ في السياسة ، والفلسفة ، وعلم الكلام ، وفي الفقه ، وفي التفسير والحديث ، والتصوف ، والأدب الإسلامي في جميع مراحلها ، بل والأساطير التي يبرأ منها الكتاب والرسول (ص) ، وعلي وأبناؤه عليهم السلام ، والمحققون من شيعتهم . قال الإمام جعفر الصادق عليه السلام : « ماشعنا إلا من يقول علينا حقاً » .

بدء التشيع :

قال الشيعة : إن رسول الله هو الذي غرس بذرة التشيع لعلي عليه السلام بالنص عليه ، وبالملاح والثناء بما لم يثن به على غيره من الأصحاب .
كقوله : « يا علي ، لا يحبك إلا مؤمن ، ولا يبغضك إلا منافق » وقوله : « علي مع الحق ، والحق مع علي » بل هو الذي أطلق على أتباع علي عليه السلام

لفظ الشيعة ، وأسماءهم بهذا الاسم ، حيث قال له : « يا أبا الحسن أنت وشيعتك في الجنة » وقال : « تأتي أنت وشيعتك راضين مرضيين » نقل الشيعة هذا الحديث عن كتاب « الصواعق المحرقة » لابن حجر الشافعي .
وظهرت هذه البذرة أول ما ظهرت حين توفي النبي صلى الله عليه وآله ، وبويع أبو بكر بالخلافة ، حيث امتنع علي عليه السلام ، ومعه شيعة وأنصاره ، واستمروا ممتنعين عن البيعة ستة أشهر كاملة . ذكر هذا المؤرخون والكتاب القدامى والجلد .

وآخرهم الكاتب المصري أحمد عباس صالح ، فقد نشر مقالاً متسلسلاً بعنوان « اليمن والثورة » في مجلة الكاتب القاهرية . ومما قاله في عدد يناير « كانون الثاني » ١٩٦٥ : إن غالبية المسلمين حين توفي النبي صلى الله عليه وآله ، كانوا مع الاتجاه الذي يمثله علي بن أبي طالب عليه السلام وأصحابه . لأن النبي صلى الله عليه وآله كان زعيم هذا الاتجاه ، وواضع مبادئه الأساسية وقال في عدد فبراير « شباط » ١٩٦٥ : « كان حزب كبير من أحزاب المسلمين يعتقدون أن علياً عليه السلام كان أولى بالخلافة من أبي بكر وعمر » .

وأخذت بذرة التشيع تنمو وتعلو ، وتواصل نموها وعلوها مع الزمن ، والحركات الاجتماعية الإصلاحية في الإسلام ، حتى أصبحت عقيدة الأصحاب والرواد الأول ، والصالحين والمخلصين . ذلك أن علياً كان يسير على الطريق التي رسمها الرسول . قال المسعودي في مروج الذهب : كان مع علي في صفين تسعون ألفاً ، فيهم ألفان وثمانمائة من أصحاب الرسول صلى الله عليه وآله .

الخلفاء الاثنا عشر

روى السنة والشيعة عن رسول الله (ص) أنه قال : إن الخلافة في قريش وإن عدد الخلفاء اثنا عشر خليفة ، فقد جاء في صحيح البخاري ج ٩ كتاب الأحكام ما نصه بالحرف : « قال رسول الله : لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنان .. ويكون اثنا عشر أميراً » . وقال ابن حجر العسقلاني ، وهو يشرح هذا الحديث في كتاب فتح الباري ج ١٣ ص ١٨٣ طبعة ١٣٠١ هـ : « كم يملك هذه الأمة من خليفة ؟ . فقال : اثنا عشر ، كعدة نقيب بني إسرائيل » .

ولم يخالف في ذلك إلا الخوارج ، فإنهم قالوا : ليست الخلافة في قريش ، بل الناس فيها سواء .

وبعد أن اتفق السنة والشيعة على أن الخلافة لا تكون إلا في قريش ، قال الشيعة وأفضل قريش بنو هاشم ، لما رواه مسلم في صحيحه ج ٢ بعنوان كتاب الفضائل أن النبي قال : « إن الله اصطفى كنانة من إسماعيل ، واصطفى قريشاً من كنانة ، واصطفى من قريش بني هاشم ، واصطفاني من بني هاشم » . وأيضاً روى مسلم في الكتاب المذكور بعنوان فضائل علي بن أبي طالب أن النبي « قال : أما بعد ، ألا أيها الناس ، فإنما أنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربي ، فأجيب ، وأنا تارك فيكم ثقلين : أولهما كتاب الله ، فيه الهدى والنور ، فخذوا بكتاب الله ، واستمسكوا به ، وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي » كررها ثلاثاً .

وقال الشيعة : فإذا جمعنا بين الأحاديث الثلاثة ، في قريش ، « والاصطفاء ، والثقلين » وعطفنا بعضها على بعض جاءت النتيجة أن الخلافة في أهل بيت رسول الله ، وهم علي وبنوه .

فالسنة يتفقون مع الشيعة في أن الخلافة لا بد منها ، وأنها في قريش دون غيرهم وأن عدد الأئمة اثنا عشر إماماً ويختلفون معهم في أمرين : الأول في حصر الخلافة بالهاشميين ، وبصورة أخص بعلي وبنيه . الثاني في تعيين الأئمة الاثني عشر بأسمائهم وأنسابهم ، يختلفون في هذين ، أما أصل فكرة الاثني عشرية فمحل وفاق بين السنة والشيعة الاثني عشرية ، وعلى هذا تكون فكرة إسلامية نعم الطرفين ، لا سنية فقط ، ولا شيعية فقط ، تماماً كفكرة العصمة وفكرة الخلافة من حيث المبدأ والقاعدة .

أما السبب لتسمية هذه الفرقة من الشيعة بالاثني عشرية دون غيرها ، مع العلم بأن السنة يؤمنون بالأئمة الـ ١٢ فهو أن هذه الفرقة قد أجمعت على تعيين الـ ١٢ بأسمائهم وأعيانهم ، واختلفت السنة في ذلك .. فهم من قال : إن الـ ١٢ لم يخلفوا بعد ، وسيخلفون ، ويملكون بعد ظهور المهدي المنتظرووفاته ، ومنهم من قال : « إن المراد بالـ ١٢ غير أصحاب الرسول لأن حكم أصحابه يرتبط بحكمه .. إذن ، كل الأئمة الاثني عشر من بني أمية ما عدا عثمان ومروان ، لأنهما صحابييان .. وعليه يكون أول الأئمة الذين عناهم النبي يزيد بن معاوية ، ثم ابنه معاوية ،

ثم عبد الملك ، وأولاده الأربعة : الوليد ، وسليمان ، ويزيد ، وهشام وعمر ابن عبد العزيز ، والوليد بن يزيد ، ويزيد بن الوليد ، وأخوه إبراهيم ، ومروان الحمار.. ومنهم من قال : هم أبوبكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي ، ومعاوية ، وولده يزيد ، وعبد الملك ، وأولاده الأربعة ، وعمر بن عبد العزيز.. ومنهم من قال : المراد وجود ١٢ إماماً في مدة الإسلام ، حتى يوم القيامة ، وإن لم تتوال أيامهم إلى غير ذلك (فتح الباري للمستقلاني ج ١٣ ص ١٨٣ وما بعدها طبعة سنة ١٣٠١ هـ) .

الفرقة الاثنا عشرية

قدما أن بذرة التشيع غرست في عهد الرسول ، وظهرت حين بوبع أبوبكر ، ونمت وعلت يوم صفين ، ففرقة علي هي أولى الفرق الإسلامية على الإطلاق ، تكونت في حياته ، وبقيت ثابتة على ولاته إلى أن قتل ، فافترقت بعده إلى فرق ، وباد أكثر هذه الفرق ، وذهب مع الزمن ، ومنها ما هي ثابتة قائمة ، حتى اليوم ، وسفقت إلى آخر يوم ، رغم الحملات والمحاولات لمحوها وإبادتها وهكذا جميع الفرق؛ أية فرق تنطبق عليها قاعدة تنازع البقاء ، وبقاء الأصلح ؛ تماماً كأغصان الشجرة ، تنفرع عن أصل واحد ، فينمو ، ويمتد في النمو ، ويحمل من الأزهار والثمار ما يصلح للبقاء والاستمرار ، والذي لا يصلح لها يذبل ويضعف وينتهي إلى السقوط والضياع .

ومن فرق الشيعة البائدة فرقة قالت : إن علياً لم يقتل ولا يموت حتى يملأ الأرض عدلاً .

وفرقة قالت بإمامة ولده محمد بن الحنفية من بعده وهم المعروفون بالكيسانية .

ومن الفرق الباقية ، حتى اليوم الاثنا عشرية التي لزم القول بإمامة الحسن ابن علي بعد أبيه ، لأن النبي نص عليه ، وعلى أخيه الحسين بقوله : « ولداي هذان إمامان قاما أو قعدا » وبهذا النص انتقلت الإمامة بعد الحسن إلى أخيه الحسين ، ثم أوصى بها الحسين إلى ولده علي زين العابدين ، وأوصى هو إلى ولده محمد الباقر ، وأوصى الباقر إلى ولده جعفر الصادق ، ثم أوصى الصادق إلى ولده موسى

الكاظم ، ثم أوصى الكاظم إلى ولده علي الرضا ، ثم أوصى الرضا إلى ولده محمد الجواد ، ثم أوصى الجواد إلى ولده علي الهادي ، وهو أوصى إلى ولده الحسن العسكري ومنه انتقلت الإمامة بالوصية إلى ولده محمد بن الحسن ، وهو المهدي المنتظر الذي اختفى بعد موت أبيه ، وكان ذلك سنة ٢٥٦ هـ .

وقد وضعت كتاباً مستقلاً ، اسمه « المهدي المنتظر والعقل » وقربت الفكرة من وجهة عقلية ، وذكرت جملة من مؤلفات السنة والشيعية في المهدي ، ثم أدرجت كتاب المهدي في كتاب « الإسلام والعقل » .

وهذا التسلسل في الوصية من إمام إلى إمام هو من صلب عقيدة الاثني عشرية ، لأن الإمام عندهم لا يكون إلا بنص النبي عليه مباشرة ، أو بواسطة إمام منصوب عليه ، ومن هنا كانت الإمامة منصباً إلهياً ، يأتي في الدرجة الثانية من النبوة ، فالنبي يبلغ عن الله ، والإمام يبلغ عن النبي .

هؤلاء هم الأئمة الاثنا عشر للفرقة الاثني عشرية التي مضى على وجودها أكثر من ألف عام ، ورغم ما لاقته من الظلم والاضطهاد .

عقيدتهم

يستطيع أي إنسان يحسن القراءة أن يعطي صورة واضحة للملامح عن عقيدة الاثني عشرية ، يستخلصها من أوثق المصادر ، وأصفي المراجع .. ذلك أن علماءهم قديماً وحديثاً قد وضعوا العديد من الكتب في هذا الموضوع ، منها - على سبيل المثال - اعتقادات الصدوق وشرحها للشيخ المفيد ، وأوائل المقالات للشيخ المفيد أيضاً ، وقواعد العقائد للخواجه نصير الطوسي ، وشرحها للعلامة الحلي ، وشرح الباب الحادي عشر للمقداد ، ونقض الشيعة للسيد محسن الأمين وأصل الشيعة وأصولها للشيخ محمد حسين كاشف الغطاء ، وعقيدة الشيعة الإمامية للسيد هاشم معروف ، وعقائد الإمامية للشيخ المظفر ، والشيعة والتشيع ومع الشيعة الإمامية للكاتب .

ولست أدري كيف يقع في الخطأ والالتباس من يعرض عقيدة هذه الفرقة ، مع كثرة المصادر ، وانتشارها ... ومهما يكن ، فإن الاثني عشرية يعتقدون : بالتوحيد ، والعدل ، والنبوة ، والمعاد ، وبوجوب الصوم والصلاة ، والحج

والخمس والزكاة ، وبكل ما جاء في القرآن الكريم ، وثبت عن الرسول العظيم بالتواتر أو ينقل الثقات . ويعتقدون بوجود تأويل النقل بما يتفق مع العقل ، وبأن القرآن هو هذا الذي بين أيدي الناس لا زيادة فيه ، ولا نقصان ، ويعتقدون بفتح باب الاجتهاد ، لأهل المعرفة والكفاءة ، وبتقليد الجاهل للعالم في الأمور الشرعية الفرعية ، وبوجوب طلب العلم على كل إنسان كفاية لا عينا ، وبعصمة جميع الأنبياء ، وأئمتهم الاثني عشر ، وبالتقية ، مع خوف الضرر ، وقد ذكرنا العصمة والتقية بصورة مفصلة في كتاب الشيعة والتشيع ، ويعتقدون بأن الإمامة أصل من أصول المذهب ، لا من أصول الإسلام ، وأن من أنكرها فهو مسلم ، له ما للمسلمين ، وعليه ما عليهم ، إذا اعتقد بالتوحيد والنبوة والمعاد ، ولكنه ليس إمامياً .

ويعتقدون بأن الغلو بأي إنسان فهو كفر سواء أكان من أهل البيت ، أم من غيرهم ، لقول الإمام علي : « سيهلك في صنفان : محب مفرط ، يذهب به الحب إلى غير الحق ، ومبغض مفرط يذهب به البغض إلى غير الحق ، وخير الناس في هذا النمط الأوسط فالزموه » .

وروى الاثنا عشرية عن إمامهم الخامس محمد الباقر أنه قال : والله ما شيعتنا إلا من اتقى الله ... ليس بين الله ، وبين أحد قرابة .. ولسنا نتقرب إلى الله إلا بالطاعة ، فن كان لله مطيعاً فهو ولينا ، ومن كان لله عاصياً فهو عدونا ، ولا تنال ولايتنا إلا بالعمل والورع .

وروى عن إمامهم السادس جعفر الصادق أنه قال : لا تقولوا علينا إلا الحق . وقال : إنما شيعة جعفر من عفا بطنه وفرجه ، واشتد جهاده ، وعمل بحالقه ، ورجا ثوابه وخاف عقابه ، فإذا رأيت أولئك فهم شيعة جعفر .

وقال بعض شعرائهم بصف الصادقين في إيمانهم وعقيدتهم من هذه الفرقة :
إن ينطقوا ذكروا أو يسكتوا فكروا أو يغضبوا غفروا أو يقطعوا وصلوا
أو يظلموا صفحوا أو يوزنوا رجحوا أو يسألوا سمحوا أو يحكموا عدلوا

المهدي المنتظر

أما المهدي المنتظر فإنه فكرة إسلامية يعتقها السنة والشيعة ، فلقد روى السنة

أخباره عن النبي ، ودونوها في الصحاح من كتب الحديث ، وبلغت لكثرتها حد التواتر منها ما جاء في سنن ابن ماجة ج ٢ الحديث رقم ٤٠٨٣ أن رسول الله قال : يَكُونُ في أُمِّي المهدي ، تنعم به أُمِّي نعمة لم تنعم مثلها قط . وفي حديث آخر أنه يملؤها قسطاً وعدلاً ، كما ملئت جوراً . ومنها ما في سنن أبي داود السجستاني ج ٢ ص ٤٢٢ طبعة سنة ١٩٥٢ وصحيح الترمذي ج ٩ ص ٧٤ طبعة سنة ١٩٣٤ أن رسول الله قال : لولم يبق من الدنيا إلا يوم لطول الله ذلك اليوم ، حتى يبعث رجلاً من أهل بيتي يواطئ اسمه اسمي ، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً ، كما ملئت ظلماً وجوراً . ونقل صاحب أعيان الشيعة في الجزء الرابع عن فوائد السمعطين لمحمد بن إبراهيم الحموي الشافعي أن النبي قال : من أنكر خروج المهدي فقد كفر بما أنزل على محمد .

ووضع علماء السنة كتباً خاصة بالمهدي نذكر منها على سبيل المثال : كتاب صفة المهدي ، لأبي نعيم الأصفهاني والبيان في أخبار صاحب الزمان ، للكنجي الشافعي ، والبرهان في علامات مهدي آخر الزمان ، لملا علي المتقي ، وأخبار المهدي ، لعباد الرواجني ، والعرف الوردني في أخبار المهدي ، للسيوطي ، والقول المختصر في علامات المهدي المنتظر ، لابن حجر ، وعقد الدرر في أخبار المهدي المنتظر ، بلجلال الدين يوسف الدمشقي نقلاً عن منتخب الأثر للطف الله الصافي .

أما علماء السنة الذين أفردوا لأخبار المهدي باباً خاصاً في مؤلفاتهم فلا يبلغهم الإحصاء ، وقد جرت هذه الأحاديث والمقالات والكتب الكثيرين من أهل السنة أن ينتحلوا المهديوية ويدعونها لأنفسهم ، وهذا يثبت ما قلناه من أن فكرة المهدي المنتظر يقول بها السنة والشيعة على السواء ، تماماً كفكرة الخلافة والائثني عشرية ، من حيث المبدأ ، ولا اختلاف إلا في اتجاه الفهم وتطبيقه .

وكما اتفق الطرفان على فكرة المهدي المنتظر فقد اتفقوا أيضاً على اسمه ونسبه ، وكنيته ولقبه ، وأنه يملأ الأرض قسطاً وعدلاً ، وأما الجهة التي اختلفوا فيها فهي : هل ولد المهدي أو لم يولد حتى الآن .

أهم الفروق بين الشيعة والسنة

وبالإضافة إلى ما تقدم فإن الشيعة الاثني عشرية تختلف مع السنة في أشياء . بعضها يرجع إلى العقيدة ، وبعضها يرجع إلى الأحكام ، نلخص أهمها فيما يلي :

معرفة الله : قال السنة :

تجب معرفة الله بالسمع لا بالعقل ، أي أن الله وحده هو الذي أوجب على الناس أن يعرفوه . (المواقف للأبيجي : (المتوفى ٧٥٦ هـ . ١٣٥٥) ١ - : ٢٥٩ ، مطبعة السعادة بمصر سنة ١٣٢٥ هـ) .

وقال الشيعة : إن معرفة الله تجب بالعقل لا بالسمع ، أي أن العقل هو الذي أوجب على الإنسان أن يعرف خالقه ، لأن معرفة الإيجاب تتوقف على معرفة الموجب ، فلا بد أن نعرف الله أولاً بطريق العقل ، ثم ننظر فيها أوجب ، وما لم يُوجب ومحال أن نعرف أحكامه دون أن نعرف شيئاً عنه ، ... أما ما جاء في السمع من هذا الباب كقوله تعالى : « فاعلموا أن لا إله إلا هو » فهو بيان وتأكيد وتقرير لحكم العقل ، وليس تأسيساً جديداً من الشارع : وقال السنة : الله يصح أن يرى (المواقف للأبيجي ٨ : ١١٥) . وقال الشيعة : إن رؤية الله محال وغير ممكنة في الدنيا والآخرة : وأولوا الآيات الدالة بظاهرها على إمكان الرؤية ، أولوها بالعقل والبصيرة لا بالعين والبصر (وقال السنة : إن صفات الله زائدة على ذاته)

وقال الشيعة بل هي عنها ، وإلا لزم تعدد القديم .

كلام الله : هل هناك شيء آخر وراء ألفاظ التوراة والإنجيل ، الأصلين والقرآن يسمى كلام الله ، أو أن كلامه تعالى هو هذا اللفظ الموجود في الكتب السبائية ؟

قال السنة : إن الكلام الموجود في الكتب السبائية ليس بكلام الله حقيقة ، بل إن كلامه قديم قائم بذاته ، تماماً كالعلم والقدرة والإرادة ، وهذه الكلمات المسطورة التي نتلفظ بها ، وتنسبها إليه سبحانه تعبر عن كلامه القائم بذاته كما يعبر قولنا « علم الله وإرادة الله » عن علمه وإرادته القائمين بذاته .

وقال الشيعة : إن كل من يوجد كلاماً فكلامه يدل على معنى ما نطق به . وعلى هذا يكون كلام الله هو الكلمات نفسها الموجودة في التوراة ، والإنجيل ، والقرآن .

وهي حادثة ، ومخلوقة . ولا يلزم من القول بحدوثها أن يكون الله محلاً للحوادث ، لأنه سبحانه يخلق الكلام ، كما يخلق سائر الكائنات .

أفعال الله : قال السنة : لا يجوز تعليل أفعال الله بشيء من الأغراض والعلل الغائية ، لأنه لا يجب عليه شيء ، ولا يقيح منه شيء . (المواقف ٨ : ٢٠٢) وفي كتاب « المذاهب الإسلامية » للشيخ أبوزهرة (فصل وحدانية التكوين : فقرة تعليل الأفعال) ما نصّه بالحرف « قال الأشاعرة أي السنة : إن الله سبحانه وتعالى خلق الأشياء لا لعل ولا لباعث لأن ذلك يقيد إرادة الله » .

وقال الشيعة : إن جميع أفعاله عز وجل معللة بمصالح تعود على الناس ، أو تتعلق بنظام الكون ، كما هو شأن العلم الحكيم :

الأمر والإرادة : قال السنة : لا تلازم بين ما يأمر به الله وما يريد ، ولا بين ما ينهى عنه وما يكره ، فقد يأمر بما يكره ، وينهى عما يحب . (المواقف ٨ : ١٧٦) وقال الشيعة : إن أمر الله بالشيء يدل على إرادته له ، وإن نهيه عنه يدل على كرهه له ، ومحال أن يأمر بما يكره ، وينهى عما يحب .

عقاب الطائع وثواب العاصي : قال السنة : إن العقل يميز على الله أن يعاقب الطائع ، ويثيب العاصي ، لأن المطيع لا يستحق ثواباً بطاعته ، والعاصي لا يستحق عقاباً بمعصيته ، وأيضاً يميز العقل على الله أن يخلف وعده . (المواقف ٨ : المقصد الخامس والسادس من المرصد الثاني في المعاد) ، والمذاهب الإسلامية لأبي زهرة ، فصل بعنوان « منهاجه وآراؤه » رقم ١٠٤ . وقال الشيعة : إن العقل لا يميز على الله أن يعاقب المطيع ، ويميز عليه أن يفضل على العاصي ، تماماً كما لك أن تفضل على من أساء إليك ، ولا يجوز أن تسيء إلى من أحسن .

الجبر والاختيار : قال السنة : أفعال العباد كلها خيرها وشرها ، من الله ، وليس لقدرتهم تأثير فيها ، وإن التكليف بما لا يطاق جائر على الله ، لأنه خالق

كل شيء ، ولا يجب عليه شيء ، ولا يقبح منه شيء . (المواقف ٨ : المقصد الأول والثاني ، والسابع من المرصد السادس في أفعاله تعالى) .
وقال الشيعة : إن الإنسان مخير لا مسير وإن الله لا يكلف نفساً إلا وسعها ، وإن أفعال العباد خيرها من الله ، لأنه أرادها وأمر بها ومن العبد أيضاً لأنها صدرت منه باختياره وإرادته .
أما شرها فمن العبد فقط ، لأنه فاعلها بمشيئته ، وليست من الله لأنه نهي عنها .

الحسن والقبح : قال السنة : إن العقل لا يدرك حسناً ولا قبحاً ، وإنما الحسن ما أمر به الشرع ، والقبح ما نهي عنه . ولو أمر بما نهي عنه ، لصار حسناً بعد أن كان قبيحاً أو نهي عما أمر به لصار قبيحاً بعد أن كان حسناً . ويقولون هذا حسن لأن الله أمر به ، وهذا قبيح لأن الله نهي عنه (المواقف ٨ : المقصد الخامس في الحسن والقبح من المرصد السادس في أفعاله تعالى) .
قال الشيعة : العقل يدرك الحسن والقبح مستقلاً عن الشرع ويقولون إن الله أمر بهذا لأنه حسن ، ونهى عن ذلك لأنه قبيح .

الأسباب والمسببات : قال السنة : إن المسببات لا تجري على أسبابها ، وإن جميع الممكنات مستندة إليه تعالى بلا واسطة ولا علاقة بين الحوادث المتعاقبة إلا بإجراء العادة بخلق بعضها عقب بعض ، كالإحراق عقب مماسة النار والري بعد شرب الماء فكل من الإحراق والري يستند إلى الله مباشرة ، ولا مدخل إطلاقاً للمماسمة والشرب . (المواقف ٨ : ١٤٨ و ٢٠٣ - ٢٠٤) .

وقال الشيعة إن جميع المسببات ترتبط بأسبابها ، فلما هو الذي يروي والنار هي التي تحرق :

وقال السنة : لا يجب على الله أن يبعث أنبياءً يبينون للناس موارد الخير والشر ، ويجوز أن يتركهم بلا هادٍ ولا مرشد ، لأنه لا يجب عليه شيء ، ولا يقبح منه شيء .

وقال الشيعة : بل تجب بعثة الأنبياء من باب اللطف الذي يقرب الناس من الطاعة ويتعد بهم عن المعصية .

عصمة الأنبياء قال السنة : تجوز الذنوب على الأنبياء الكبار منها والصغائر قبل البعثة ، أما بعد البعثة ، فتجوز الصغائر عمداً وسهواً والكبار سهواً ، لا عمداً . وقال الشيعة : الأنبياء معصومون من الذنوب كبيرها وصغيرها ، قبل البعثة وبعد البعثة ولا يصدر عنهم ما يشين لا عمداً ولا سهواً كما أنهم متزهون عن دناءة الآباء ، وعهر الأمهات وأن الله سبحانه يقلبهم من أصلاب طاهرة إلى أرحام مطهرة منذ آدم إلى حين ولادتهم .

الصحابة : قال أكثر السنة : إن أصحاب رسول الله جميعهم عدول لا تطلب تزكيتهم (كتاب مسلم : الثبوت وشرحه ، وكتاب « أصول الفقه » للخضري) . وقال الشيعة : إن الصحابة كفيرهم ، فيهم الطيب ، والخبيث ، والعاقل ، والفاستق ، واستدلوا بالآية ١٠٢ من سورة التوبة « من أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين » .

وقالوا : بل أنزل الله على نبيه سورة خاصة بالمنافقين افتتحها بقوله : « إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله ، والله يعلم إنك لرسوله ، والله يشهد إن المنافقين لكاذبون » .

الاجتهاد : للاجتهاد معنيان : الأول أن يستخرج الفقيه الحكم الشرعي فما يرثيه هو ويستحسنه ، دون أن يعتمد على آية قرآنية ، أو سنة نبوية ، أو إجماع قائم ، أو مبدأ ثبت بحكم العقل والبدية ، وتسالم على صحته جميع العقلاء .. وهذا النوع من الاجتهاد يعبر عنه بالرأي ، وهو جائز عند السنة . أما عند الشيعة فحرم ، ويستدلون على تحريمه بأنه يعتمد على مجرد الظن والترجيحات الشخصية .

المعنى الثاني : أن يجتهد الفقيه في سند الحديث من حيث الصحة والضعف ، وفي تفسير النص كتاباً وسنة ، وفي استخراج الحكم من أقوال المجتهدين ، ومبدأ العقل الثابت بالبدية كمبدأ قبح العقاب بلا بيان ، ومبدأ المشروط عدم عند عدم شرطه ، وما إلى ذلك من أحكام العقل التي لا تقبل الشك ، ولا يختلف فيها اثنان ... وقد أجاز الشيعة هذا الاجتهاد لكل فقيه يجمع الشروط المقررة للمجتهد ، ولم يقبلوا اجتهاده بقول إمام من أئمة السلف أو الخلف .

وحرّم السنة هذا النوع من الاجتهاد واقتلوا بابه منذ القرن الرابع الهجري ،
وحجروا على الفقيه أن يصحح أو يضعف حديثاً من أحاديث الأحاد أو يعمل بما
يفهمه من النص ، أو يستخرج حكماً من مبادئ العقل ، إلا إذا وافق رأيه قول
إمام من أئمة السلف .

التعصيب : قال السنة : إذا كان للميت بنت وأخ ، وليس له ابن ولا أب
فتركت له مناصفة بين الأخ والبنت ، وإذا كان له بنتان فأكثر فلاخيه الثلث ، والباقي
للبنين أو البنات ... وهذا إحدى مسائل التعصيب الذي عقد الفقهاء له فصلاً
خاصاً في باب الميراث .

وقال الشيعة : التعصيب باطل من الأساس بشئ فروعه ومسائله ، وإن التركة
بكمالها للبنت أو البنات ، وليس للأخ شيء لأن الولد ذكر أكان أو أنثى يأتي في
الدرجة الأولى نسباً والأخ في الدرجة الثانية ، والعم في الدرجة الثالثة .

العول : القاعدة في الإرث أن فرض الزوجة من ميراث زوجها الثمن إن
كان له ولد ذكر أكان أو أنثى ، وللأبوين معاً الثلث وللبنين الثلثان إذا لم يكن
للميت ابن فإذا افترض أن كان للميت زوجة وأبوان وبنتان ، ولا ابن له اجتمع
على تركته من له الثمن ، ومن له الثلث ، ومن له الثلثان وبديهة أن التركة لا تنقسم
لثلث وثلثين والثمن . فإذا أخذ الأبوان الثلث ، والبنات الثلثين ، لم يبق للزوجة
شيء . وإذا أخذت الزوجة الثمن ، دخل النقص على الأبوين أو البنين ، فإذا
نصنع . وهذا إحدى مسائل العول الذي أطال الفقهاء الكلام عنه في باب الميراث ،
ومعنى العول هنا زيادة السهام على التركة . قال السنة : يدخل النقص على كل
واحد بقدر سهمه ، تماماً كأرباب الديون إذا ضاق مال المدين عن دينهم .
وقال الشيعة : يدخل النقص على البنين فقط .

المتعة : من معاني المتعة الزواج إلى أجل ، وقد اتفق المسلمون قولاً واحداً
السنة منهم والشيعة على أن الإسلام شرعها ، ورسول الله أباحها ، واستدلوا
بالآية ٣٤ من سورة النساء « فاستمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة » .
وجاء في « صحيح البخاري » (٧ : كتاب النكاح) : إن رسول الله قال
لأصحابه في بعض حروبه : « قد أذن لكم أن تستمتعوا فاستمتعوا... أيما رجل

أو امرأة توافقا فعشرة ما بينهما ثلاث ليالٍ ، فإن أحبَّ أن يتزايدا أو يتاركا تركا » .

وفي « صحيح مسلم » (٢ : باب نكاح المتعة ص ٦٢٣ ، طبعة ١٣٤٨هـ) عن جابر بن عبد الله الأنصاري أنه قال : استمتعنا على عهد رسول الله ، وأبي بكر ، وعمر ، وفي الصفحة نفسها حديث عن جابر ، قال فيه : « ثم نهانا عنه عمر » .

وبعد أن اتفق المسلمون على شرعيتها وإباحتها في عهد رسول الله ، اختلفوا في نسخها : وهل صارت حراماً بعد أن أحلها الله ؟ . ذهب السنة إلى أنها نسخت ، وحرمت بعد الأذن بها قال ابن حجر العسقلاني في كتاب « فتح الباري بشرح صحيح البخاري » (١١ : ٧٠ طبعة ١٩٥٩) « وردت عدة أحاديث صحيحة وصريحة بالنهي عن المتعة بعد الأذن بها » وجاء في الجزء السادس من كتاب « المغني » لابن قدامة ص ٦٤٥ ، طبعة ثالثة ، ما نصه بالحرف : قال الشافعي : « لا أعلم شيئاً أحله الله ، ثم حرمه ، ثم أحله ثم حرمه ، إلا المتعة » .

وقال الشيعة : أجمع المسلمون على إباحة المتعة ، واختلفوا في نسخها . وما ثبت باليقين لا يزول بمجرد الشك والظن . وأيضاً استدلوا على عدم النسخ بأن الإمام الصادق سئل : « هل نسخ آية المتعة شيء » قال : لا ولولا ما نهي عنها عمر ، ما زنى إلا شقي » وأن كثيراً من الناس يحسبون المتعة ضرباً من الزنا والفجور ، جهلاً بحقيقتها ، ويعتقلون أن ابن المتعة ، عند الشيعة ، لا نصيب له من ميراث أبيه ، وأن المتمتع بها لا عدة لها وأنها تستطيع أن تنتقل من رجل إلى رجل إن شاءت .. ومن أجل هذا استقبحوا المتعة ، واستكروها وشنعوا على من أباحها .

والواقع أن المتعة عند الشيعة الاثني عشرية كالزواج الدائم ، لا تتم إلا بالعقد الدال على قصد الزواج صراحة ، وأن المتمتع بها يجب أن تكون خالية من جميع الموانع ، وأن ولدها كالولد من الدائمة في وجوب التوارث . والإنفاق وسائر الحقوق المادية والأدبية وأن عليها أن تعتد بعد انتهاء الأجل مع الدخول بها ، وإذا

مات زوجها وهي في عصمته ، اعتدت كالدائمة من غير تفاوت إلى غير ذلك من الآثار والأحكام .

وقال الشيعة : تجب الصلاة على النبي وآله في الصلاة ومن لا يصلي عليه وعليم فيها فلا صلاة له ، واستدلوا بالآية ٥٦ من سورة الأحزاب : « إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسلياً » معطوفاً عليها الحديث الذي رواه البخاري في صحيحه ج ٨ ، كتاب الدعوات ، باب الصلاة على النبي وهذا نصه بالحرف : « كيف نصلي عليك - يا رسول الله - فقال : قولوا : « اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، كما صليت على آل إبراهيم ، إنك حميد مجيد »

وقال السنة : لا تجب الصلاة على آل محمد في الصلاة وبالأولى في غيرها . أما الصلاة على محمد دون آله فهي فرض عند الشافعية والحنابلة ، وتبطل الصلاة بتركها ، وهي سنة راجحة عند الحنفية والمالكية ، ونصح الصلاة بتركها . ج ١ ميزان الشرعاني ، باب صفة الصلاة . وج ١ المغني لابن قدامة ، مسألة التشهد .

تاريخهم السياسي

إن الارتباط وثيق جداً بين تاريخهم السياسي ، وبين ملوك بني بويه ، والأمراء الحمدانيين ، وملوك إيران من عهد الصفويين إلى اليوم ، وذكرنا ما يتصل بذلك في كتاب « الشيعة والتشيع » أما الفاطميون فقد كانوا من الإسماعيلية لا من الاثني عشرية .

ولا بد للمؤرخ لهذه الفرقة أن يدخل في حسابه الإمارات المستقلة - غير أمراء الأقطاع - كإمارة بني عمار الذين حكموا طرابلس الشام من أواسط القرن الخامس الهجري إلى سنة ٥٠٢ حين أخذها منهم الصليبيون . وأيضاً عليه أن ينظر إلى من تولى الوزارة من هذه الفرقة لدول غير شيعية ، كالعقمي وزير المستعصم العباسي ، وابن القرات وزير المقتدر . وأيضاً ينبغي أن يقف طويلاً عند الحوادث والحركات الثورية التي قام بها الشيعة الاثنا عشرية ، للانتفاض على السلطة الحاكمة طلباً للحرية والعدالة ،

كنورة العراقيين ضد الإنكليز سنة ٩٢٠ وموقف علمائهم من حكام الجور .

تاريخهم الثقافي

أما آثارهم الثقافية فيستطيع الباحث أن يعرفها بالحس واليقين ، لا بالحس والتخمين ، فهذه المكتبة الإسلامية العربية منها ، وغير العربية تغص في مؤلفاتهم من كل فن ، وقد ذكرنا طرفاً منها في كلمتنا عن آل البيت ، أما منهمجهم في البحث والتأليف فهو الاجتهاد ومنطق العقل ، قال الدكتور توفيق الطويل المصري في كتاب « أسس الفلسفة » ص ٣٩٠ طبعة ١٩٥٥ : « رأي كارادي فو » أن التشيع رد فعل لفكر حر طلق كان يقاوم جموداً عقلياً بدا في مذهب أهل السنة » وفي ص ٣٩١ : « كان للشيعة فضل ملحوظ في إغناء المضمون الروحي للإسلام ، فبمثل حركاتهم الجامعة تأمن الأديان التحجر في قوالب جامدة » .

وقال الشيخ مصطفى عبد الرزاق شيخ الأزهر في كتاب تمهيد لتاريخ الفلسفة الإسلامية ص ٢٠٢ طبعة ١٩٥٩ : « إن التزوع إلى تدوين الفقه كان أسرع إلى الشيعة من سائر المسلمين » وقدمنا أن الذهن يتجه عند سماع لفظة الشيعة إلى الاتي عشرية .

وقال الأديب أحمد أمين المصري في كتاب « يوم الإسلام » ص ٨٩ طبعة ١٩٥٨ : « وكان الطوسي - أي الخوaja نصير - أسبق من أينشتين في فهم الزمنية » .

وفي مجلة المجلة المصرية عدد تشرين الثاني سنة ١٩٦٤ مقال بعنوان « نظرة جديدة في الفلسفة الإسلامية » جاء فيه « صدر في هذه السنة الجزء الأول من تاريخ الفلسفة الإسلامية تأليف « هنري كوربان » الأستاذ بالمدرسة العلمية للدراسات العليا في كلية الآداب بالسوربون ، وقد أعطى المؤلف الشيعة نصيب الأسد في تطور الفلسفة الإسلامية ، والكثير من آرائها واتجاهاتها .. وكذلك أعطى أهمية كبرى لمير داماد ، وملا محسن الفيض ، وعبد الرزاق هيجي ، وقاضي سعيد القمي ، وصدر الدين الشيرازي ، وسيد حيدر آمل ، والجلال الرواني ، وابن كموته ، ومحمود شبيري » .

بلدانهم وعددهم .

إن إحصاء البلدان والتفوس من الموضوعات العلمية التي تعتمد على الاستقراء والملاحظات ، ولا تعرف أحداً أحصى بلدان هذه الفرقة وعددهم على هذا الأساس لنعتمد عليه ، وننقل عنه ولكن الذي لا شك فيه أنهم من الفرق الكبرى في الإسلام ، ويأتون بعد السنة من حيث العدد بلا فصل ، وأن العراق وإيران والبحرين والأحساء والقطيف أكثرهم منهم .

وهم في لبنان من الطوائف الأولى ، ويشعرون فيه بحريتهم وكرامتهم ، لأن لبنان من حيث هو بلد الحرية والكرامة ، ولهم في هذا البلد تاريخ مجيد ، ويعيش العدد الكبير من الاثني عشرية في أكثر البلاد الإسلامية كسورية والحجاز ، واليمن ، وقطر ، ومسقط ، وعمان ، والكويت ومنهم نواب في المجلس بتركيا . ومنهم الآن نائبان ويذهب إليهم بين الحين والحين بعض علماء النجف وإيران للهداية والإرشاد .

ولا يغفل مكان منهم في أفغانستان ، وبعثات الأفغانين الدينية إلى النجف الأشرف مستمرة منذ القديم . وقال لي أديب أندونسي اثنا عشري ، وعالم من علماء النجف أقام أمداً غير قصير في أندونيسيا ، قالاً : إن عدد الاثني عشرية هناك يبلغ نحواً من خمسة ملايين .

ويوجد منهم عدد غير قليل في البانيا ، أما الصين فقال الشيخ المظفر في تاريخ الشيعة : إن فيها ١١ مليوناً ، وفي روسيا ١٠ ملايين ، وقال صاحب أعيان الشيعة : إنهم في الهند ٣٠ مليوناً . وفي الجزء الأول من دائرة المعارف الإسلامية الشيعة التي يصدرها الأستاذ الكبير السيد حسن الأمين باللغة الإنكليزية - إن عدد الشيعة اليوم يبلغ حوالي مائة وخمسين مليوناً يقيمون في شرق الأرض وغربها . وقال الشيخ محمد أبوزهرة المصري في آخر كتاب الإمام جعفر الصادق : لقد نما المذهب الجعفري ، وانتشر لأسباب :
١ - إن باب الاجتهاد مفتوح عند أهلنا^١ .

١ - تكلمنا مفصلاً عن الاجتهاد في المجلد السابع من دائرة المعارف ، وآخر الجزء السادس من فقه الإمام الصادق .

- ٢ - إن المذهب الجعفري قد انتشر في أقاليم مختلفة الألوان من الصين إلى بحر
الظلمات ، حيث أوروبا وما حولها ، وتفريق الأقاليم التي تتباين عاداتهم
وتفكيرهم وبيئاتهم الطبيعية والاقتصادية والاجتماعية والنفسية . إن هذا
يجعل المذهب كالنهر الجاري في الأرضين المختلفة الألوان يحمل في سيره
ألوانها وأشكالها من غير أن تتغير في الجملة عنوبته .
- ٣ - كثرة علماء المذهب الذين يتصلون للبحث والدراسة وعلاج المشاكل
المختلفة ، وقد آتى الله ذلك المذهب من هؤلاء العلماء عدداً وفيراً عكفوا
على دراسته ، وعلاج المشاكل على مقتضاه .

آل البيت

تعريف :

أهل البيت في اللغة سكانه ، وآل الرجل أهله ، ولا يُستعمل لفظ « آل » إلاّ في أهل رجل له مكانة .
وقد جاء ذكر أهل البيت في آيتين من القرآن ، الأولى الآية ٧٣ من سورة هود : « رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت » ، والثانية الآية ٣٣ من سورة الأحزاب : « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت » ، ويظهركم تطهيراً . واتفق المفسرون أن المراد بالآية الأولى أهل بيت إبراهيم الخليل ، وبالأية الثانية أهل بيت محمد بن عبد الله ، وتبعاً للقرآن استعمل المسلمون لفظ أهل البيت وآل البيت في أهل بيت محمد خاصة ، واشتهر هذا الاستعمال حتى صار اللفظ علماً لهم ، بحيث لا يفهم منه غيرهم إلا بالقرينة ، كما اشتهر لفظ المدينة يثير مدينة الرسول .

اختلف المسلمون في عدد أزواج النبي ، فمن قائل : أنهن ثمان عشرة امرأة ، ومنهم من قال : إنهن إحدى عشرة ، وعلى أي الأحوال فقد أقام مع النساء سبعاً وثلاثين سنة ، رزق خلالها بنين وبنات ماتوا كلهم في حياته ، ولم يبق منهم سوى ابنته فاطمة . وقد اتفقت كلمة المسلمين على أن علي بن أبي طالب ، وفاطمة ، والحسن ، والحسين من آل البيت في الصميم ، وأن شجرة النسب النبوي تنحصر فروعها في أبناء فاطمة ، لأن النبي لم يعقب إلاّ من وُلدها .

منزلة آل البيت عند المسلمين

إذا أردنا أن نعرف منزلة آل البيت عند المسلمين ، والباعث على تكوين الفرق الإسلامية ، وإيمانها بآل البيت فعليتنا أن نلاحظ منزلة محمد عند المسلمين ، وسيرته مع آل بيته ، وأن نلاحظ ، مع ذلك ، أخلاق آل البيت أنفسهم ، وما أصابهم من المحن في سبيل تمسكهم بما يروونه الحق والعدل . وكل ما يروونه حقاً فهو الحق .

إن حقيقة الإسلام هي الشهادة لله بالوحدانية ولمحمد بالرسالة : « لا إله إلا الله محمد رسول الله » . فن أقر الله بالوحدانية ، وجحد رسالة محمد ، أو نسب صفات الخالق إلى غير الله ، أو صفات النبوة إلى غير محمد ممن كان في عصره ، أو جحد آية من القرآن ، أو سنة ثابتة بالضرورة من سنن النبي ، فلا يصحّ عده من المسلمين ، لأنه لا يحمل الطابع الأساسي للإسلام . فالمسلم إذن من آمن بالله ، وبمحمد ، وقرن طاعته بطاعته ، وبهذا نطقت الآية ٦ من سورة « الأحزاب » : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول » ، والآية ٦٢ من سورة « التوبة » : « والله ورسوله أحق أن ترضوه » والآية ٦٥ من سورة « النساء » : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم » . والآية ٢ من سورة « النجم » : « وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى » وما إلى ذلك من عشرات الآيات .

سيرة النبي مع آل بيته :

نقل أصحاب السير والمناقب من السنة والشيعة صوراً كثيرة لعطف النبي على آل بيته وحبهم ، نكتفي بالإشارة إلى بعضها :
كان النبي إذا سافر ، فأخريته يخرج منه بيت فاطمة وإذا رجع من سفره فأول بيت يدخله بيته . يجلس ويضع الحسن على فخذه الأيمن ، والحسين على فخذه الأيسر ، يقبل هذا مرة وذلك أخرى ، ويجلس علياً وفاطمة بين يديه . وجاء في الحديث أنه دخل مرة بيت فاطمة ودعاها ودعا علياً ، والحسن ، والحسين ، ولفّ عليه وعليهم كساء وتلا الآية : « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ، ويطهركم تطهيراً » . والمسلمون يسمّون هذا الحديث بحديث الكساء ، ويطلقون لفظ « أصحاب الكساء » على محمد ، وعلي ،

وفاطمة ، والحسن ، والحسين . وقال لهم مرة : « أنا سلم لمن سالمكم ، وحرب لمن حاربكم » . وما إلى ذلك من الأحاديث المشهورة عند جميع الفرق الإسلامية . وقد أوصى النبي أمته بآل بيته ، وواصاهم بالقرآن ، ففي الحديث : « إني تارك فيكم الثقلين أولهما كتاب الله ، فيه الهدى والنور ... ثم قال : وأهل بيتي ، أذكركم الله في أهل بيتي ، أذكركم الله في أهل بيتي » . وفي الآية ٢٢ من سورة « الشورى » : « قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى » . والمراد بالقربى قرابة النبي . ولذا أولاهم المسلمون على اختلاف فرقهم قسماً كبيراً من الرعاية والتبجيل ، وكان لهم عند أبي بكر من التعظيم والإكبار ما لم يكن لأحد غيرهم . وكان عمر بن الخطاب يؤثرهم على جميع المسلمين ، فرض لأبناء البدرين من العطاء ألفين ألفين في السنة إلا حسناً وحسيناً فرض لكل واحد منها خمسة آلاف . وقد ملأ أصحاب التاريخ والتراجم كتبهم بفضائل أهل البيت ومنابعهم . فأهل السنة يقدسون علياً والأئمة من ذريته ، ولكنهم لا يعترفون بأنهم أحق وأولى بالخلافة من غيرهم ، كما تعتقد الشيعة .

أخلاق أهل البيت :

كان عليّ صلياً في الحق لا تأخذه فيه لومة لائم . ولم يكن الحق في مفهومه ما كان امتداداً لذاته وسلطانه . فقد تساهل في حقوقه الخاصة حتى استغل أعداؤه هذا التساهل : عفا عن مروان بن الحكم بعد أن ظفر به في وقعة الجمل ، وعن عمرو بن العاص حين تمكن منه يوم صفين ، وسقى أهل الشام من الماء ، بعد أن منعوه منه ، حتى كاد يهلك جنته عطشاً . وإنما كان الحق في مفهومه أن لا يستأثر إنسان على إنسان بشيء كائن من كان . جاءته امرأتان ذات يوم تشكوان فقرهما ، فأعطاهما . ولكن إحداهما سألته أن يفضلها على صاحبها ، لأنها عربية ، وصاحبها من الموالي . فأخذ قبضة من تراب ، ونظر فيه ، وقال : لا أعلم أن الله فضل أحداً من الناس على أحد إلا بالطاعة والتقوى . وطلب أخوه عقيل ، وهو ابن أمه وأبيه ، شيئاً من بيت المال ، فتمعه . وأرادت ابنته أم كلثوم أن تبتزّن يوم العيد بعقد من بيت المال ، على أن تردّه عارية مضمونة ، حين كان أبوها خليفة ، فغضب . وطلب طلحة والزبير الوظيفة على أن ينأصراه ، والأ

عارضاً وأثارا عليه حرباً شمواء ، فأبى ، ولما أشير عليه أن يخادعهما ويخادع معاوية حتى يستقيم له الأمر ، فقال : لا أداهن في ديني ، ولا أعطي الدنيا في أمري . وأبى أن ينزل القصر الأبيض بالكوفة إيثاراً للخصاص التي يسكنها الفقراء .. وكان يلبس المرقع حتى استحيا من راقعه ، كما قال ، وكان راقعه ولده الحسن . ويأكل الخبز الشعير تطحنه امرأته بيدها مواساة للكادحين والمعوزين . وأثنى عليه رجل من أصحابه ، فأجابته بقوله : إن من اسخف حالات الولاة عند صالح الناس أن يظنّ بهم حبّ الفخر ، ويوضع أمرهم على الكبر ، وقد كرهت أن يكون جال في ظنكم أني أحبّ الإطراء واستماع الثناء ... فلا تكلموني بما تكلم به الجبايرة .

وكان منكراً لذاته متوجهاً بكل تفكيره إلى خير الجماعة ، لا يبالي بغضب الخاصة إذا رضيت العامة ، ويقول : إن سخط الخاصة يُغتفر مع رضى العامة . لذا افتتنت به الجماهير في عصره وبعد عصره ، وبوّأته أعلى مكان ، لأنه العنوان الكامل لآمالها وأمنيتها . ومنهم من رفعه إلى مكان الآفة ، كما فعل الغلاة ، وبحقّ قال له النبيّ : يا عليّ إن الله قد زينك بأحبّ زينة لديه ، وهب لك حبّ المساكين ، فجعلك ترضى بهم أتباعاً ، ويرضون بك إماماً .

لقد بالغ عليّ في تمسّكه بالحقّ ، وحاسب عليه نفسه وعمّاله ، حتى أغضب الكثير منهم ، وبعضهم تركه وهرب إلى علوّه معاوية ، وأصبح عوناً له بعد أن كان حرباً عليه .

آمن علي بالله وبالإنسان . وقد ورث عنه الأئمة من ولده هذا الإيمان وساروا بسيرته ، وتخلّقوا بأخلاقه ، فكل واحد منهم وافر العلم ، محبّ للخير والسلام ، عزوف عن الشرّ والحرب ، صارم في الحق . وإنما ظهر بعض هذه الصفات في شخص أحدهم أكثر من الآخرين تبعاً للظروف ومقتضيات الأحوال . ظهر في الحسن بن علي حبه للسلم وكرهه للحرب ، لأن عصره كان عصر الفتن والفلاقل ، يابيه أهل العراق بعد وفاة أبيه بالخلافة ، وكان جيشه يتألّف من أربعين ألفاً . ولمّا رأى أن معاوية مصرّ على الحرب ، تنازل له عن الخلافة مؤثراً حقن الدماء وصالح الإسلام على كل شيء .. وظهرت صلابة الحسين في الحق ، وضحيّ

بنفسه وأهله وأصحابه ، لأن يزيد بن معاوية لم يترك مجالاً للمهادنة . وظهرت آثار علوم الإمام محمد الباقر وولده الإمام جعفر الصادق ، لأن العلم في عصرهما كثر طلابه والراغبون فيه ، وقد أفسح لهما المجال للتدريس وبث العلوم .

محن آل البيت :

تحدث أصحاب التاريخ والسير عن محن آل البيت وأطالوا الحديث ، ووضع الشيعة فيها كتباً مستقلة سموها الكثير منها بأساء تدل عليها ، كاسم مثير الأحران ، ونفس المهوم ، والدمة الساكبة ، ولواعج الأشجان ، ورياض المصائب ، والهوف ، ومقاتل الطالبين ، وما إلى ذلك . وتكاد تتفق كلمة الباحثين القدامى والمتأخرين على أن الأمويين إنما نكلوا بآل البيت أخذاً بثارات بدر وأحد ، لأن محمداً وعلياً قتلا في هاتين الحربين شيوخ الأمويين وساداتهم . ويستشهدون على ذلك بما تمثل به يزيد بن معاوية ، عندما قتل الحسين ، ووضع رأسه بين يديه : ليت أشياخي يبدر شهدوا جزع الخزرج من وقع الأسل لأهلكوا واستهلكوا فرحاً ، ثم قالوا : يا يزيد ، لا تشل وليس ببعيد أن يتذكر يزيد الحفاظ والحروب القديمة بين محمد ، جد الحسين ، وجدته أبي سفيان ، وبين علي أبي الحسين وأبيه معاوية ، وأن ينطق بكلمة التشفي والحد . ولكن الباعث الأول على الفجعة هو نظام الجور ، وعهد الأب للابن بالخلافة ، وجعلها حقاً موروثاً . والبحث في محن آل البيت واسع المجال متشعب الأطراف .

فقد ظهرت آثار هذه المحن في العقيدة ، والسياسة ، والأدب ، والتقاليد ، وما زالت تفعل فعلها إلى اليوم . ولم يتح لمحن آل البيت ، فيها أعلم ، من درسها درساً موضوعياً ، ولا يمكن شرحها وبيان أسبابها ونتائجها في مقامنا هذا . وعلى أي الأحوال ، فإن محن آل البيت ومحن الناس جميعاً ابتدأت منذ تغير نظام الحكم عند المسلمين .

كان الحكم في عهد الرسول الأعظم يقوم على مبدأ أن كل شيء لله ، فالمال مال الله ، واجتد جند الله ، ومعنى هذا أن الناس جميعاً متساوون في الحقوق ، لأن الله للجميع وبعده بآمد قصير تغير هذا النظام ، وأصبح كل شيء للحاكم .

فالل مال الحاكم ، والجند جند الحاكم ، والناس كلهم عبيد الحاكم . قال معاوية بن أبي سفيان : « الأرض لله ، وأنا خليفة الله . فأنجلت فلي ، وما تركته للناس فبالفضل مني » . وعلى هذا المبدأ ، وهب مصر لعمر بن العاص مكافأة له على جهاده وبلائه ضد الإمام علي . وكان جند يزيد في وقعة الحرة يجبرون الناس على أن يبائعوا يزيداً ، على أنهم عبيد قن له ، وينقشون أكف المبايعين علامة الاسترقاق ، ومن أبى عن هذه البيعة ضربت عنقه . من هذا النظام وحده تولدت محن آل البيت وغير آل البيت ، وإن كان نصيبهم منها أكبر وأفظع .

ولا بد من التساؤل : لماذا ذعر الناس لمحن آل البيت وتحذثوا فيها وأطالوا الحديث أكثر من غيرها ؟ ويمكننا الجواب بأن محنهم كانت أقسى المحن جميعاً ، وبأنها في نظر المسلمين هي محن الإسلام نفسه . فقد أوصى الرسول وبالغ في الوصاية بأهل بيته ، وواساهم بكتاب الله ، وحببهم بسفينة نوح ، واعتبر التعدي عليهم تعدياً عليه بالذات ، وهذا السب يرجع إلى الدين ، ولا شيء يوازي احترام العقيدة الدينية وتقديسها عند المسلمين وبخاصة في ذاك العهد . وهناك أسباب سياسية لتوالي المحن على آل البيت من الحكام ، وإذا عتبت بين الجماهير أكثر من غيرها . لما يش المسلمون من إصلاح الحاكم تمنوا أن يدبر شؤونهم إمام عادل ناصح لله ورسوله ، وفي آل البيت خير من توافرت فيه هذه الصفات ، بل كان في المسلمين حزب قوي منتشر في أقطار الأرض يدين بالتشيع لهم . ويرى أن الخلافة حق خصه الله بعلي وبنه . وقد أعلن الشيعة هذا المبدأ في أشعارهم ، واتخذوه أساساً لتعاليمهم ، وعملوا على بثه في الجهر والخفاء ، ولم يتركوا فرصة تمر إلا عذبوا مناقب آل البيت ومثالب من غضبهم هذا الحق . فرأى الحكام في آل البيت وشيعتهم خطراً كبيراً على سلامة الدولة وأنها أكثر من غيرهم فخصوهم بالقسط الأوفر من المحن ، ونكّلوا بهم بقسوة تفوق كل قسوة . وقد رأى الناس في هذه المحن مورداً خصباً للتشهير بالحاكم وإثارة الجماهير ، ولا شيء كالخطوب والمآمي تستدعي عطف الناس ، وتثير إشفاقهم ورحمتهم ، وكلنا يعرف كيف استغل معاوية قميص عثمان لتأليب أهل الشام على علي . فالشيعة أذاعوا تلك المحن وبكوا واستبكوا الناس وفاء لأئمتهم ، ولبث

الدعوة لهم ونشر مبادئهم . وأذاعها كل ناظم ومعارض للأنظمة السياسية تبريراً .
لنقمتهم ومعارضته ، ودعماً لأقواله وحجته تنظم الشعب لآل البيت ، وفي الوقت
نفسه عبر بمخبرهم عن ثورته على الفساد .

إن محن آل البيت هي محن الشعب ، ومحنة مخبرهم ، وقد أعرب عن آلامه
بما ألم بهم ، لإثارة العواطف ، لأن من أساء إليهم فبالأحرى أن يسيء إلى
غيرهم ، ولأنهم المجموعة الكريمة الطيبة التي يرى فيها الشعب مثاله الأعلى
ويتمنى أن تقوده هي ، أو من يماثلها في الصفات والمؤهلات وإلا فإن الثورة
على النظام الجائر محتمة لا محالة .

كافة كربلاء وأثرها في حياة الشيعة

كانت الأسباب الأولى لمحن آل البيت سياسية ، وبعد حلولها تركت أثراً
بارزاً في حياة طائفة كبيرة من المسلمين كانت ولا تزال تدين بالولاء لآل البيت .
فكارثة كربلاء ، وهي أفظع ما حلّ بآل البيت من كوارث ، قتل فيها الحسين بن
علي ، وسبعة عشر شاباً وطفلاً من أهله ، وأكثر من سبعين رجلاً من أصحابه ،
فيهم الصحابي والتابعي ، هذه الحادثة جعلت كربلاء مزاراً مقدساً عند الشيعة
يفد إليها في كل سنة مئات الألوف للزيارة من أنحاء البلاد ، وفي كثير من الأحيان
يوصي الشيعة في الهند ، وإيران واطراف العراق أن ينقل رفاته من بلده ليدفن
في كربلاء ، رغبة في ثواب الله وجزائه . وتحيي الشيعة ، في كل سنة ، وفي
كل مدينة وقرية من بلادهم ، ذكرى مقتل الحسين في الثالث الأول من شهر
محرم . وفي بعض أيام السنة ، يجتمعون للاحتفال بهذه الذكرى فيروي الخطيب
بعض أخبار كربلاء ومأساتها ، ويعتد المناقب والسوابق لشهادتها ، وينوح
عليهم شعراً ونثراً . ويسمّون هذه المحافل بمجالس التعزية ، وقد وضعوا لها
كتباً خاصة .

وما زال شعراء الشيعة ، منذ قتل الحسين إلى اليوم ، ينظمون القصائد الطوال
يصوّرون فيها الحوادث الدامية التي جرت في كربلاء ، وهي من عيون الشعر
العربي في الرثاء . وقد طبع السيد محسن الأمين قسماً كبيراً من هذه المراثي أسماه
« الدر المنضيد في مراثي السبط الشهيد » .

ونذكر أبياتاً من قصيدة لشاعر شعبي تصوّر لنا الغاية التي يهدف إليها الشيعة من زيارة كربلاء ، ويوم عاشوراء :

شمعتُ ثراك ، فهبّ النسم	نسم الكرامة من بلقع
وعفرتُ خلدي بحيث استرا	ح خدّ تفرّى ولم يخضع
وماذا ؟ آروع من أن يكون	لحمك وقفاً على المبيع
وأن تقّي ، دون ما ترتأي	ضميرك بالأسل الشرع
وأن تطعم الموت خير البنين	من الأكهلين إلى الرضع !

ومن هنا نعرف أن الشيعة إنما يقصدون أرض كربلاء ، ويحيون يوم عاشوراء ، لأنها في نظرهم ، رمزاً للجهد المقدس في سبيل الحرية والكرامة ، وعنوان التضحية ضد الظلم والطغيان . فاحياؤها كذلك ثورة على الظلم والطغيان .

ماذا تعني كلمة الحسين عند الشيعة

كتب ما تقدم عن كارثة كربلاء وأثرها في حياة الشيعة سنة ١٣٧٥ هـ . وفي شهر رمضان المبارك سنة ١٣٨٧ كتبت في البحرين ، وكان عليّ أن أصعد المنبر في كل ليلة بمآتم آل العريض الكرام بعد أن أزمع على موضوع يتقبله المثقف المصري وغيره على السواء ، وكنت أحرص على بلوغ هذا الهدف كل الحرص .. أما الحكمم بأنّي أدركت ما أردت وأملت فأدعه إلى أهل البحرين .

وفي إحدى الليالي صعدت المنبر ، وقبل أن ابتدئ بالكلام سمعت صوتاً يقول : سلام الله عليك يا حسين ، ولعن الله من قتلك ، وكان الموضوع الذي أزمعت الحديث عنه لا يتصل بالحسين ولا بيزيد من قريب أو بعيد ، وإذا بي أنسى موضوع المحاضرة ، وأشرع بتفسير كلمة الحسين عند إطلاقها دون قيد ، وكلمة يزيد وماذا تعنيان عند الشيعة ، وقلت فيها قلت :

إن التطور لم يقف عند حدود المادة ، بل تعداها إلى الأفكار واللغة ، لأنها جميعاً متلازمة متشابكة ، لا ينفك بعضها عن بعض .. وكلمة الحسين كانت في البداية اسماً لذات الحسين بن علي (ع) ثم تطورت مع الزمن ، وأصبحت عند شيعته وشيعة أبيه رمزاً للبطولة والجهد من أجل تحرر الإنسانية من الظلم والاضطهاد ، وعنواناً للعداء والتضحية بالرجال والنساء والأطفال لإحياء دين محمد بن عبد الله (ص)

ولا شيء أصدق في الدلالة على هذه الحقيقة من قول الحسين (ع) ، وهو في طريقه إلى الاستشهاد : « أمضي على دين النبي » .

أما كلمة يزيد فقد كانت من قبل اسماً لابن معاوية ، أما هي الآن عند الشيعة فإنها رمز للفساد والاستبداد ، والتهمك والخلاعة ، وعنوان للزندقة والإلحاد ، فحيث يكون الشر والفساد فثم اسم يزيد ، وحيث يكون الخير والحق والعدل فثم اسم الحسين .

فكر بلقاء اليوم عند الشيعة هي فلسطين المحتلة ، وسيناء ، والصفة الغريبة من الأردن ، والمرتفعات السورية ، أما أطفال الحسين وسبايا الحسين فهم النساء والأطفال المشردون المطرودون من ديارهم ، .. وشهداء كربلاء هم الذين قتلوا دفاعاً عن الحق والوطن في ٥ حزيران .. وهذا ماعناه الشاعر الشيعي بقوله : كأن كل مكان كربلاء لدى عميني وكل زمان يوم عاشورا وما أن نزلت عن المنبر ، حتى استقبلني شاب مرحباً وقال : هذي هي الحقيقة وهكذا يجب أن يفهم الإسلام وتاريخ الإسلام ، بخاصة كارثة كربلاء ... ثم وجه إليّ سؤالاً واقفني على جوابه ، ولم أكن أعرفه من قبل ، ولما عرفوني به علمت أنه من سنة البحرين ، وأنه يشغل منصباً كبيراً في الحكومة .

علم الإمام علي بن أبي طالب

كان مظهر الحياة الفكرية عند العرب قبل الإسلام اللغة ، والشعر ، والأمثال ، والقصص ، ومعرفة الأنساب . وبعد الإسلام والقرآن تطورت الحياة الفكرية والمادية ، وتعددت العلوم ، وأصبح كل ما أشار إليه القرآن من قريب أو بعيد علماً مستقلاً ، ولم يتعرض الإسلام للعقائد والأخلاق والعبادات فحسب ، بل تعرض أيضاً للتشريع ، والقضاء ، والكون وعلاقة الناس بعضهم ببعض .

وكان من نتيجة تعرض الإسلام للحياة الدنيوية أن آمن المسلمون بمبدأ عام ، وهو أن الدين مبدأ التشريع ، وحدا بهم هذا الإيمان أن يتخذوا من الدين أساساً لحياتهم الفكرية بشتى فروعها وشعبها ، وأن يبحثوا عن إرادة الله وقصد الرسول في كل مسألة تعرض لهم ، سواء أكانت دينية أم دنيوية ، لأن الدين إذا كان مصدر الهداية فيجب أن يكون مصدراً من مصادر المعرفة أيضاً . وقد راقبهم

هذه الظاهرة في جميع أدوارهم ، ولن ينسوها بعد أن اتصلوا بالفلسفة اليونانية والأتم المتحضرة . لم تكن الفلسفة معروفة في صدر الإسلام ، ولما عرفها المسلمون فيما بعد انحرفوا بها إلى الدين ، وأوضح مثال على ذلك علم الكلام والتوحيد ، فإنه فلسفي في صورته ديني في مادته .

وليس من غرضنا الآن أن نترجم لكل إمام من أئمة آل البيت ونبين منزلته من العلوم ، وإنما غرضنا الأول أن نقدم صورة لعلومهم على وجه العموم ، وبخير مثال لذلك علم الإمام علي وحفيده جعفر الصادق . فقد ذاع علمهما وانتشر . وظهر أثره في المؤلفات والمدارس الإسلامية أكثر من علم غيرها من الأئمة . علي أنه إذا استطعنا أن نصور علم هذين العظمين أمكننا أن ندركه من خلاله مدى علوم سائر الأئمة ، لأن كل إمام كان يأخذ العلم عن أبيه إلى أن تنتهي السلسلة إلى الرسول الأعظم ، كما قال الشيخ أبوزهرة في كتاب الإمام الصادق .

كان الإمام علي بن أبي طالب عالماً بأمور الدين والدنيا التي تعرض لها القرآن والسنة . ولم يخف عليه شيء يمت إلى الإسلام بسبب قريب أو بعيد ، بل روي عنه أنه قال : « لو نثيت لي الوسادة لأفقيت أهل التوراة بتوراتهم ، وأهل الإنجيل بإنجيلهم ، وأهل القرآن بقرآنهم » . وعلمه هذا نتيجة لطول صحبته مع الرسول ، فقد ضمته إليه وهو طفل ، وبقي في كنفه بعد النبوة ، إلى أن لحق النبي بالرفيق الأعلى . وأسلم حيث لا يوجد على وجه الأرض مسلم إلا محمد وزوجته خديجة . وأهم النبي بتنشئته وتربيته ، واتخذته أميناً لسره ، واصطفاه لعلمه ، وكان كاتبه وشريكه في نسبه وزوج ابنته ، وأبا ریحانتيه الحسن والحسين ، وأخاه حين آخى بين المسلمين ، وبديله على فراشه حين همّ المشركون بقتل من بيته . في الفراش . واستخلفه على ما كان عنده من ودائع لما هاجر من مكة إلى المدينة ، كما استخلفه على المدينة يوم سار إلى غزوة تبوك ، وقال له : أنت مني بمنزلة هارون من موسى . ولأه القضاء في اليمن ، وبلغ عنه سورة « براءة » . وشهد مع النبي مشاهد كلها . بل كان علي نفس النبي كما نطق بذلك الآية ٦١ من سورة آل عمران : « فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم ، وأنفسنا وأنفسكم ،

ثم نبهنا فنجعل لعنة الله على الكاذبين » . فقد أجمع المفسرون على أن المراد بأبنائنا الحسن والحسين ، وبسائنا فاطمة ، وبأنفسنا النبي وعلي . وقال النبي : « عليّ مني وأنا من علي ... علي مع الحق والحق مع علي ... علي رباني هذه الأمة ... من كنت مولاه فعلي مولاه » ، إلى غير ذلك من الفضائل التي قال عنها طه حسين في كتابه « علي وبنوه » : « إن علياً كان أهلاً لها ولأكثر منها ، ويعرفها له خيار المسلمين ، ويؤمن بها أهل السنة كما تؤمن بها شيعة » .

هذا ، إلى عقل يتسع لكل شيء ، وفراصة لا يكاد يخفى عليها شيء ، وحكمة هي الحقيقة والواقع الملموس وبلاغة ليس فوقها إلا بلاغة القرآن . إن هذا العلم والعقل وهذه الحكمة والبلاغة قد جعلت من الإمام ترجماناً للتشريع ومرجعاً في جميع العلوم الإسلامية ، وقُدوة لكل مذهب من مذاهب المسلمين . لم يكن للمسلمين علوم مبنية في عهد الإمام ، ولما صار لهم علوم منظمة ، لها أبواب وفصول ، ووضعوا الكتب في الفقه والأصول والتفسير والحديث ، وعلم الكلام والتوحيد ، والأدب وتاريخه ، والبلاغة ، وفي المذاهب والفرق ، وما إلى ذلك استعان بنور علمه وحكمته كل عالم ومؤلف ، واحتج بقوله وبلاغته كل أدب وكاتب . (أنظر كتاب علي والفلسفة للمؤلف) .

كان عليّ عالماً بالأصول والأنظمة التي قررها القرآن والرسول ، والتي تحقق للناس الرخاء والهناء فحرص عليها ، وأمر عماله بالعمل بها ومن تلك الأصول : « احترام الجماهير » . قال في عهده لملك الأشتر النخعي لما ولّاه على مصر : « إن سخط الخاصة يغتفر مع رضى العامة ... فليكن صفوك لهم ، وميلك معهم » . وكتب إلى أحد عماله على الخراج « لا تبغ للناس في الخراج كسوة شتاء ولا صيف ، ولا دابة يعملون عليها ولا عبداً . ولا تضربن أحداً سوطاً بمكان درهم » . « رعاية الموظفين » . وقد أوصى الأشتر أن يختار الموظفين الأكفاء ، وأن « يسبغ عليهم الأرزاق فإن ذلك قوة لهم على استصلاح أنفسهم . وغنى لهم عن تناول ما تحت أيديهم ، وحجة عليهم إن خالفوا » .

« زيادة الإنتاج » . وقال للأشتر : « وليكن نظرك في عمارة الأرض أبلغ في نظرك من استجلاب الخراج » . إلى أن قال : « وإنما يؤتى خراب الأرض

من إعواز أهلها لأشراف أنفس الولاة على الجمع ، وسوء ظنهم بالبقاء .
 « كراهية الحرب » . قال له أهل العراق عندما استطأوه عن حرب أهل الشام بادية الأمر : إن الناس يظنون أنك تكره الحرب كراهية الموت ، فقال :
 « والله لا أبالي أدخلت إلى الموت أو خرج الموت إليّ ... فوالله ما دفعت الحرب يوماً ، إلا وأنا أطمع أن تلحق بي طائفة قهتلني وتعشوا إلى ضوئي ، وذلك أحب إليّ من أن أقتلها على ضلالها وإن كانت تبوء بأنامها » . وقال لأصحابه بعد أن أمضوا في أعدائه يوم صفين : « لا تتبعوا موالياً ، ولا تجهزوا على جريح ، ولا تنهوا مالاً » . فجعلوا يمشون بالذهب والفضة في معسكرهم فلا يعرض لهما أحد . وبلغه أن حجر بن عدي وعمرو بن الحمق يشتان معاوية وأهل الشام ، فأرسل إليهما أن كفا عما بلفني عنكما . فقالا : « يا أمير المؤمنين ألسنا على الحق وهم على الباطل ؟ قال : « كرهت لكم أن تكونوا شتامين لعمتين ، ولكن قولوا : اللهم احقن دماءنا ودماءهم ، وأصلح ذات بيننا وبينهم » .
 « المساكين » . الله الله في الطبقة السفلى من الذين لا حيلة لهم ، والمساكين المحتاجين وأهل اليأس والزمنى ... واحفظ لله ما استخفظك من حقه فيهم ، فلا تشخص هلك عنهم ، ولا تصعر خلك لهم ، وتفقد أمور من لا يصل إليك منهم .

قضاء الإمام

وقد اشتهر عنه أنه كان أفضى أهل زمانه . والقضاء هو المحك للمواهب والرأي الصائب ، ولمن حفظ العلم حفظ رواية أو دراية ، قال أحمد أمين في المجلد الأول من فجر الإسلام : « كان ذا عقل قضائي ، فقد ولّاه رسول الله (ص) قضاء اليمن وله آراء ثبتت صحتها في مشاكل قضائية عديدة ، حتى قيل عنه : قضية ولا أبا حسن لها » وهذا القول مشهور عن عمر بن الخطاب . وقد غني جماعة من فقهاء السنة والشيعة بجمع قضاياه في كتاب مستقل ، منهم الترمذي صاحب أحد الصحاح الستة ، والمعلّى بن محمد البصري ، ومحمد بن قيس البجلي ، وعلي بن إبراهيم القتيبي ، وجمع السيد محسن الأمين عدة قضايا أضافها إلى كتاب علي بن إبراهيم ، وطبعها في كتاب اسمه « عجائب أحكام أمير المؤمنين » .

منها : أن أربعة رجال شربوا الخمر ، وكان مع كل واحد منهم سكين ، فلما بلغ بهم السكر تباعجوا بالسكاكين ، فأتى اثنان وبقي اثنان . فجاء أهل القتيلين للإمام وقالوا : إن هذين قتلا صاحبينا فأقدنا منهما ، قال لهم .. ما علمكم بذلك ، لعل كلاهما قتل صاحبه ولكن الدية توزع على الأربعة فيصيب كل واحد من الاثنين الباقيين ربع دية كل واحد من القتيلين .

ومبنى هذا الحكم أن الاجتماع على السكر وحمل السكاكين مخالفة صريحة للشرع والقانون . وقد نجمت جناية القتل عن هذه المخالفة التي اشترك فيها الأربعة . فتكون جناية القتل مشتركة بين الأربعة أيضاً .

ومنها أن ستة غلمان تعاطوا لعباً في الفرات ، ففرق غلام منهم . فشهد ثلاثة على الاثنين أنهما أغرقاه ، وشهد اثنان على الثلاثة أنهم أغرقوه . ففُضِيَ بالدية أخماساً منها ثلاثة أخماس على الاثنين ومنها خمسان على الثلاثة .

استند هذا الحكم إلى عدد الشهود ، شهد ثلاثة على الاثنين فأصابهما ثلاثة أخماس على كل واحد خمس ونصف ، وشهد اثنان على ثلاثة فأصابهم اثنان من خمسة ، على كل واحد أقل من خمس .

علم الإمام جعفر الصادق

عاش الإمام جعفر الصادق في أواخر زمن الأمويين ، وأوائل العهد العباسي ، حين أقبلت الدنيا على العرب بسبب الفتوح ، واتصلوا بالأمم المتحضرة كالفرس ، وعندهم الطب ، والهندسة ، والجغرافية ، والحساب ، والتنجم ، والأدب ، والتاريخ ، والمصريين ، وعندهم مدرسة الإسكندرية ، والسوريين الذين تأثروا بالعقلية الرومانية . وفي هذا العهد شرع بنقل هذه العلوم إلى اللغة العربية . فأقبل عليها المسلمون يدرسونها إلى جانب الفقه والتفسير والحديث والنحو وما إليه . ويعقدون لها الحلقات العلمية في مساجد الشام والعراق والحجاز . وفي هذا العهد ، وفي الحلقات ، كانت تقوم مناقشات عنيفة قسمت المسلمين فرقاً ومذاهب ، ما يزال أثرها قائماً إلى اليوم . كانت هذه المناقشات تلور حول مسألة الخلافة ومسألة استقلال الإنسان بأفعاله ، ومسألة من ارتكب كبيرة ولم يتب ، ومسألة إمكان رؤية الله ، ومسألة أن صفاته هي عين ذاته أو غيرها ، ومسألة خلق القرآن . ولم

يكن الخلاف في هذه المسألة قد بلغ إلى ما انتهى إليه في عصر المأمون . وقد كان لهذه الخلافات أثر كبير في العلم والأدب والسياسة . أما أثرها في العلم فإن النظر في الخلافة يستتبع النظر في معنى الرئاسة ومهمتها ومصدرها وشروطها . والنظر في الإرادة والاختيار يستتبع النظر في عدل الله وحكم العقل واستحقاق الإنسان للثواب والعقاب . والنظر في مرتكب الكبيرة يستتبع النظر في حقيقة الإيمان والكفر وعلاقة الناس بعضهم ببعض . والنظر في إمكان رؤية الله يستتبع النظر في سر الوجود وصفات الموجد والقدم والحلول .

إن النظر في هذه المسائل وما إليها ينتمي حتماً إلى الكائنات وأسبابها . أما أثرها في الأدب فقد وقف الشعراء ينصرون بعضهم هذا المبدأ ويدعوا إليه ، وبعضهم يحاربه ويدعو إلى غيره .

وكان أثرها في السياسة أظهر وأبلغ . لأن الكثير منها يتعلق بالحاكمين وشرعية حكمهم ، وعلاقة المحكومين بهم ، ولذا رأينا رجال الدولة يتكلمون بكل عالم لا تتفق سياستهم مع أقواله وآرائه ، ويقرّون إليهم كل من وجئوا في قوله مبرراً لظلمهم واستبدادهم . ومن هنا قال بعض الباحثين إن هذه الخلافات كانت في بدء أمرها سياسية ، ثم تغلب الجانب الديني على الجانب السياسي .

وإذا لاحظنا أن النهضة العلمية عند المسلمين ، والإنقسامات المذهبية ، والخلافات السياسية يبدأ تاريخ أكثرها بعهد الإمام الصادق ، ولاحظنا مع هذا ما اتفقت عليه أهل السير والتراجم من أن الإمام الصادق ابتعد عن السياسة كل البعد ، وانصرف انصرافاً تاماً للعلم ، إذا لاحظنا ذلك كله فلا ندعش لما قرأناه من أن أصحاب الحديث جمعوا أسماء الرواة الثقات عن الصادق فكانوا أربعة آلاف رجل ، ولما سطره ابن حجر في « صواعقه » : إن الناس نقلوا عن الصادق من العلوم ما سارت به الركبان ، وانتشر صيته في جميع البلدان ؛ ولما قاله فريد وجدي في « دائرة معارف القرن العشرين » : ألف جابر بن حيان في الكيمياء كتاباً يشتمل على ألف ورقة ، يتضمن رسائل جعفر الصادق ، وهي خمس مائة رسالة ؛ ولما ذكره الشهرستاني في « الملل والنحل » : كان الصادق ذا علم غزير في الدين ، وأدب كامل في الحكمة ، وزهد في الدنيا ، وورع تام عن الشهوات أقام مدة بالمدينة يفيد الشيعة ، ويفيض على الموالين له أسرار العلوم ، ثم دخل

العراق وأقام بها مدة .. ولما جاء في كتاب « عقيدة الشيعة » للمستشرق دوايت :
وقد ساهم عدد من تلامذة الصادق مساهمة عظيمة في تقدم علمي الفقه والكلام ،
وصار اثنان منهم ، وهما أبو حنيفة ومالك بن أنس ، فيما بعد ، من أصحاب
المذاهب الفقهية ، وكان أصل بن عطاء رئيس المعتزلة ، وجابر بن حيان
الكياوي الشهير من تلامذته ؛ إلى غير ذلك مما ذكره الباحثون من غربيين
وشرقيين .

الطابع الخاص للمدرسة الإمام جعفر الصادق وتعاليمه

نوجز الكلام عن تعلم الإمام وطابعه الخاص على ضوء آثاره التي حفظها
التراث الإسلامي ، ويستطيع الوصول إليها من أراد ذلك . وقد حفظ له هذا
التراث أصولاً في الكيمياء ، وفي علم الكلام والتوحيد ، وفي الأخلاق ، وفي
العلوم الدينية بشتي فروعها :

الكيمياء : للصادق رسائل في الكيمياء درجها تلميذه جابر بن حيان في
مؤلفاته العديدة . وقد نشر بعضها ، والبعض الآخر لم ينشر بعد ، وهو موجود في
القاهرة . ومما طبع : كتاب الرحمة ، وكتاب الميزان ، وكتاب الملك ، وكتاب
مختار رسائل جابر بن حيان ، وترك الكلام عن طابعها وفوائدها إلى ذوي
الاختصاص .

علم الكلام والتوحيد : له كتاب توحيد المفضل ، درجه المجتبي في كتاب
البحار بكامله ، وطبع مستقلاً بمصر . وله احتجاجات وتعاليم في الإلهيات يجدها
المتبع في كتاب أصول الكافي للكليني ، وكتاب الشافي للسيد المرتضى ، وفي
غيرهما من كتب الحديث والعقائد لعلماء الشيعة الإمامية .

وطريقته لفهم ما وراء الطبيعة ترتكز على منطق العقل والقطرة والحق بما
يستنتجه ويستنبطه من الفرض الصحيح فكل فرض يصح إذا كان نتيجة منطقية
لقضية بديهية . وهذا الأسلوب يعتمد اليوم علماء الطبيعة وغيرهم وبه يستدل
الإمام على حدوث العالم ، ويحلوه على وجود الصانع . وكان يوجه اهتماماً
بالغالب إلى إزاحة كل شبهة تحوم حول وحدانية الله وعدله وقدرته وسعوه ، وحول
بعث الأنبياء وتزويجهم .

قاله واحد ، وعالم ، وقادر ، وصفاته عين ذاته ، ليس كمثله شيء . وكلامه مخلوق وليس بقديم . والبعث والحساب لا بدّ منهما . والأنبياء معصومون قبل النبوة وبعدها . والخلافة تكون بنصّ الرسول لا بالانتخاب . والإنسان مخير غير مسير ، وخلاصه بيده لا بيد أحد من الناس .

الأخلاق : له مواظ وحكم ، ووصايا أوصى بها أهل بيته وأصحابه نجدها متفرقة في كتاب « حلية الأولياء » لأبي نعم الأصفهاني ، وكتاب « تحف العقول » للحسين الحرّاني ، وكتاب « مطالب السؤول » لمحمد بن طلحة الشافعي ، وغير ذلك من كتب الأخلاق ، والحديث . ولو جمعت لجاءت في كتاب ضخم ، وهي تضع قواعد لحسن السلوك وتقرّره على مبدأ المساواة بين الناس جميعاً ، ومبدأ أن الإنسان خير بطبعه طيّب بذاته ، وإنما تفسده التربية والمحيط والأوضاع . فن أقواله : « أصل الإنسان عقله ، وحسبه دينه ، وكرمه تقواه ، والناس في آدم مستوون . إن النفس لثلاث على صاحبها إذا لم يكن لها من العيش ما تعتمد عليه ، فإذا هي أحرزت معيشتها أطمأنت . بني الإنسان على خصال ، فهمما بني عليه فإنه لا يبيى على الخيانة والكذب » . وإذا كان طبع الإنسان الصديق والأمانة ، فالكاذب الخائن إذن من أخرج الإنسان عن طبعه ووضعه ، وعمل على هدم بنائه وكيانه .

التفسير : للشيعنة كتب عدة في تفسير القرآن ، منها كتاب « مجمع البيان » للطبرسي ، وكتاب « التبيان » للشيخ الطوسي ، وكتاب « كنز العرفان » للمقداد . وقد روي في هذه الكتب وغيرها من كتب التفسير والحديث عن الإمام الصادق تفاسير لكثير من آيات الكتاب ، وخاصة فيما يتعلق بالأحكام . والشيعنة لا يفسرون آية من القرآن إلا بعد مقابلتها مع سائر الآيات ، وبعد البحث عما صحّ عن النبي وآل بيته من التفسير ، لأن في القرآن آيات ينسخ أو يخصص بعضها بعضاً . وفي السنة أحاديث تفسر كثيراً من الآيات . وكلام الله والرسول لا يتناقضان ، لأنهما بمنزلة الشيء الواحد ، فإن لم يجدوا في الكتاب ناسخاً ولا مخصصاً ، ولم يجدوا في السنة مفسراً ، فسروا الآية بما يقتضيه ظاهر لفظها ما لم يتناقض الظاهر مع العقل ، وإلا أوجبوا التأويل بما يتحمّله اللفظ ، ويقبله العقل . وقد أخذوا هذه الطريقة في التفسير عن أئمة آل البيت .

الفقه

تعرض الفقه الإسلامي لأحوال الإنسان الخاصة والعامة : لواجهه مع الله ، ومع نفسه وأمرته ، ولعلاقته مع الدولة والمجتمع ، ولشؤونه الزراعية والتجارية ، ولما ينتج ، ويستهلك . ولهذا كان الفقه الإسلامي أوسع من سائر العلوم الإسلامية ، وكانت آثار الصادق فيه أكثر منها في غيره ، فظهرت في كتب الصحاح للسنة ، وفي كل كتاب من كتب الحديث والفقه للشيعة ، وفي كل باب من أبوابها ، وهذا هو السر في تسمية الشيعة الإمامية أحياناً بالجعفرين ، ونسبتهم إلى الإمام جعفر دون غيره من الأئمة الاثني عشر . وقد تصدى جماعة ، منهم الجاحظ بن عقدة الزيدي ، والشيخ أبو جعفر الطوسي ، لإحصاء عدد الرواة الذين رَوَوْا عن جعفر بن محمد ، ودَوَّنَت أسماؤهم ورواياتهم في الكتب الموجودة بين أيدي الناس ، فبلغوا أربعة آلاف رجل من أهل العراق والحجاز والشام وخراسان . وفي « كتاب المعتبر » للمحقق الشيخ علي بن عبد العال : « كتب من أجوبة مسائل جعفر بن محمد أربعمائة مصنف لأربعمائة مصنف سمَّوها أصولاً » .

وبهذه الأصول أصبح الصادق مرجعاً للفقه والتشريع عند الشيعة الإمامية . وبعد عصر الأئمة بقليل جمعت هذه الأصول الأربعمائة في أربعة كتب : في « كتاب الكافي » لمحمد بن يعقوب الكليني ، وكتاب « من لا يحضره الفقيه » لمحمد بن بابويه القمي المعروف بالصدوق وكتاب « الاستبصار » ، وكتاب « التهذيب » لمحمد بن الحسن الطوسي .

طريقته في التشريع

نهى الصادق عن العمل بالقياس ، وكان يقول : إن المقاييس لا تزيد أصحابها إلا بعداً عن الحق ، ونهى عن اتباع كل ظن لا يستند إلى مصدر صحيح . ومعنى القياس إلحاق أمر بآخر في الحكم الشرعي لاتحادهما في العلة ، وهو من الأصول الشرعية عند الأحناف وغيرهم .

ومن تتبع أقواله وأحكامه يجد له شخصية علمية مستقلة بذاتها ، فلم يسند حديثه إلى الرواة ، ولا إلى قول مشهور أو مأثور إلا نادراً ، وتقول الشيعة : إن الإمام إذا حدث ، ولم يسند ، فسنده أبوه عن جده عن الرسول ، ومهما يكن

فإن ما رُوي عنه في التشريع يركز على مبادئ عامة منها :

الحرية

لكل إنسان من ذكرواثنى حرية التصرف بنفسه ، وبما يختص به من شؤون ، ولا سلطان عليه لأحد إلا إذا كان صغيراً أو مجنوناً أو سفيفاً ، فيؤلى عليه حينئذ قوياً أمين ، على أن لا تتعدى تصرفات الولي مصلحة المولى عليه .

ومنها المساواة

إن جميع الناس سواء أمام القانون ، فكل جان يعاقب ، وكل غاصب يفرم ، ولا حصانة لحاكم ، ولا لذي منصب كائناً من كان ، وكل قانون يقسم الناس على غير أساس التقوى ، فهو جائر .

ومنها الثقة بالإنسان ، واحترام شعوره ومعاملات الإنسان ، وجميع تصرفاته صحيحة بموجب الأصل ما لم يثبت العكس ، إلا فيما يدعيه على غيره ، لأن كل إنسان بريء ما لم تثبت إدانته ، وكل من يدين بدين يرتب على أعماله آثار الصحة ما دامت موافقة لما يعتقد ، وإن خالفت الإسلام .

ومنها تحريم الاستغلال

إن الغش والربا والاحتكار ، وكل معاملة تؤدي إلى استئثار الغير فهي باطلة ، وكل احتيال على الشرع والقانون فهو تضليل ، وكل من كان في يده شيء يمنع من التصرف به إذا أدى إلى الإضرار بغيره .

ومنها الإباحة والحل

كل شيء فيه صلاح للناس من جهة من الجهات فهو حلال وكل من اضطرب إلى شيء فهو له مباح ، فالجائع الذي لا يجد سبيلاً للعيش لا يعاقب على السرقة ، والمدين الذي يعجز عن الوفاء لا يحبس ولا يحجز له ما يضطر إليه من مسكن ومأكل وملبس .

ومنها اللمة

لكل بالغ عاقل صفة ذاتية توهم للإلزام والالتزام بما له وما عليه ، وعلى من ضمن وتعهده أو أو تمن على عمل أو مال أن يؤديه على وجهه ، وللطرف الثاني الحق في أن يحاسبه ويلزمه بالوفاء ، وأن يتسلط عليه وعلى ماله إذا خان أو قصر . والشرط الرئيسي لصحة الإلزام والالتزام أن يكون العمل حقاً للملتزم وسائفاً في نفسه ، لا يستدعي ضرراً على من ألزم أو التزم ، ولا على غيرها ، فكل معاهدة تخرج عن اختصاص المتعاهدين أو تنصّر بهما أو بأحدهما أو غيرها ، أو تكون مجهولة الحقيقة فهي تفضيل يجب الغاؤها ، وكل تجارة أو زراعة أو صناعة فيها شائبة الضرر فهي فاسدة ؛ وكل من نلر أو أقسم أو عاهد الله أن يفعل ما يضرّ به أو يغيره فنذره وقسمه وعهده لغو . . قرر الصادق هذا المبدأ بأحاديث كثيرة منها : « من اشترط شرطاً سوى كتاب الله فلا يجوز له ولا عليه . والمسلمون عند شروطهم إلا شرطاً حلّ حراماً أو حرّم حلالاً . كل شرط يخالف كتاب الله فهو مردود . إذا رأيت خيراً من يمينك فدعها ، وافعل الذي هو خير ، ولا كفارة عليك ، إنما ذلك من خطرات الشيطان ، إن الكفارة إذا حلف الرجل على أن لا يزني ولا يشرب ولا يخون وأشباه هذه .

ومنها قاعدة الأقرب فالأقرب : اعتمد الصادق على هذا المبدأ في الإرث ، فجعل الأولاد والآباء أولى بالإرث من الأخوة والأجداد ، والأخوة أولى من الأعمام والأخوال . فمتى وجد واحد من المرتبة المتقدمة حجب عن الإرث كل من كان في المرتبة المتأخرة ، فالبنت تحجب عمها ، كما يحجب الابن من غير فرق . واعتمد على هذا المبدأ أيضاً في التفقات قال : « إن أفضل ما ينفعه الإنسان على نفسه وعياله ، ثم على والديه ، ثم الثالثة على القرابة والإخوان ، ثم الرابعة على الجيران الفقراء ، ثم الخامسة في سبيل الله ، وهو أحسنها أجراً . »

إن هذه المبادئ التي ذكرناها بقصد التمثيل ، لا بقصد الحصر . يسري أكثرها في الأمور المدنية كالبيع والإجارة ، وما إليها من الموجبات والعقود ، وفي الأمور الجنائية كالقتل والسرقة ، وفي الأحوال الشخصية كالزواج والوصايا . وفي جميع المعاهدات والالتزامات . وهي تمثل لنا روح التشريع في أحكام

الإمام الصادق ، ومذهبه في الفقه الذي استمدّه من واقع الحياة ، من كرامة الإنسان وحرّيته وحاجاته ومصالحه ، لا من الظنّ والخيال ، ولا من أهواء السلطات ، وشهوات المحتكرين . إن الحرية والمساواة وصيانة حقوق الإنسان واحترام ذمته وما إلى ذلك هي المدارك الصحيحة للفقه عند الإمام الصادق ، وما الكتاب والسنة إلا تعبير صادق ولسان ناطق لهذه المبادئ . وهذا ما أراده الصادق حين قال للشّيعَة : لا تقبلوا علينا حديثاً إلّا ما وافق القرآن والسنة ، أو كان معه شاهد من أحاديثنا ، أي لا تقبلوا حديثاً فيه شائبة الظلم والمحاباة . إن هذه النظرة إلى الفقه نتيجة طبيعية لتلك الثقافة الواسعة ، والعلم الغزير . بالكتاب والسنة وعلى مبدأ الإمام الصادق ، يجب على من يريد أن يفهم الفقه أن يعي المبادئ الإنسانية قبل كل شيء . وإلا فهو أبعد ما يكون عن فقه الصادق وآيات الله . وسنة الرسول (ص) .

أمضي على دين النبي

معنى الحي

سؤال ، قد يبدو للوهلة الأولى غريباً .. وهو ما معنى هذا حي ، وذلك ميت ؟ .

ووجه الغرابة أن معنى الحي معروف ، وكذلك معنى الميت .. ومع التأمل يتضح أن هذا السؤال توجيه .. وإليك البيان :

إن لكل فرد من أفراد الإنسان واقعاً يعيش فيه ، وهو عمله بالذات ، وقد يقتصر هذا العمل على صاحبه ، ولا يتعدى أثره إلى غيره وقد يتجاوزه ، ويتنفع به الآخرون .. والأول حي بالاسم ، ميت بالفعل - وإن أكل وشرب - ما دام لا يحس أحد بوجوده ، والثاني حي بآثاره الباقية ، يمتد وجوده بوجودها ، وإن صار تراباً وعظاماً .

إن محمداً (ص) الذي اقترن اسمه باسم الله في المعابد والمعاهد ، وفي الصلوات والدعوات في كل زمان ومكان ، إن محمداً باقٍ ببقاء الله ، وكذلك أهل بيته الذين نزلت بهم آية المودة والتطهير أحياء ما دام لكتاب الله ، وسنة نبيه أنصار وأتباع .. وكل من ترك أثراً من قول أو فعل يتنفع الناس به مباشرة أو بالواسطة فهو موجود ، وكل من خرج من هذه الحياة كما دخلها أول مرة فهو أبتر وعقيم ، وعبث زائد .

فن غرس شجرة ، أو بنى بيتاً ، أو شق طريقاً ، أو اخترع آلة ، أو اكتشف نظرية ، أو ألف كتاباً ، أو نشر مقالاً ، أو ألقى خطاباً ينير العقول والأفكار ، أو يثير العواطف ، ويوجه بها نحو الخير ، كل أولاء ، ومن إليهم ، باقون ما دامت آثارهم تحيا وتتحرك من بعدهم .

الجزار والخباز

وتسأل : ماذا تقول في الجزار والخباز وبائع الخضار وما أشبه من الذين ينتفع الناس بهم في حياتهم اليومية ، دون أن يكون لأعمالهم طبيعة الدوام والاستمرار ؟ .
الجواب : ما من أحد يؤدي دوراً في هذه الحياة إلا ويترك أثراً نافعاً ، وإن لم يبد ظاهراً للعيان .. إن العامل ، أي عامل عضو من المجتمع ، به وبغيره تحصل البشرية على غاياتها .. وكثيراً ما يقيض الله السعادة للآخرين عن طريق واحد من هؤلاء البسطاء ، أو ينبه به غافلاً ، أو يلهم به مفكراً ، أو يؤازر مصلحاً . وكفى العامل البسيط أثراً أن يكون له أسرة صالحة ، فيربي أبناءه بالكثير من العرق ، والجهد المضني .

العمر القصير

وأقصر الناس عمراً من لا يرى همّاً إلا همه ، ولا مشكلة إلا مشكلته ، ولا خيراً إلا خيره . وقد يخلد هذا ، ويدوم له الذكر بما يتركه من أسواء وأدواء .. ولكنه يخلد في العذاب ، في اللعن والسباب ، تماماً كما خلد يزيد ونيرون .

العمر الطويل

أما أطول الناس أعماراً ، وأكثرهم تأكيداً لوجودهم في كل زمان ومكان فكثيرون : منهم العلماء الذين اكتشفوا قوى الطبيعة ، وسلطوا عليها إنسان القرن العشرين ، لينشئ منها حياة جديدة بعد أن تسلطت عليه واستعبدت أسلافه قروناً وأحقاباً .

ومنهم الذين يمنحون الناس التفاؤل ، ويشجعونهم على المعنى في العمل من أجل حياة أرغد وأسعد . وفي طليعتهم الأنبياء والأوصياء الذين أرشدوا الإنسانية ، وأضاعوا لها سبيل الرقي والمهياة .

ومنهم الذين يملكون الاستعداد للاستشهاد والتضحية بكل عزيز من أجل إحياء الحق ، وإماته الباطل .

ولا تتجاوز الحقيقة إذا قلت : إن إيمان المؤمن ، ودين المتدين يقاس بالاستعداد للتنازل عن حياته من أجل الدين ومن فقد هذا الاستعداد فاهو من الدين وأهله

في شيء ، وإن زكّى جنبه وحرصه على الحياة بألف علة وعلة .

الحسين

ولا تعرف الإنسانية واحداً في تاريخها كله تمثلت فيه روح التضحية والفداء من أجل ما يعتقد ويدين كما تمثلت في الحسين (ع) الذي نطق الواقع على لسانه ، وهو في طريقه إلى الاستشهاد : « أمضي على دين النبي » .
لقد رحب الحسين بالاستشهاد ، وأقدم عليه دون تردد لا حباً بالموت ، وتبرماً بالحياة ، ولا فراراً من سأم ، ولا اضطراباً في النفس ، ولا طموحاً إلى بطولة وسُلطان ، ولا خوفاً من الانحصاف بالجين .. لا دافع ولا هدف على الإطلاق إلا الامتثال لمشيئة الله ، والالتقياد لأمر رسول الله الذي لا مفر من طاعته ، ولا محيد .

قال له أخوه محمد بن الحنفية : ما حدّك على الخروج عاجلاً ؟
قال الحسين : أتاني رسول الله ، وقال : يا حسين اخرج ، شاء الله أن يراك قتيلاً .
قال محمد : إنا لله ، وإنا إليه راجعون .. فما معنى حملك هذه النسوة معك ؟

قال الحسين : إن الله شاء أن يراهن سيابا .
وقال له ابن عباس : لا تخرج إلى العراق .
قال الحسين : إن الله أمرني بأمر ، وأنا ماضٍ فيه .
قال ابن عباس : واحسيناه .. أطلق ابن عباس صرخته الدامية هذه ، وهو لا يعلم أنها قد تجاوزت حدود الزمان والمكان ، وأنها ستحدث انقلاباً في الأفكار والأوضاع ، وتُخذ شعاراً للثورات والانتفاضات ، ونشيداً للحرية والاستقلال ، وأنها ستجري أبحراً من الدماء والدموع ، وتغلاّ الأجواء لهيباً من الآهات والزفرات ، وأن المواكب والمطابع والمناير ستردها مدى الأجيال ، وإلى آخر يوم .

وبعد ، فإن الحسين (ع) يحب الحياة ، ويكره الموت .. ما في ذلك ريب .. وإلا لم يكن عظيماً ، لأن من تساوى في مقاييسه الموت والحياة لا يُعدّ باذلاً

ومضحياً إذا أقدم على الموت ، وأي عاقل يتنازل عن حياته ، ويرضى بجزء الرأس ، ورَضَّ الصلر والظهر ، وذبح الأطفال ، وسبي النساء إذا لم تكن العقوبة خيراً وأبقى .. ولا شيء أفضل عاقبة من طاعة الله ، والتضحية في سبيله ، لهذا وحده أقدم الحسين على ما أقدم ، ولم يتردد ، ويبرر المعصية والأحجام بمنطق الشيطان ، وتحريفه وتزييفه .

منطق إبليس

قيل : إن إبليس التقى برسول الله (ص) ، فقال له : يا محمد ، إن الله قد وصفك بنبي الهداية ، ووصفني بإمام الغواية ، مع العلم بأن الأمر في يده ، لأنه على كل شيء قدير ، فلماذا لا يلجئ عبادته إلى الهداية ما دام قد أرادها منهم ؟ . لقد تجاهل إبليس اللعين أن الله يخلق الكون بما فيه على قاعدة « كن فيكون » . فيستند الفعل إلى قدرته مباشرة ، وإلى كلمته وحده لا شريك له ، أما أفعال العباد ، ومعاملة بعضهم مع بعض فإنه سبحانه لا يتدخل بها إلا على أساس الإرشاد ، والأمر والنهي تاركاً للإنسان حرية الكاملة ، وقدرته المطلقة ، لينحمل وحده أعباء الجهاد والعمل ، ومسئولية الإهمال والكسل ، ويتميز بذلك الخيث من الطيب ، وتظهر للعقول قيمتها ، وللنفوس غرائزها .. ولو أن الله ألجأ عبادته إلى الفعل إلجاء لانتقضت حكمة الخالق العلم ، وتعطل العقل السليم ، وبطل الشرع والتكليف ، وكانت أفعال الإنسان تماماً كالجريان في الماء ، والثمرة على الشجرة .. وبكلمة إن الله سبحانه بالنسبة إلى الكون خالق ومبدع ، وبالنسبة إلى عمل الإنسان هاد ومرشد ، لا مبدل لكلماته ، وهو الحكم العلم .

وبهذا نجد تفسير قول الحسين (ع) : إن الله شاء أن يراني قتيلاً ، وشاء أن يراهن سباياً .. أي أمرني الله أن أجاهد ضد الظلم والفساد ، ومعى النساء والأطفال ، فامتثلت ، وهو الحكم العلم بما يترتب على أمره . وعليه تكون الأوضاع الاجتماعية هي المستولة عن الشر ، وليست الإرادة الإلهية ، والمصلحون الطيبون هم الذين يضحون ويستميئون من أجل تغيير الأوضاع وتحويلها إلى الخير والصالح . كما فعل الحسين وأيضاً بهذا يتبين الجواب عن قول من قال : لماذا سلب الله يزيد وجيشه على الحسين وأهله .. إن الله سبحانه لا يسلب ، ولن يسلب الأشرار على

الأنبياء .. حاشا وكلا .. بل نهي الأشرار عن الفساد والعدوان ، وأمر الأنبياء
ببعضهم وجهادهم ، إن أصروا وتمردوا منذراً بالعاصي بالعقاب ، وببشر
الطائع بالثواب ، دون أن يتدخل بقدرته من أجل هذا أو ذاك : « ولو شاء الله
لانتصر منهم ولكن ليبلو بعضكم ببعض » (٤ محمد) .

على دين النبي

بأمر الله تعالى ، ودين النبي (ص) تفسر أعمال الحسين (ع) ، وكل حركة
من حركاته ، وخطوة من خطواته ، فدين النبي هو الهوية والمهية الحقيقية لوقعة
كربلاء ، وفيه يكمن سر خلودها وبقاؤها ببقاء اسم محمد ، ورسالة محمد .
إن مضي الحسين إلى القتل على دين النبي بدلنا بصراحة لا تقبل التأويل على أن
هذا الدين العظيم لا يعترف بأحد كائناً من كان إذا أحاط به الظلم والفساد ، ولم
يحرك ساكناً حرصاً على نفسه وجاهه .. أبداً إما أن الحسين لم يمض على دين
النبي ، لأنه جازف وتهور ، وإما أن الساكت عن الحق يترأ منه النبي ودين النبي ،
ولا واسطة .

ونقول : إن هذا معناه الجهاد ، والجهاد لا يجب إلا مع المعصوم أو نائبه .
الجواب : إن الجهاد على نوعين : جهاد الزو بقصد الدعوة إلى الإسلام
وانتشاره .. وهذا هو الذي يجب كفاية بإذن المعصوم أو نائبه ، ويختص بالذكر ،
دون الأنثى ، وبالصحيح ، دون المريض .

النوع الثاني : جهاد الدفاع عن الدين والحق ، وهذا يجب عينا لا كفاية ،
ومطلقاً غير مقيد بإذن المعصوم ولا نائبه ، تماماً كوجوب الدفاع عن النفس ،
ويشمل الذكر والأنثى ، والمريض والأعرج والأعمى ، كلاً حسب استطاعته
ومقدرته . (انظر الجواهر وغيرها من كتب الفقه) .

المدعي الزائف

وبالتالي ، فإن الصراع بين الخير والشرطبيعي لا مفر منه ، فإذا طغى الشر
في مجتمع ، ولا مكرث فإن معنى هذا أن المجتمع لا عنو فيه للشر ، ولا ناصر
يتحسس الخير ، ويهتم بالدين ، لأن العدو ينبغي أن يُحارب مهما تكن النتائج ..

أما من يكفي بقول : إنا لله ، وإنا إليه راجعون تاركاً الشريسي على حاله بغية الحفاظ على مصالحيه ، أما هذا فإنه يؤكد ، ولا ريب ، ما يلصق به من تهم ، ويداع عنه من محاباة .

ونقول : إن للأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر شروطاً ، وأولها الأمل بالقضاء على المنكر .

ونقول : ليست المسألة مسألة شرط ومشروط ولا مكلف وتكليف شرعي ، وإنما المسألة في واقعها مسألة عداء للشر والباطل ، وتحسس بالدين والخير ، وعدم التحسس به ، فتي وجد هذا العداء ، وهذا الإحساس طفت غريزة المغامرة على صاحبها غير ملتفت إلى الشروط والمشروط ، ولا يستسلم إطلاقاً ، بل يموت من أجل الحق واقفاً على قدميه بكبرياء وعناد وتحد .. وكفى بهذا التحدي احتجاجاً وخروجاً على الباطل وأهله .

وغريبة الغرائب أن يدعي الواحد منا أنه على دين النبي ، ثم يغضب لنفسه وقربيه وصديقه ، ويصرخ باسم الله والدين صرخات أيوب المبتلى إذا مُسَّت أشياؤه ، ولو من بعيد ، ولا يغضب إذا انتهكت حرمان الله ، وشريعة رسول الله .. ولو كان بينه وبين الله علاقة وصلة لأمر شجرها ، وظهر أثرها .. كلا ، إن الوهم هو الذي صور له هذه الصلة ، وأضفى عليها صفة الوجود .. أما مجرد الركوع والسجود فما هو من دين النبي في شيء إذا لم ينظر المصلي إلى الباطل بعيني ناظر مقامه .

وكم من متعبد تكشف عنه القناع ، وتبين ، حين جد الجدل ، ان قفرة من دمه ، وذرة من جاهه ومصالحته خير من ألف نبي ونبي .. إن دين النبي عمل وجهاد وكفاح ، إنه دماء وعيال وأرواح تبذل ثمناً للحق ، تماماً كما بذل الحسين .. أما من يدعي دين النبي غير مستعد لأن يترجم دعواه . ويثبتها بالأفعال ، والضحية بمصالحه الشخصية من أجل هذا الدين فهو دعي زائف .

وبعد ، فقد كان للإسلام دولة وسلطان حين كان يزيد وشهيد بمضي على دين النبي .. أما اليوم فذل وهوان ، حيث ألف يزيد ويزيد ، ولا شهيد واحد .. بل أُلوف العبيد تموت وتحيا على حب الدينار والدولار .

لَوْلَا التفسير الكاشف

أحمد الله سبحانه على ما وفقني إليه من عرض فقه الإمام جعفر الصادق (ع) فتوى ودليلاً في ستة أجزاء .. وشكراً لله جل ثناؤه على هذا التوفيق. لقد فرغت إلى تفسير كتابه العزيز .

ومن خصائص القرآن أن يجذب إليه كل قارئ وسامع ، دون أن يحس ويشعر ، حيث يجد فيه نور العقول ، وشفاء القلوب ، وراحة الصدور .. وما أن استمع أعداء محمد (ص) لبعض آياته ، حتى أدركوا ما للقرآن من سلطان على القلوب والعقول ، وأيقنوا أنهم مغلوبون لا محالة ، ما دام القرآن شاهداً له ودليلاً .. فلجأوا إلى التهازر ، وقال بعضهم لبعض : « لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون » .. ولكن الغلبة في النهاية كانت للقرآن وشريعته ، لا لأنه الحق فحسب ، بل ويحمل سر الغلبة وسلاحها .

وإذا جذب القرآن إليه كل قارئ وسامع فكيف بمن تصدى لتفسيره ، والكشف عما تلقاه محمد (ص) من ربه ، ثم حاول أن يربط آيات الله وكلماته بواقع العصر الحديث ؟ .. لقد جذبني « التفسير الكاشف » إلى معاني القرآن ومقاصده وأهدافه ، وصرفني عن كل شيء ، وبالأصح أفقذني كل شيء ، حتى ذاكرتي ، ولم يدع لي إلا البصيرة التي أهتدي بها إليه وحده .. ولولاه لوضعت كتاباً جديداً حين رغب إلي التاجر الأمين أن يطبع كتاباً من مؤلفاتي .. كما أشرت في المقدمة - ولواخترت لتفسير الكاشف أن يكون تلخيصاً أو تبسيطاً لما جاء في التفسير لأرحت نفسي من عناء السهر والتأملات ، ولانتهيت منه ، أو من أكثره .. ولا شيء أهون علي من التخليص والتوضيح .. وأي شيء أيسر من الرواية بالمتن ؟ .. ولكن حاولت جهدي أن يشعر القارئ بأن كلمات الله سبحانه تتوجه إليه من

خلال عقله وقلبه ، وأنها تصمم وتخطيط لأن يحيا هو وغيره حياة غنية وقوية لا يعوزها شيء ، ولا يهددها شيء ، وأن الحياة الكريمة هي حق إلهي لكل إنسان ، وأن من اعتدى عليها فقد اعتدى على حق الله بالذات ، وأن أي تخطيط يضعه الإنسان لمجابهة أية مشكلة من مشاكل هذه الحياة فلا يؤدي إلى الحل الصحيح إلا إذا اعتمد على كتاب الله ، أو التقى معه ، لأن الإنسان ، أي إنسان يخطئ ويصيب أيًا تكون منزلته ، أما الوحي فتره عن الخطأ .

حاولت جهدي أن يحس القارئ بأن الإسلام نزل من السماء لأجله وأجل الناس جميعاً ، لا من أجل الأنبياء ، ولا العلماء ، وأن هؤلاء جنود متطوعون للذب عن الدين ، لا للارتزاق به .. وأيضاً حرصت كل الحرص أن يقتنع القارئ بهذا تلقائياً ، وهو ماضٍ في قراءته .. وليس هذا بالشيء اليسير .

فاولاً وقبل أن أخط بالقلم أرجع إلى التفسير واحداً بعد واحد .. وكانت عند شروعي ١٨ تفسيراً ، ثم إزدادت إلى ٢١ ، وربما بلغت مع الأيام ٣٠ ، أو أكثر . وبعدها أفرغ إلى تأملاتي في كل تسأول يمكن أن يمر بذهن شاب من شبانا حول معنى الآية ومدلولها ، ثم أتأمل في الإجابة بما يتناسب مع عقله وثقافته .. وأيضاً أتأمل طويلاً في تطبيق الآية على سلوكنا العملي ليكون القارئ على يقين بأن الإسلام لا يعنى بالمعاني المجردة ، والقيم في ذاتها .. كلا ، وإنما قيم الإسلام تحس وتلمس كأية ظاهرة من ظواهر الحياة ، وأية ثمرة من ثمرات الأعمال .. وأحسب أنني بلغت بعض ما أردت .. وعلى سبيل المثال أذكر تفسيري للآية التالية :

« ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها » . وقلت في تفسيرها :
من عجيب الصدف أو أحسنها أن يتفق - من غير قصد - وصولي بتفسير القرآن الكريم إلى آيات الهجرة - مع أول السنة الهجرية لعام ١٣٨٨ ، وإسرائيل تحل أرضنا المقدسة ، وأهلها يهاجرون منها فراراً من التنكيل والقَتيل الجماعي الذي مارسه إسرائيل ، وما زالت تمارسه .

وقد أوحى إليّ هذه الصدفة بالمقارنة بين اعتداء المشركين في مكة على المسلمين ، وإخراجهم من ديارهم وبين الاعتداء الإسرائيلي - وبالأصح - الاعتداء

الاستعماري على الأرض المقدسة ، وإخراج أهلها من ديارهم . ثم انتقلت من هذه المقارنة إلى استخراج العبرة والعظة من جهاد النبي (ص) والمسلمين في هجرتهم ، وتدبير الخطط وإحكامها الذي بلغ بالمسلمين إلى أوج النصر على عدوهم ، وتحطيم طغيانه وعدوانه ، وأوقف صناديد قريش الذين أخرجوا النبي من مكة ، أوقفهم بين يديه أذلاء مستسلمين ، يستمعون إليه وهو يقول لهم : « ما تظنون أني فاعل بكم ؟ » .

وقد يظن البعض أن الهدف الأول من هجرة النبي والمسلمين هو مجرد الهروب بدينهم من المشركين الذين تعرضوا للمسلمين بالأذى ، ومنعهم من ممارسة الشعائر والأعمال الدينية ، تماماً كما يلتجئ العابد الزاهد إلى المسجد ليقيم فيه صلاته بعيداً عن الضوضاء والغوغاء ... كلا ، لقد كانت هجرة المسلمين أبعد وأعمق من ذلك ... والدليل ما حققته من نتائج وأهداف لقد كانت هجرة الرسول - بالإضافة إلى الهروب بالدين - خطة مرسومة ومدارة تمهيداً للمعركة الفاصلة ، تماماً كانسحاب الجيش من ميدان القتال إلى موقع آخر من مواقعه للهجوم المعاكس والانقضاض على العدو بضربة قاضية لا تقوم له بعدها قائمة . وبعد أن وصل النبي إلى المدينة آخى بين أصحابه وجمع القلوب المتخاصمة ، وأذاب ما فيها من عصبية وأحقاد ، وحين تم له ذلك بدأ يرغب المسلمين في الجهاد ، ويحثهم على الدفاع عن كيأنهم وعقيدتهم ، ويضمن الجنة لمن يقتل في سبيل الله ، والعزة والكرامة دنيا وآخرة لمن ينجم من القتل . ولما أخذت هذه التعامل سبيلها إلى نفوسهم شرع بتجنيدهم وتأليف السرايا ، يبعثها هنا وهناك ... وقادها بنفسه أكثر من مرة ، وحقت الاستقرار والأمن للمسلمين ، كما اقلقت راحة قريش وسلامتها .. ثم تحولت السرايا إلى معارك كبرى ، - والمسلمون يذلون أرواحهم وأموالهم ، حتى جاء نصر الله والفتح « وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا » .

وأحسب أن هذه الإشارة كافية لاستخراج العبرة التي يجب أن نتفع بها في نكبتنا بإسرائيل ومن ساند إسرائيل ..

هاجر النبي (ص) من مكة المكرمة لاعتداء المشركين عليه وعلى أصحابه ،

وهاجر الفلسطينيون من الأرض المقدسة لاعتداء الصهيونية والاستعمار عليهم وعلى نسايتهم وأطفالهم . وكانت هجرة المسلمين آنذاك ابتعاداً عن الوقوع في التهلكة ، وانسحاباً من ميدان المعركة لتجمع القوى ، والاستعداد للضربة القاضية على العدو ... ويجب أن يكون خروج الفلسطينيين من ديارهم بهذا القصد والروح ، ولغده الغاية بالذات ، لا يقصد إخلاء البيت للصوص يسرحون فيه ويمرحون .. وبدأ النبي هجرته بالتآخي بين أصحابه .. وعلى قادة العرب والمسلمين أن يبدأوا بالتآخي والتصافي بين القلوب ، وأن يوحدوا كلمتهم لمجابهة العدو ، تماماً كما فعل النبي قبل أن يجابه المشركين ومن حاد عن هذه السبيل فقد التقى مع إسرائيل ، وحقق أمنيته من حيث يريد. أو لا يريد .

وارسل النبي سرايا لتقلق أمن المشركين ، وأمد المسلمون هذه السرايا بكل ما يحتاجون ويحب على العرب والمسلمين أن يشجعوا الفدائيين من الفلسطينيين وغيرهم ، ويمدوهم بالمال والعتاد ويتعاونوا معهم إلى أقصى الحدود ، ليقلقوا راحة إسرائيل وأمنها ... وعبأ النبي جميع المسلمين للمعركة الفاصلة الكبرى ، وأستاصل الشرك من جذوره بعد أن رسخ قروناً في كل جزء من أرض الجزيرة العربية . وهذا ما يجب أن يفعله قادة العرب والمسلمون .

وإذا لم نعتبر بهذا الدرس من تراثنا وتاريخنا ، ونكون جميعاً جنوداً من جنود الله والوطن فلسنا جديرين باسم العرب والعروبة ، ولا باسم الإسلام والمسلمين ... بل ولا باسم الإنسان والإنسانية بعد أن أصبح الجهاد في هذا العصر من أوجب الواجبات وأهمها .

الفهرس

تقديم ٥

الشعة والتشيع

٩	مقدمة
١٣	التشيع
٢٤	الأصحاب والتشيع
٣٠	شروط الإمام
٤٢	علوم الإمام
٤٨	التقية والبداء
٦٣	الشعة والقرس
٧٠	أحمد أمين يعترف في أيامه الأخيرة
٧٥	بين السنة والشعة
٨٧	المهدي المنتظر
٩٦	التشيع في ثلاث مراحل
١١٥	الإسلام والولاء
١٢٠	الإمامة بين شيخ الشعة وشيخ المعتزلة
١٢٧	دول الشعة
١٢٨	دولة الأدارسة
١٣٥	دولة العلويين

١٣٨	دولة البويهيين
١٤٩	دولة الفاطميين
١٦٤	الدولة الحمدانية
١٧٤	الدولة الصفوية
١٨٤	أصفهان مدينة العجائب
١٨٥	في مدينة العجائب والمساجد
١٩٤	عدد الشيعة وبلدانهم
٢٠٨	التي والزهراء والأئمة الاثنا عشر
٢٠٩	محمد المصطفى
٢١٣	الزهراء
٢١٤	أمير المؤمنين
٢١٧	الإمام الحسن
٢٢٠	الإمام الحسين
٢٢٤	الإمام زين العابدين
٢٣٠	الإمام محمد الباقر
٢٣٢	الإمام جعفر الصادق
٢٣٦	الإمام موسى الكاظم
٢٤٠	الإمام علي الرضى
٢٤٣	الإمام محمد الجواد
٢٤٦	الإمام علي الهادي
٢٤٩	الإمام حسن العسكري
٢٥٢	الإمام الحجة محمد بن الحسن
٢٥٤	الأئمة الاثنا عشر
٢٥٧	لا ستة ولا شيعة

مع الشيعة الإمامية

٢٦٥	مقدمة
-----	-------

٢٦٧	ضرورات الدين والمذهب
٢٧٠	من أصول الإمامية
٢٧٤	لا جبر ولا تفويض
٢٧٨	الخلافا لا يمنع من الإنصاف
٢٨٠	من اجتهادات الإمامية
٢٨٥	الشيعية في نظر الدكتور طه حسين
٢٨٩	الشيعية في كتاب الحضارة الإسلامية
٢٩١	الغلاة في نظر الإمامية
٢٩٥	الشيعية في كتاب الديمقراطية
٣٠٤	الشيعية الإمامية في كتاب تاريخ التشريع الإسلامي
٣٠٨	اقتراء على الإمامية
٣٠٩	الأعور الدجال
٣١٣	الشيعية في رأي الدكتور عبد الرحمن بلوي
٣١٤	القرآن الكريم
٣١٧	علم الحديث عند الإمامية
٣٢١	الإجماع
٣٢٧	دليل العقل
٣٣٣	الإمامة عند الشيعة الإمامية
٣٣٧	الإمام
٣٤١	المناجاة
٣٤٥	التقية
٣٤٦	الأصل في الأشياء
٣٤٧	هل يجب على المتدين أن يقلد في أعماله الدينية ؟
٣٥٠	فوائد الصوم
٣٥٢	كيف يجب أن نفهم العبادة
٣٥٧	المتعة عند الشيعة الإمامية
٣٥٩	ضرورة الزكاة عند الإمامية

الضرورة تعفي المضطر من العقاب	٣٦١
اليمين وأحكامها	٣٦٥
نحو فقه إسلامي في أسلوب جديد	٣٦٩
معركة في الأزهر	٣٧٥
هل أبو ذر اشتراكى ؟	٣٧٩
درس من الماضي	٣٨٣
الإسلام وفكرة الزهد	٣٨٦
سنة يعرفون بسياهم	٣٩٠
العمامة ورجال الدين	٣٩٣
يوم عاشوراء	٣٩٦
نحن أعداء الظلم	٣٩٩
لمن العيد ؟	٤٠١
الجنح	٤٠٤
العلم دين يدان به	٤٠٧
حديث رمضان	٤٠٩
العيد	٤١٣
كاشف الغطاء الكبير والمصلون	٤١٨
السيد محسن الأمين	٤٢٠

الاثنا عشرية وأهل البيت (ع)

الاثنا عشرية	٤٢٧
آل البيت	٤٤٧
أمضي على ديني النبي	٤٦٧
لولا التفسير الكاشف	٤٧٣

هَذَا الْكِتَابُ

- صُورَةٌ وَافِيَةٌ لِلشَّيْعَةِ الْإِسْمَائِيَّةِ
عَشَرِيَّةٍ ، وَعَقِيدَتِهِمْ وَعَدَدُهُمْ وَبِلَادُهُمْ ،
وَمَا قِيلَ حَوْلَ الشَّيْعَةِ وَالتَّشْيِيعِ .
- فَهُوَ قَرِيدٌ فِي بَابِهِ مِنْ حَيْثُ الشُّمُولُ
وَالْحِجَادُ وَالتَّرْكِيزُ وَالْوَضُوحُ وَالْإِبْجَازُ .
- وَفِيهِ أَيْضًا فَصْلٌ جَامِعٌ عَنْ أَهْلِ
الْبَيْتِ (ع) وَآخَرُ فِي أَهَمِّ الْفُرُوقِ
بَيْنَ السُّنَّةِ وَالشَّيْعَةِ ، وَثَالِثٌ فِي كِتَابِ
أَحْكَامٍ شَبَّهَ الصَّحَاحَ عِنْدَ الشَّيْعَةِ ،
وَرَابِعٌ فِي الْأَدْلَةِ الْأَرْبَعَةِ : الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ
وَالْإِجْمَاعُ وَالْعَقْلُ ، وَخَامِسٌ فِي الثِّقَةِ
وَالْبِدَاءِ وَالرَّجْعَةِ وَالْجَفْرِ وَمُصْحَفِ
فَاطِمَةَ .. إِلَى كَثِيرٍ .
- وَمَقَالَاتٌ دِينِيَّةٌ وَمَوَاضِعُ شَتَّى .

